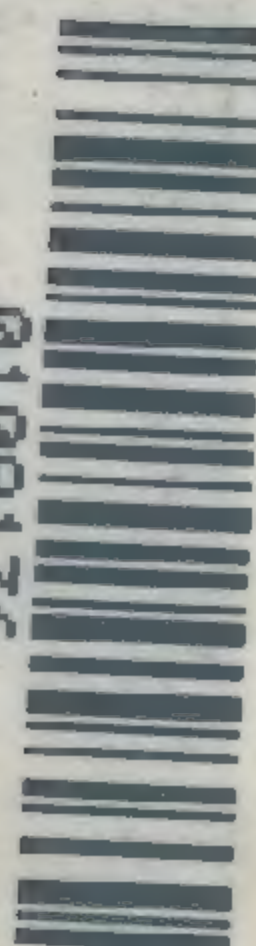




Bibliotheca Alexandrina



0109136

سِبْطُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
فِي سِيرَةِ خَيْرِ الْعِبَادِ

جمهورية مصر العربية
المجلس الأعلى للشئون الإسلامية
لجنة إحياء التراث الأبلأى

السيرة النبوية

Original from the
Alexandria Library (GOAL)
Bibliotheca Alexandrina

سبل الهدى والرشاد

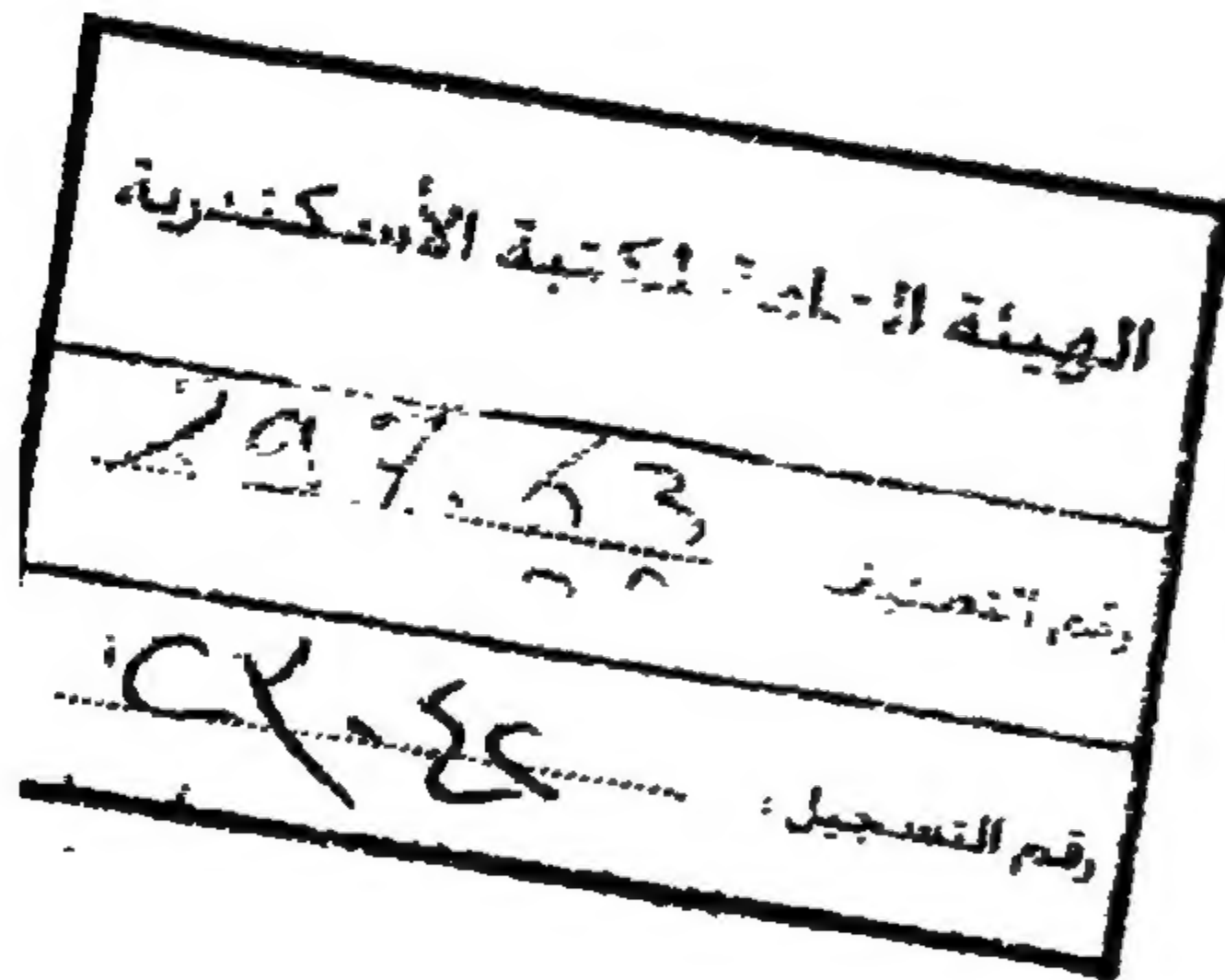
فيسيرة خير العباد

للإمام محمد بن يوسف الصالحى الشامى المنوفى سنة ٩٤٤هـ

الجزء الأول

بتحقيق

الدكتور مصطفى عبد الواحد



القاهرة
١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م

الكتاب
السابع والعشرون

يشرف على إصدارها
محمد توفيق عويضة

تقديم

الأستاذ محمد أبو الفضل إبراهيم
رئيس لجنة أحياء التراث الإسلامى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا .
مَعَهُ رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ
فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاءٌ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ، ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ
وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ
لِيَفِيضَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ۝ ﴾ .

وهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم النبى القرشى الأبطحى التهامى
المكى الملقب . نشأ من أكرم أرومة ، ونسل من أشرف نبعة وأزكى مغرس . أدبه ربه
فأحسن تأديبه ، وصنعه على عيله ، وأهله للنبوّة ، وأعدّه للرسالة ؛ فكان الرسول المصطفى
المختار صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلّم .

ولعل من أهم ما يعوز المسلمين اليوم - وهم فى نهضتهم الفتية ومحاولة اجتماعهم تحت
راية إسلامية - أن توضع بين أيديهم سيرة صاحب الرسالة عليه السلام كاملة مفصلة ،
تتضمن على أخباره من يوم مولده الشريف إلى أن انتقل إلى الرفيق الأعلى ، وما صاحب
حياته من أحداث وأحوال ، وما كان من سيرته فى مولده الشريف ونشأته بين عشيرته
وصومته ، وشأنه فى مبعثه وإعلان رسالته وما وقع له مع قومه من معاندة ومكابرة ،

ثم أخبار هجرته من مكة إلى المدينة وانتشار دعوته فيها ثم ذكر جهاده وغزواته وسراياه ، ومكاتبته للملوك والرؤساء ، وشيوع دينه بين الخافقين ، وإعلاء كلمة الله في العالمين . وليكون أيضاً في هذه السيرة أمام المسلمين المثل الأعلى في الخلق الرضى والشئائل المحمودة . وليقرءوا فيها صحائف حياته الكريمة في التضحية والإيثار والبر والإحسان . وليعرفوا النبع الصافي والمنهل العذب ، فيما جاء به من شريعة سمحة وعقائد نقية ؛ هي القدوة الطيبة في العدل والمساواة ، ومسايرتها للزمن فيما يصلح الناس في دنياهم وآخرتهم في أقطار الأرض جميعاً .

وكانت سيرته عليه السلام صدر الإسلام أخباراً تُروى . وأحاديث على السنة الصحابة . تُتلقى عن الأفواه ؛ إلى أن انتدب لجمعها عروة بن الزبير بن العوام في أواخر القرن الأول ، ثم أبان بن عثمان بن عفان ووهب بن منبه وشرحبيل بن سعد وابن شهاب الزهري وغيرهم من التابعين . ثم تلاهم موسى بن عقبة ومعمّر بن راشد ومحمد بن عمر الواقدي ؛ حيث وضع كلٌ منهم كتاباً في سيرته عليه السلام ؛ مما استخلصوه من الأحاديث ونقلوه عن الرواة . ثم بادت هذه الكتب فيما أبيد من ذخائر المصنفات ولم يبق منها إلا ما تضمنته كتب الحديث والتاريخ وما بقي محفوظاً في صدور الرواة .

إلى أن قيض الله لحفظ هذه السيرة عالين كبيرين ، أولهما محمد بن عبد الملك بن هشام ، فألف سيرة طويلة بناها على رواية ابن إسحاق ، وثانيهما محمد بن سعد تلميذ الواقدي وصاحب الطبقات المعروفة باسمه .

وظل عمل هذين المؤلفين الأساس الصحيح لمن ألف بعدهما في السيرة النبوية العطرة . ثم جاء من بعدهم من ألف في جانب من جوانب حياته عليه السلام ؛ فمنهم من ألف في دلائل نبوته ، كما فعل أبو نعيم والبيهقي ، ومنهم من ألف في شئائله مثل الترمذي والقاضي عياض في كتاب الشفا ، ومنهم من ألف في معجزاته كابن دحية ، ومنهم من ترجم لأصحابه مثل ابن عبد البر في الاستيعاب وابن الأثير في أسد الغابة وابن حجر في الإصابة ، ومنهم من شرح أقواله مثل ابن الأثير والزمخشري والقاضي عياض ، كما جاء قلندر صالح منها في كتاب أنساب الأشراف للبلاذري ، والطبري في التاريخ ، والمقرئزي في إمتاع الأسماع ،

والنويرى فى نهاىة الأرب ، والزرقانى فى شرح المواهب ، ومنهم من اختصر هذه السيرة كابن سيد الناس فى كتاب عيون الأثر ؛ وغيرهم كثيرون ممن سار فى هذا الدرب ، والدرب طويل وشعابه متنوعة . ومجال الكلام فيه ذو سعة .

وهكذا ظلت العناية بهذه السيرة عبّر الزمن وعلى مرّ القرون ؛ ما بين طويل ومختصر ومنثور ومنظوم ، إلى أن انتهى الأمر إلى عالمنا الكبير عمدة المحققين وأحد أئمة الحديث محمد بن يوسف الصالحى ؛ فألف هذه السيرة الكبرى والموسوعة العظمى ، جمع فيها أطراف السيرة فى كل جوانبها ، وألمّ بشتيت فوائدها ومنثور مسائلها ومتشعب نواحيها ؛ ولم يدع فى هذا الشأن أبدةً إلا قيدها ، ولا بشاردة إلا ردّها إليها ، وحكى فيها جميع أقوال من قبله ، أو كما قال فى مقدمته : « اقتضبته من أكثر من ثلاثمائة كتاب ، وتحريّت فيه الصواب ؛ ذكرت فيه قطرات من بحار فضائل سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من مبدأ خلقه قبل خلق سيدنا آدم صلى الله عليه وسلم وإعلام أُمته وشماله وسيرته وأفعاله وأحواله وتقلّباته إلى أن نقله الله تعالى إلى أعلى جناته وما أعدّه له فيها من الإنعام والتعظيم ، عليه من الله أفضل الصلاة وأزكى التنزيل . ولم أذكر فيه شيئاً من الأحاديث الموضوعات ، وختمت كل باب بإيضاح ما أشكل فيه وبعض ما اشتمل عليه من النفائس المستجادات ، مع بيان غريب الألفاظ وضبط المشكلات والجمع بين الأحاديث التى يظنُّ أنها من المتناقضات » .

وعلى الرغم من اجتهاد المؤلف وتحريّ الصواب ، فإن بعض ما جاء به من الأحاديث مما تكلم فيه العلماء من قبل ، ويقوم محققو هذا الكتاب بالتعليق عليها وبيان مرتبتها فى الصّحة ما استطاعوا ؛ مما نقلوه من كتب الجرح والتعديل وكتب المحدثين .

• • •

ومؤلف هذا الكتاب هو شمس الدين أبو عبد الله محمد بن يوسف الصالحى الشامى : رحل إلى مصر وأقام فى البرقوقية من صحراء مصر ، وتوفى بها سنة ٩٤٢ . وذكره العماد فى كتاب شذرات الذهب فى وفيات هذه السنة ونقل عن الشعرانى فى ذيل طبقاته ، قال :

« كان عالماً صالحاً ، فمَنَّاً في العلوم ، وألف السيرة النبوية التي جمعها من ألف كتاب ، وأقبل الناس على كتابتها ، ومشى فيها على أنموذج لم يسبقه إليه أحد . وكان عزباً لم يتزوج قط ، وإذا قدم عليه الضيف يعلق القِدرَ ويطبخ له . وكان حلو المنطق مهيب النظر كثير الصيام والقيام ، بتُّ عنده الليالي فما كنت أراه ينام إلا قليلاً . وكان إذا مات أحد من طلبة العلم وخلف أولاداً قاصرين ، وله وظائف ، يذهب إلى القاضي ويتقرَّر فيها ويباشرها ويعطى معلومها للأيتام حتى يصلحوا للمباشرة . وكان لا يقبل من مال الولاية وأعوانهم شيئاً ، ولا يأكل من طعامهم . »

وذكر له صاحب الشذرات من المؤلفات غير كتابه سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد . ما يلي :

- ١ - عقود الجمان في مناقب أبي حنيفة النعمان .
- ٢ - الجامع الوجيز الخادم للغات القرآن العزيز .
- ٣ - مرشد السالك إلى ألفية ابن مالك .
- ٤ - النكت عليها ، اقتضبه من نكت شيخه السيوطي عليها وعلى الشذرات والكافية والشافية والتحفة ، وزاد عليها يسيراً .
- ٥ - الآيات الباهرة في معراج سيد أهل الدنيا والآخرة .
- ٦ - مختصره المسمّى بالآيات البينات في معراج أهل الأرض والسموات .
- ٧ - رفع القدر ومجمع الفتوة في شرح الصدر وخاتم النبوة .
- ٨ - كشف اللبس في ردِّ الشمس .
- ٩ - شرح الأجرومية .
- ١٠ - الفتح الرحمان في شرح أبيات الجرجاني الموضوعة في علم الكلام .

- ١١ - وجوب فتح همزة إن وكسرها وجواز الأمرين .
- ١٢ - النكت المهمات في الكلام على الأبناء والبنين والبنات .
- ١٣ - تفصيل الاستفادة في بيان كلمتي الشهادة .
- ١٤ - إتحاف الأريب بخلاصة الأعراب .
- ١٥ - الجواهر النفائس في تحجير كتاب العرائس .
- ١٦ - الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة .
- ١٧ - عين الإصابة في معرفة الصحابة .

• • •

وكتابه في السيرة النبوية يقع في ثلاثة عشر جزءاً ، تشتمل على نحو ألف باب . ومخطوطاته كثيرة موزعة في المكتبات العربية شرقاً وغرباً ؛ وذلك على الرغم من كبر حجمها وكثرة أوراقها .

وقد رأت لجنة إحياء التراث بالمجلس الأعلى للشئون الإسلامية إحياء هذا الكتاب الفدّ ، لما له من شرف الموضوع ، ولما فيه أيضاً من غزارة المادة وجزيل المباحث وجمّ الفوائد ، إلى حسن التنسيق وإحكام التبويب ؛ عدا أنه يعد أوفى كتاب في السيرة النبوية ، سيرة أشرف من في الوجود صلوات الله عليه وسلامه .

• • •

ولطول هذا الكتاب وتعدد أجزائه رأت لجنة إحياء التراث إسناد تحقيقه إلى نفر من العلماء المتخصصين . وكان هذا الجزء وتاليه مما كلفت به اللجنة الأستاذين : المرحوم الشيخ عبد الوهاب عبد اللطيف ، والدكتور مصطفى عبد الواحد . وما كادا يشرعان في التحقيق حتى توفي الأستاذ عبد الوهاب - رحمه الله - فاضطلع بهذا العمل زميله الدكتور مصطفى عبد الواحد ، كما كلفت غيره من العلماء تحقيق بقية الأجزاء .

• • •

ولكى تصدر جميع الأجزاء على نسق متحد ونظام مطّرد ، وضعت اللجنة لها منهجاً .
لخاصةً يسير عليه المحققون وهو :

أولاً : تعتبر نسخة مكتبة صنعاء أصلاً ، لتمامها ولما عليها من مقابلات وتصحيحات
ونخطوط كثير من العلماء .

ثانياً : توثيق النصوص بعد ذلك بالرجوع إلى النسخ الآتية :

- ١ - نسخة مكتبة مصطفى فاضل ، ورقمها « ٥٠ م » تاريخ .
 - ٢ - نسخة المكتبة التيمورية ورقمها ٩٣٥ تاريخ تيمور ، وذلك في الأجزاء من (١ - ٩) .
 - ٣ - نسخة مكتبة طلعت المجلدان الأول والثاني رقم ١٠٠ تاريخ طلعت ، والمجلد الثالث ٢١٠١ تاريخ طلعت ، وذلك في الأجزاء (من ١ - ٨) .
 - ٤ - نسخة دار الكتب رقم ١٣٠ تاريخ ، وذلك في الأجزاء (الخامس والسادس والحادي عشر والثاني عشر) .
 - ٥ - نسخة مكتبة مكرم رقم ٤٥١١ ، وذلك في الأجزاء (السادس والسابع والثامن والتاسع) .
 - ٦ - نسختي المكتبة الأزهرية رقم (٦٣) ٢٩٩١ ورقم (٧٤) ٣١٦٩ أزهر ، تعتبران نسخة واحدة ويرجع إليها عند وجود ما يشكل أو العجز عن الترجيح .
- ثالثاً : لا يذكر اختلاف قراءات النسخ السابقة إلا ما يقتضيه سياق النص ، ويكون له فائدة في توجيهه ، على أن يكمل النقص في مواضع البياض من الأصول التي رجع إليها المؤلف كلما كان ذلك ممكناً .

رابعاً : يراعى في التحقيق :

- ١ - مقابلة النصوص على مصادرها التي أشار إليها المؤلف وبخاصة : سيرة ابن هشام ،

الروض الأثف للسهيل ، ومغازي الواقدي ، وسيرة ابن سيد الناس ، والسيرة الحلبية ، وزاد المعاد ، والشفاء للقاضي عياض ، وإمتاع الأسماع ، وتاريخ الطبري .

٢ - يذكر الجزء والصفحة من الكتب السابقة وغيرها عند نظائرها من موضوعات هذه السيرة (السيرة الشامية) .

٣ - يعلق على ما يلزم التعليق عليه من حديث موضوع أو رأى لا يتفق وروح الشريعة أو منزلة الرسول صلى الله عليه وسلم ، مستأنساً في ذلك بآراء علماء السلف الصالح وما رآه من تسامحات بعض أصحاب السير .

٤ - يضبط من الكلمات ما يحتاج إليه جمهرة القراء .

٥ - يعلق على ما فسر من الكلمات اللغوية المشروحة في الكتاب إن كان التفسير غير واضح أو لا يتجه مع العبارة المروية .

٦ - يتجنب الاستطراد في التعليقات إلا ما كان لإيضاح عبارة النص ، ويراعى في ذلك الإيجاز .

٧ - يتفق على رموز النسخ كما يلي :

م - مصطفى فاضل . ت - تيمورية . ط - طلعت . د - دار الكتب . ك - مكتبة مكرم . ز - نسخة المكتبة الأزهرية .

٨ - تراعى قواعد التحقيق المعتمدة من اللجنة فيما لم ينص عليه في الفقرات السابقة .

وبعد ، فهذا هو الجزء الأول من الكتاب ، وتصدر بقية الأجزاء بعده تباعاً .

• • •

(ك)

هذا ، ويقضي أداء الأمانة وحقيقة الواقع أن أقول : إن الفضل الأكبر في إخراج
هذا المشروع الكبير يرجع إلى السيد الأستاذ محمد توفيق عويضة الأمين العام للمجلس
الأعلى للشئون الإسلامية ؛ فإنه لم يكدر يعرض عليه اقتراح نشر هذا الكتاب ؛
حتى انشرح له صدره ، وأيد إخراجَه ، وذلك كل صعب في سبيله ؛ وكذلك شأنه في جميع
ما ينشره المجلس من كتب ونشرات ، وخاصة فيما يتصل بالعروبة والإسلام .

ومن حسن الطالع وعن التوفيق أن تظهر طلائع هذا الكتاب في عهد القائد المسلم
الموفق الرئيس محمد أنور السادات ، رئيس جمهورية مصر العربية ، وفقه الله لجمع كلمة
العرب ورفع شأن الإسلام .

ومن الله نستمد العون والهداية والتوفيق .

محمد أبو الفضل إبراهيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة المؤلف

قال سيدنا ومولانا وشيخنا شيخ الإسلام خاتمة المحدثين والأعلام ، أبو عبد الله محمد ابن يوسف الشامي ، رحمه الله تعالى ورحمنا به ، وجزاه خيراً عن تعبته ونصيبه . آمين .

الحمد لله الذي خصَّ سيدنا محمداً صلى الله عليه وسلم بأشنى المناقب . ورفعه في الشرف إلى أعلى المراتب . وأيده بالمعجزات الباهرات العجائب . التي فاقت صوة النيرين ورادت على عدد النجوم الثواقب . وجعل سيرته الزكية أمناً لمن تمسك بها ورجاءاً من المعاطب أحمدده سبحانه وتعالى حمداً أنال به رضاه وبلوغ المآرب . وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ربُّ المشرق والمغرب . وأشهد أن سيدنا ونبينا محمداً عبده ورسوله المبعوث بالدين الواجب^(١) ، صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه الذين نالوا أشرف المناصب .

أما بعد :

فهذا كتابٌ اقتضَيْتُهُ^(٢) من أكثر من ثلاثمائة كتاب . وتحرَّيتُ فيه الصواب . ذكرت فيه قطرات من بحار فضائل سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من مبدأ خلقه قبل خلق سيدنا آدم صلى الله عليه وسلم وأعلام نبوته وشأنه وسيرته وأفعاله وأحواله وتقلباته . إلى أن نقله الله تعالى إلى أعلى جناته ، وما أعدَّه له فيها من الإنعام والتعظيم . عليه من الله أفضل الصلاة وأزكى التسليم .

ولم أذكر فيه شيئاً من الأحاديث الموضوعات ، وختمتُ كلَّ بابٍ بإيضاح ما أشكل فيه وبعض ما اشتمل عليه من النفائس المستجدات ، مع بيان غريب الألفاظ وضبط المشكلات ، والجمع بين الأحاديث التي يظن بها أنها من المتناقضات .

(١) الواجب : الواجب طاعته .

قال في اللسان ٢/٢٩٧ : قال أبو إسحق : قيل في معناه : دائماً ، أي طاعته دائمة واجبة أبداً . قال سهل : ويجوز - والله أعلم - أن يكون « وله الدين واجباً » : أي له الدين والطاعة ، رضى العبد بما يؤمر به أو لم يرض به ، سهل عليه أو لم يسهل . فله الدين وإن كان فيه الوجب ، والوصف شدة التمسك . (٢) ص ت م : اقتضيته .

وإذا ذكرت حديثاً من عند أحد من الأئمة فإني أجمع بين ألفاظ رواه إذا اتفقوا ،
وإذا عزوته لمخرجين فأكثر فإني أجمع بين ألفاظهم إذا اتفقوا ، فلا يعترض على إذا
عزوت الحديث للبخاري ومسلم وذكرتهما معهما غيرهما، فإن ذلك لأجل الزيادة التي عندهما
غالباً .

وإذا كان الراوي عن النبي صلى الله عليه وسلم صحابياً قلت : رضى الله تعالى عنه .
وإن^(١) كان تابعياً أو من أتباع التابعين قلت : رحمه الله تعالى .

وإذا أطلقت الشيخين : فالبخاري ومسلم ، أو قلت : متفق عليه : فما روياه . أو الأربعة :
فأبو داود والترمذي وابن ماجه والنسائي ، أو الستة : فالشيخان والأربعة ، أو الخمسة
فالستة إلا ابن ماجه أو الثلاثة : فالأربعة إلا هو ، أو الأئمة : فالإمام مالك والإمام الشافعي
والإمام أحمد والستة والدارقطني .

ولم أقف على شيء من الأسانيد المخرجة للإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان رضوان الله
تعالى عليه . فلذلك لم أذكره .

أو : الجماعة : فالإمام أحمد والستة . أو : أبو عمر^(٢) : فالحافظ يوسف بن عبد البر^(٣)
أو القاضي : فأبو الفضل عياض^(٤) ، أو الأمير : فالإمام الحافظ أبو نصر علي بن هبة الله .
الوزيرى البغدادي المعروف بابن ماكولا^(٥) . أو السهيلي : فالإمام أبو القاسم عبد الرحمن بن

(١) ت م : فإن . (٢) ت م : أو أبو عمرو - محركة .

(٣) ابن عبد البر : يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر الفهري القرطبي المالكي أبو عمر من كبار حفاظ الحديث ،
ويقال له حافظ المغرب ، ولد بقرطبة سنة ٣٦٨ هـ وولى قضاء لشبونة وشتيرين . وتوفى بشاطبة سنة ٤٦٢ هـ . ومن كتبه
« الاستيعاب » و « الدرر في اختصار المغازي والسير » و « جامع بيان العلم وفضله » و « بهجة المجالس » وغير ذلك .
انظر : بغية الملتبس ٤٧٤ . ووفيات الأعيان ٣٤٨/٢ . وجهرة الأنساب ٢٨٥ .

(٤) القاضي عياض : أبو الفضل ، عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن يحيى السبيعي ، عالم المغرب وإمام أهل
الحديث في وقته ولد بسبتة سنة ٤٧٦ هـ ، وولى قضاها ثم قضاء غرناطة ، وتوفى بمراكش سنة ٥٤٤ هـ . ومن أشهر كتبه
« الشفا بصريف حقوق المصطفى » و « مشارق الأنوار » و « الإلماع إلى معرفة أصول الرواية وتقييد السماع » . وقد جمع
المقري سيرة وأخباره في كتاب : « أزهار الرياض في أخبار القاضي عياض » .

وانظر : وفيات الأعيان ٣٩٢/١ . وقلائد القيان ٢٢٢ ومفتاح السعادة ١٩/٢ . وأزهار الرياض ٢٣/١ .

(٥) ابن ماكولا : علي بن هبة الله بن علي بن جعفر ، من ولد أبي دلف العجل أصله من جرباذقان من نواحي
أصبهان ، ولد في مكبراقرب ببلاد سنة ٤٢١ هـ ، وسافر إلى الشام ومصر والجزيرة وما وراء النهر وخراسان . وقته
خلعان له من الترك بخوزستان خارجاً من بلاد طمناً في ماله . من كتبه : « الإكمال » و « الوزراء » . انظر : فوات
الوفيات ٩٣/٢ ، وكشف الظنون ١٦٣٧ .

عبد الله الخثعمي^(١) . أو الروض . فالروض الأنف له . أو : أبو الفرج^(٢) : فالحافظ
عبد الرحمن بن الجوزي^(٣) . أو أبو الخطاب : فالحافظ عمر بن الحسن بن دحية^(٤) .
أو : أبو ذر : فالحافظ أبو ذر [مُصْعَب^(٥)] بن محمد بن مسعود الخشني^(٦) ، أو الإملاء :
فما أملاه على سيرة ابن هشام . أو زاد المعاد : فزاد المعاد في هدى خير العباد ، للإمام العلامة
أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن القيم^(٧) . أو أبو الربيع : فالثقة الثابت سليمان بن سالم
الكلاعي^(٨) ، أو الاكتفاء : فكتاب « الاكتفاء » له . أو : أبو الفتح : فالحافظ محمد

(١) السهيل : عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد الخثعمي ، حافظ عالم باللغة والسير ، ولد في مالقة سنة ٥٠٨ هـ وعمره
وسبع عشرة سنة ، ينسب إلى سهيل من قرى مالقة ، وتوفي سنة ٥٨١ هـ .
ومن كتبه : « الروض الأنف » و « التعريف والإعلام فيما بهم في القرآن من الأسماء والأعلام » . « الأمان »
وغير ذلك . انظر : « وفيات الأعيان ٢٨٠/١ » ، « وتكت المبيان ١٨٧ » ، « والمغرب في حلى المغرب ٤٨٨/١ » . وتذكرة
الحفاظ ١٣٧/٤ . (٢) ت م : أو أبا الفرج .

(٣) ابن الجوزي : عبد الرحمن بن علي بن محمود بن علي بن عبد الله بن حماد ، القرشي النخعي البكري البغدادي .
الفقيه الحنبل ، الواعظ ، الملقب جمال الدين الحافظ . والجوزي : نسبة إلى غرضة الجوز ، أو إلى محلة الجوز بالبصرة .
ولد سنة ٥١٠ هـ ، واتجه إلى الوعظ منذ صغره كما برع في الحديث ولقب فيه الحافظ وصنف فيه الكثير ، وألف في مختلف
فروع الثقافة الإسلامية وله ما يقرب من مائة وخمسين كتاباً ، أكثرها في الحديث والوعظ والتاريخ . وتوفي ببغداد سنة ٥٩٧ هـ .
وانظر : « شذرات الذهب ٣٢٩/٤ » ، « وفيات الأعيان ٣٢١/٢ » . وتذكرة الحفاظ ١٣٥/٤ ، « ومرآة الزمان ٤٨١/٨ » .

(٤) ابن دحية : عمر بن الحسن بن علي بن محمد ، أبو الخطاب ، ابن دحية الكلبي : حافظ مؤرخ أديب ، من أهل
بلنسية بالأندلس ولد سنة ٥٤٤ هـ . ورحل إلى الشام والعراق وخراسان واستقر بمصر ، وتوفي بها سنة ٦٣٣ هـ . ومن كتبه
« التنوير في مولد السراج المنير » و « نهاية السؤل في خصائص الرسول » . وانظر : « وفيات الأعيان ٣٨١/١ » . وتفتح
الطيب ٣٩٨/١ و « ميزان الاعتدال ٢٥٢/٢ » و « لسان الميزان ٢٩٢/٤ » ، « وشذرات الذهب ١٦٠/٥ » . وحسن المحاضرة ٢٠١/١ .
(٥) زيادة من المراجع .

(٦) أبو ذر : مصعب بن محمد بن مسعود الخثعمي الجلياني الأندلسي ، أصله من مدينة جيان ولد ونشأ فيها ، ولا تعرف
سنة مولده ، وولي القضاء في جيان أيام المنصور ، وتوفي بفاس سنة ٦٠٤ هـ . ومن كتبه : « شرح السيرة النبوية »
و « شرح الإيضاح » و « شرح الجمل » . انظر : « خزائن الأدب لبغداد ٥٢٩/٢ » ، « وتاج العروس ١٩٢/٩ » ، « وزاد
المسافر ١٠٥ » .

(٧) ابن القيم ، أو ابن قيم الجوزية : محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد الزرعي الدمشقي ، أبو عبد الله شمس الدين ،
ولد بدمشق سنة ٦٩١ هـ ، وتكلم لشيخ الإسلام ابن تيمية ، وانتصر لأرائه ، وهذب كتبه ونشر علمه ، وسجن معه في قلعة
دمشق ، وأطلق بعد موته ، وتوفي ابن القيم بدمشق سنة ٧٥١ هـ . وله كتب كثيرة منها « إعلام الموقعين » و « شفاء الغليل »
و « زاد المعاد » و « طريق المجربين » وغير ذلك . انظر : « الدرر الكامنة ٤٠٠/٣ » ، « وبنية الوعاة ٦٢/١ » ترجمة رقم « ١١١ »
وجلاء العيين ٢٠ ، « وشذرات الذهب ١٦٨/٦ » ، « والنجوم الزاهرة ٢٤٩/١٠ » .

(٨) الكلاعي : سليمان بن موسى بن سالم بن حسان بن سليمان بن أحمد الحميري ، ينتهي نسبه إلى ذر الكلاعي ، ويكنى
أبا الربيع ، ويعرف بابن سالم . ولد سنة ٥٦٥ هـ في بلنسية بالأندلس ، وأصله من ثغورها الشرقية . سمع من كبار
الشيوخ وطلب الحديث حتى صار من الحفاظ المبرزين في نقده ، تام المعرفة بطرقه ضابطاً لأحكام أسانيده . كما كان أديباً
كاتباً بليغاً شاعراً خطيباً مجامع بلنسية . وأكثر كتبه في الحديث ، وتوفي سنة ٦٣٤ هـ شهيداً في موقعة (أنيشة) ، وترجمه
في « تذكرة الحفاظ ٢٠٩/٤ » ، « وطهقات الحفاظ ٥٦/٣ » ، « والنباح المنهب » .

ابن محمد بن سيد الناس^(١) ، أو الميوني : فييون الأثر له . أو القُطْب : فالحافظ : قطب الدين الحلبي^(٢) ، أو المورِد : فالمورد العُتْب له . أو : تَزهَر : ما تَزهَر الباسم . أو الإشارة : فالإشارة إلى سيرة سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كلاهما للحافظ علاء الدين مغلطاي^(٣) أو الإمتاع : فكتاب : إمتاع الأتباع للإمام العلامة مؤرخ الديار المصرية الشيخ تقي الدين المقرئ^(٤) . أو المصباح : فالمصباح المنير للإمام العلامة أبي العباس أحمد ابن محمد بن علي القيومي^(٥) ، أو التقريب : فالتقريب في علم القريب لولده محمود الشهير بابن خطيب الدهشة^(٦) . أو الحافظ : فشيخ الإسلام أبو الفضل أحمد بن علي

(١) ابن سيد الناس : محمد بن محمد بن محمد بن أحمد ، ابن سيد الناس ، المصري الربيعي ، أبو الفتح ، فتح الدين : مؤرخ ومحدث ، أصله من أشبيلية ، ولد بالقاهرة سنة ٦٧١ هـ ، وتوفي بها سنة ٧٣٤ هـ . ومن كتبه : « ميون الأثر في فنون المغازي والشمائل والسير » جزءان وهو مطبوع ، ومختصره : « نور الميوني » و « تحصيل الإصابة في تفضيل الصحابة » ، وترجمته في : فوات الوفيات ١٦٩/٢ ، وذيل تذكرة الحفاظ ١٦ ، ٣٥٠ ، والبداءة والنهاية ١٦٩/١٤ ، والدرر الكامنة ٢٠٨/٤ .

(٢) قطب الدين الحلبي : عبد الكريم بن عبد النور بن منير الحلبي ، من حفاظ الحديث ، ولد بمطرب سنة ٦٦٤ هـ ، وأقام بمصر وتوفي بها سنة ٧٣٥ هـ ، ومن كتبه : « شرح السيرة لحافظ عبد النبي » مجلدان و « الاهتمام بتلخيص الإمام في الحديث » . وترجمته في حسن المحاضرة ٢٠٢/١ ، والبداءة والنهاية ١٧١/١٤ ، والنجوم الزاهرة ٣٠٦/٩ .

(٣) مغلطاي بسكون النون وبفتحة : أبو عبد الله علاء الدين مغلطاي بن قليج بن عبد الله البكجري المصري الحنفى ، من حفاظ الحديث ، ومن المؤرخين والمعارفين بالأنساب ، تركى الأصل ولد سنة ٦٨٩ هـ ، وولى تدريس الحديث بالمدرسة المنقارية بمصر ، وتوفي سنة ٧٩٢ هـ . ومن كتبه غير ما ذكر المؤلف : « شرح البخاري » عشرون مجلداً ، و « إكمال تهذيب الكمال في أسماء الرجال » . وترجمته في شذرات الذهب ١٩٧/٦ ، والنجوم الزاهرة ٩/١١ ، والدرر الكامنة ٣٥٢/٤ . وذيل طبقات الحفاظ للسيوطي ٣٦٥ .

(٤) المقرئ : أحمد بن علي بن عبد القادر ، أبو العباس الحنفى البيهقي ، أصله من بعلبك ، وينسب إلى حارة المقارزة من حارات بعلبك في أيامه ، ولد بالقاهرة سنة ٧٦٦ هـ . وولى فيها الخطابة والإمامة والحسبة ، واتصل بالملك الظاهر برقوق . وتوفي بالقاهرة سنة ٨٤٥ هـ . ومن كتبه : المواظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار .

(٥) القيومي : أحمد بن محمد بن علي القيومي ثم الحموي ، أبو العباس ، لغوي ولد بالفيوم ونشأ بها ، ثم رحل إلى حماة فأقام بها ، وتولى الخطابة في جامع الدمشق الذي بناه الملك المؤيد لإسماعيل . وقد اشتهر بكتابه « المصباح المنير » وفرغ من تأليفه سنة ٧٣٤ هـ . وتوفي حوالى سنة ٧٧٠ هـ . وترجمته في الدور الكامنة ٣١٤/١ ، وبنية الوعاة ١٧٠ ، وكشف الظنون ١٧١٠ .

هذا وفي الأصل بعد القيومي : الشهير بابن خطيب الدهشة . وهو خطأ ، إنما ذلك ابنه محمود . وقد نقلت هذه الجملة إلى موضعها الصحيح .

(٦) ابن خطيب الدهشة : محمود بن أحمد بن محمد الحمداقي القيومي الأصل ، الحموي الشافعى ، أبو الثناء نور الدين ، مولده بحماة سنة ٧٥٠ هـ ، وولى قضاء حماة ، وكان من علماء الحديث ، وتوفي بحماة سنة ٨٣٤ هـ . ومن كتبه « تهذيب المطالع لترغيب المطالع » و « تحفة ذوي الأرب في مشكل الأسماء والنسب » وتكلمة شرح المنهاج للسبكي وشرح ألفية ابن مالك . وترجمته في الضوء اللامع ١٢٩/١٠ ، والرحالة المستطرفة ١١٨ ، والبدر المطالع للشوكاني ٢٩٣/٢ . وفي الأصل تحريف بنقل جملة « ابن خطيب الدهشة بعد كلمة « القيومي » أبيه .

ابن حجر^(١) أو الفتح : ففتح الباري له . أو شرح الدرر^(٢) : فشرحه على ألفية السيرة
 لشيخه العراقي^(٣) . أو النور : فنور التبراس للحافظ برهان الدين الحلبي^(٤) . أو الثمر :
 فالثمر المضيئة للعلامة محب الدين بن الإمام العلامة شهاب الدين ابن الهائم^(٥) أو السيد : فشيخ
 الشافعية بطيبة نور الدين السبهي^(٦) أو : الشيخ ، أو : شيخنا : فحافظ الإسلام بقبية
 المجتهدين من الأعلام جلال الدين أبو الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي^(٧) .
 رحمهم الله تعالى .

وحيث أطلقت الموحدة : فهي ثانی الحروف : أو المثلثة : فهي الرابعة . أو التحتية :
 فهي آخر الحروف .

(١) ابن حجر : أحمد بن علي بن محمد الكناشي المقلاني ، أبو الفضل شهاب الدين ، أصل من عسقلان ومولده بالقاهرة
 سنة ٧٧٣ . ورحل إلى اليمن والحجاز وغيرها لطلب العلم من الشيوخ ، وعلت شهرته في الحديث فقصدته الناس وأصبح حافظ
 الإسلام في عصره . وتوفي بالقاهرة سنة ٨٥٢ هـ . وله مصنفات جليلة انتشرت في حياته وتهادتها الملوك وكتبها الأكابر
 أشهرها : « فتح الباري في شرح صحيح البخاري » و « الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة » و « الإصابة في تمييز أسماء
 الصحابة » و « تهذيب التهذيب » و « تسجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة » و « بلوغ المرام من أدلة الأحكام »
 و « لمصرة المنتبه في تحرير المتن » و « إنباء القبر بأبناء العمر » وغير ذلك . وقد ترجم له السخاوي في كتاب سماه
 « الجواهر والدرر في ترجمة شيخ الإسلام ابن حجر » ، وترجمته أيضاً في : الضوء اللامع ٣٦/٢ . والبدر الطالع ٨٧/١ .
 والتبر المسبوك ٢٣٠ . (٢) في ص ٢ م : الدرر محركة .

(٣) الحافظ العراقي : عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن أبو الفضل ، من كبار حفاظ الحديث ، أصله من الكرد
 ومولده في رازقان سنة ٧٢٥ هـ ، ثم تحول صغيراً مع أبيه إلى مصر فتعلم فيها ورحل إلى الحجاز والشام ، ثم عاد إلى مصر
 فتوفي في القاهرة سنة ٨٠٦ هـ . ومن كتبه : « المنى عن حمل الأسفار في الأسفار » في تخريج أحاديث إحياء علوم الدين .
 و « الألفية » في مصطلح الحديث ، و « نظم الدرر السنية » وهي ألفية السيرة التي يشر إليها المؤلف . و « القرب في حجة
 العرب » و « شرح التفرغ » وغير ذلك .

(٤) برهان الدين الحلبي : إبراهيم بن محمد بن خليل ، الطرابلسي الأصل ، الشافعي المولود والدار ، الشافعي وله بحلب
 سنة ٧٥٣ هـ ، ونشأ بها وطلب العلم من جملة من الشيوخ منهم ابن العسبي الذي تلقى عنه الفقه ، ولذلك يقال له : « سبط
 ابن العسبي » ، وكتابه « نور التبراس في سيرة ابن سيد الناس » في مجلدين ، وله كتب أخرى ، مات مطعوناً بحلب سنة
 ٨٤١ . انظر البدر الطالع ٢٨/١ ، وسير أعلام النبلاء ٢٠٥/٥ .

(٥) ابن الهائم : محمد بن أحمد بن محمد بن عماد ، أبو الفتح ، محب الدين ابن الهائم ، مصري الأصل ، ولا يعرف
 تاريخ مولده على وجه التحديد ، انتقل إلى بيت المقدس ، فأقام بها حتى مات سنة ٧٩٨ هـ . وكتابه : « الثمر المضيئة في
 شرح نظم الدرر السنية » ، وهو شرح لألفية العراقي في نظم السيرة النبوية ، ترجمته في شذرات الذهب ٢٥٥/٦ .

(٦) السبهي : علي بن عبد الله بن أحمد الحسني الشافعي نور الدين أبو الحسن ، فقيه المدينة ومزنها ، ولد في
 مهبود بمصر سنة ٨٤٤ هـ ونشأ في القاهرة ثم رحل إلى المدينة المنورة سنة ٨٧٣ هـ ، وأقام بها إلى أن توفي سنة ٩١١ هـ .
 ومن أشهر كتبه : « عماد الوفا بأخبار دار المصطفى » و « خلاصة الوفا » و « الفتاوى » . ترجمته في الضوء اللامع ٢٤٥/٥ .
 والنور السائر ٥٨ ، ومجمع المطبوعات ١٠٥٢ .

(٧) السيوطي : عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد بن سابق الدين الخيزري السيوطي ، جلال الدين ، الإمام الحافظ ،

وسميت هذا الكتاب : « سُبُلُ الْهُدَى وَالرُّشَادِ فِي سِيرَةِ خَيْرِ الْعِبَادِ » ، وذكر فضائله وأعلام نبوته وأفعاله وأحواله في المبدأ والمعاد .

وإذا تأملت هذا الكتاب^(١) علمت أنه نتيجة عُمُرِي وذخيرة دَهْرِي . والله سبحانه وتعالى أسأل أن يجعله خالصاً لوجهه الكريم ، وأن يَمُنَّ عَلَيَّ بالنظر إليه في دار التعميم ، وهو حسبي ونعم الوكيل . ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

وقبل^(٢) الشروع في مقاصد الكتاب أثبت ما فيه^(٣) من الأبواب ، وهي نحو ألف باب . والله الهادي للصواب .

نه - يقرب من سبائة مصنف ومحتف مروع بثقافة الإسلامية ، ولد بالقاهرة سنة ٨٤٩ ونشأ بالقاهرة ، وأقبل على الدراسة والتحصيل ، ولما بلغ أربعين سنة احتكف في روضة انقياس على النيل متخلياً عن الناس مقبلاً على الكتابة والتأليف ، واتصرف عن المناصب وتجاهل عن الولاة ورد هدايا السلطان ، ولم يجب طلبه في حضوره إليه وبقى على ذلك إلى أن توفى سنة ٩١١ هـ . ومن أشهر كتبه : « الإيقان في علوم القرآن » و « الأشياء والنظائر » في الفقه و « اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة » و « المزهرة في علوم اللغة » و « بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة » و « حن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة » وغير ذلك كثير جداً .

(١) ص ت م : وإذا تأملت . وما أثبتته من ط .

(٢) لم يذكر في « ط » تراجم الأبواب ، وإنما الموجود منها في صدر الجزء الأول فهرس مفصل لأبواب هذا الجزء كتب سنة ١٢٢٠ هـ على يد محمد سليمان بن عبد الرحمن بن صالح ، وفي هذا الفهرس يذكر جماع الأبواب ثم عددها على وجه الإجمال فيقول : وفيه أحد عشر باباً - مثلاً - ثم يقول : الباب الأول في كذا .

ويظهر الاختلاف بين النسخ : ص من جهة وت م من جهة أخرى في ترتيب الأبواب وفي عددها وراجبها في بعض الأحيان .

جماع أبواب بعض الفضائل والآيات

الواقعة قبل مولده صلى الله عليه وسلم

- باب : تشریف الله تعالى له بكونه أول الأنبياء خلقاً صلى الله عليه وسلم .
- باب : خلق آدم وجميع المخلوقات لأجله صلى الله عليه وسلم .
- باب : تقدم نبوته على نفع الروح في آدم عليهما السلام .
- باب : تقدم أخذ الميثاق عليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : في كتابة اسمه الشريف محمداً مع اسم الله تعالى على العرش وسائر ما في المنكوت وما وجد على الحجارة القديمة من نقش اسمه صلى الله عليه وسلم .
- باب : في أخذ الميثاق على الأنبياء ، آدم فمن دونه من الأنبياء أن يؤمنوا به وينصروه إذا بعث فيهم محمد صلى الله عليه وسلم .
- باب : في دعاء إبراهيم - عليه السلام وعلى نبينا - به وإعلام الله به إبراهيم وآله . صلى الله عليه وسلم .
- باب : في بعض ما ورد في الكتب القديمة من ذكر فضائله ومناقبه العظيمة صلى الله عليه وسلم
- باب : فيما أخبر به الأخبار والرهبان والكتّان بأنه النبي المبعوث في آخر الزمان . صلى الله عليه وسلم .
- باب : بعض منامات رؤيت تدل على بعثته صلى الله عليه وسلم .
- باب : فيما وجد من صورة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم مقرونة بصور الأنبياء قبله . صلى الله عليه وسلم .

**جماع أبواب فضائل بلده المنيف
ومسقط رأسه الشريف صلى الله عليه وسلم**

- باب : بدء أمر الكعبة المشرقة .
- باب : عدد المرات التي بُنيها البيت .
- باب : أسماء البيت الشريف .
- باب : بعض فضائل دخول الكعبة والصلاة فيها وآداب ذلك .
- باب : فضل النظر إلى البيت الشريف .
- باب : بعض فضائل الحجر الأسود والمقام .
- باب : بعض فضائل زمزم .
- باب : تجديد حفر زمزم على يد عبد المطلب بن هاشم .
- باب : بعض أسماء البلد والحرم المنيف .
- باب : ذكر حرم مكة وسبب تحريمه .
- باب : تعظيم مكة وحرمتها وتعظيم الذنب فيها
- باب : حج الملائكة وآدم والأنبياء وتعظيمهم للحرم
- باب : قصة إهلاك أصحاب القيل .

**جماع^(١) أبواب نسبة الشريف
صلى الله عليه وسلم**

- باب : بعض فضائل العرب وحبيهم .
- باب : طهارة أصله وشرف محله غير ما تقدم .
- باب : سرد أسماء آبائه إلى آدم صلى الله عليه وسلم .
- باب : شرح أسماء آبائه وبعض أحوالهم على وجه الاختصار .
- باب : معنى قوله - صلى الله عليه وسلم : « أنا ابن العواتك والقواطم »

(١) تم : ما فيها .

جماع أبواب مولده الشريف صلى الله عليه وسلم

- باب : سبب تزويج عبد المطلب أنه عبد الله امرأة من بنى زهرة .
باب : حمل آمنة برسول الله صلى الله عليه وسلم وما وقع في ذلك من الآيات .
باب : وفاة عبد الله بن عبد المطلب .
باب : تاريخ مولده صلى الله عليه وسلم ومكانه .
باب : ما جاء في إخبار الأخبار وغيرهم بليلة ولادته صلى الله عليه وسلم .
باب : في وضعه والنور الذي خرج معه وتدلّى النجوم ونزولته صلى الله عليه وسلم سجد
باعتدال على الأرض بيديه وما رآته قابله الشفاء أم عبد الرحمن بن عوف وما وقع
في ذلك من الآيات .

- باب : إنفلاق البرمة عنه حين وضع تحتها صلى الله عليه وسلم .
باب : ولادته مختونا مقطوع السرة صلى الله عليه وسلم .
باب : مناغاته للقمر في مهد ، وكلامه فيه . صلى الله عليه وسلم .
باب : حزن إبليس وحجبه من السموات وما سمع من الهواتف لما ولد رسول الله عليه
السلام .

- باب : في انبثاق دجلة وارتجاس الإيوان وسقوط الشرفات وخمود النيران وغير ذلك
مما يذكر ليلة ولادته صلى الله عليه وسلم

- باب : فرح جده عبد المطلب وتسميته له محمدا صلى الله عليه وسلم .
باب : أقاويل العلماء في عمل المولد الشريف واجتماع الناس له وما يحمد من ذلك وما يذم

جماع أبواب رضاعه صلى الله عليه وسلم

- باب : مرضعه صلى الله عليه وسلم ، جملة من قيل إنهن أرضعنه عشر نسوة .
باب : إخوته من الرضاعة عليه السلام .

- باب : إيمان السيدة حليلة وزوجها رضى الله عنهما .

- باب : سياق قصة الرضاع وما وقع فيها من الآيات .

جماع أبواب أسمائه صلى الله عليه وسلم وكناه

باب : في فوائد كالمقدمة^(١) للأسماء الآتية :

باب : في الكلام على قوله صلى الله عليه وسلم : « لي خمسة أسماء » وبيان طريقة^(٢) .

باب : في ذكر ما وقفت عليه من أسمائه الشريفة وشرحها وما يتعلق بها من الفوائد .

باب : في كُنَّاه صلى الله عليه وسلم وزاده فضلا وشرقا لديه .

جماع أبواب صفات جسده الشريف صلى الله عليه وسلم

باب : حُسْنُه صلى الله عليه وسلم .

باب : صفة لونه صلى الله عليه وسلم .

باب : صفة رأسه وشعره صلى الله عليه وسلم .

باب : صفة جَبِينِه وحاجبيه صلى الله عليه وسلم .

باب : صفة عينيه صلى الله عليه وسلم وبعض ما فيهما من الآيات .

باب : في^(٣) سمعه الشريف صلى الله عليه وسلم .

باب : صفة أنفه وخلية صلى الله عليه وسلم .

باب : صفة فمه وأسنانه وطيب ريقه وبعض الآيات فيه صلى الله عليه وسلم .

باب : صفة لحيته الشريفة وشبهه صلى الله عليه وسلم .

باب : صفة وجهه الأنور صلى الله عليه وسلم .

باب : صفة عنقه وبعده ما بين منكبيه وغلظ كَتِفِه صلى الله عليه وسلم .

باب : صفة ظهره صلى الله عليه وسلم وما جاء في صفة خاتم النبوة .

باب : صفة صدره وبطنه صلى الله عليه وسلم .

باب : ما جاء في شق صدره وقلبه الشريفين صلى الله عليه وسلم .

باب : صفة يديه وإبطيه صلى الله عليه وسلم .

باب : صفة ساقيه وفخذه وقدميه صلى الله عليه وسلم .

باب : ضَخَامَةُ كَرَادِيْسِه صلى الله عليه وسلم .

(٢) تم : وطرقه .

(١) ص ت م : كالمقدمات .

(٣) ص : باب الآية في سمه الشريف .

- باب : طوله واعتدال خلقه ورقة بشرته صلى الله عليه وسلم .
- باب : عرقه وطيب ريحه^(١) صلى الله عليه وسلم .
- باب : مشيه وأنه لم يكن يرى له ظل صلى الله عليه وسلم .
- باب : الآية في صوته وبلوغه حيث لا يبلغ صوته غيره . صلى الله عليه وسلم .
- باب : فصاحته صلى الله عليه وسلم .
- باب : معرفة أسماء الذين كانت صفات أجسادهم^(٢) تقرب من صفات جسده صلى الله عليه وسلم .

جماع أبواب الأمور الكائنة بعد مولده وقبل بعثه

صلى الله عليه وسلم

- باب : وفاة أمه آمنة بنت وهب وحضانة أم أيمن له صلى الله عليه وسلم .
- باب : كفالة عبد المطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعرفته بشأنه .
- باب : استسقاء أهل مكة بجده وهو معهم وسقياهم ببركته صلى الله عليه وسلم .
- باب : ما حصل له في سنة سبع من مولده صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفاة عبد المطلب ووصيته لأبي طالب برسول الله صلى الله عليه وسلم وما ظهر في ذلك من الآيات .
- باب : استسقاء أبي طالب برسول الله صلى الله عليه وسلم وعطش أبي طالب وشكواه ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم .
- باب : سفره صلى الله عليه وسلم مع عمه الزبير بن عبد المطلب إلى اليمن .
- باب : سفره صلى الله عليه وسلم مع عمه أبي طالب إلى الشام .
- باب : في حفظ الله إياه في شبابه عما كان عليه أهل الجاهلية واشتغاره بالأخلاق الفاضلة والخصال الحميدة قبل بعثته ، وتعظيم قومه له ، صلى الله عليه وسلم .
- باب : شهوده صلى الله عليه وسلم حرب الفجار .
- باب : شهوده صلى الله عليه وسلم حلف الفضول .

(١) ط : وطيه .

(٢) ط : صفات أجسادهم .

- باب : رَغِيهِ ^(١) صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُمْ .
- باب : سفره صلى الله عليه وسلم مرة ثانية إلى الشام .
- باب : نكاحه صلى الله عليه وسلم خديجة بنت خُوَيْلِد رضى الله تعالى عنها وأرضاهما .
- باب : بُنْيَان قريش الكعبة شرفها الله تعالى .

جماع أبواب مبعثه صلى الله عليه وسلم

- باب : بدء عبادة الأصنام والإشراك بالله تعالى .
- باب : باب إخبار الأخبار والرهبان والكهَّان بمبعث حبيب الرحمن صلى الله عليه وسلم وتقدمت في أوائل الكتاب وزادت هناك
- باب : حدوث الرِّجْم وَحَجَب الشياطين من استراق السَّمْع عند مبعثه صلى الله عليه وسلم
- باب : بعض ما سُمِع من المواتف وتنكس الأصنام .
- باب : قَدَّر عُمره صلى الله عليه وسلم وقت بعثته وتاريخها .
- باب : ابتدائه صلى الله عليه وسلم بالرؤيا الصادقة وسلام الحجر والشجر عليه ، زاده الله تعالى فضلا وشرفا لديه .
- باب : ما ذُكِرَ أَنَّ إِسْرَاقِيلَ قُرِنَ بِهِ قَبْلَ جَبْرِيلَ . صلى الله عليه وسلم عليهم .
- باب : كيفية بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- باب : كيفية إنزال الوحي ^(٢) إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : شدة الوحي وثقله عليه زاده الله فضلا وشرفا لديه .
- باب : أنواع الوحي إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : فترة الوحي وتشريف الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ^(٣) بالرسالة بعد النبوة .
- باب : معنى الوحي والنبي والرسول ، والنبوة والرسالة .
- باب : مثله ومثل ما بعثه الله تعالى به من الهُتَى صلى الله عليه وسلم .
- باب : مثله ومثل الأنبياء من قبله صلى الله عليه وسلم .

(١) ص ت م : رَغِيهِ .

(٢) ت م : إنزال القرآن . وص : إنزال وحى القرآن . وما أثبت من ط .

(٣) كذا في ط . وفي ص ت م : وتشريف الله تعالى لنبيه محمد بالرسالة .

باب : الوقت الذي كُتب فيه نبياً صلى الله عليه وسلم .

باب : في إعلام الوحش برسالته صلى الله عليه وسلم .

باب : شهادة الرضيع والأبكم برسالته صلى الله عليه وسلم .

جماع أبواب بعض الأمور الكائنة بعد بعثه

صلى الله عليه وسلم

باب : باب تعلّم جبريل النبي صلى الله عليه وسلم الوضوء والصلاة .

باب : في إسلام خديجة بنت خُوَيْلِد وعَلَى بن أَبِي طالب وزيد بن حارثة وأبي بكر الصديق رضي الله عنهم أجمعين .

باب : ذكر متقدّمي الإسلام من الصحابة رضي الله تعالى عنهم واختلاف الناس فيمن أسلم أولاً

باب : في ذكر متقدّمي الإسلام من الصحابة رضي الله عنهم تقدّم على وزيد

باب : قصة إسلام أبي ذَرٍّ وأخيه أنيس رضي الله عنهما

باب : سبب دخول النبي صلى الله عليه وسلم دار الأرقم بن أبي الأرقم واستخفاء المسلمين حالَ عبادتهم ربّهم تبارك وتعالى .

باب : أمر الله تعالى رسوله محمداً صلى الله عليه وسلم بإظهار^(١) الدعوة إلى الإسلام .

باب : مشى قريش إلى أبي طالب^(٢) ليكفّ عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم .

باب : إسلام حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنهم .

باب : إرسال قريش عُتْبَةَ بن ربيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليعرض عليه أشياء ليكفّ عنهم .

باب : في أسئلة المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم أنواعاً من الآيات وخرق العادات على وجه العناد لاعلى وجه الهدى والرشاد ، فلهذا لم يجابوا إلى كثير مما سألوا

باب : امتحانهم إياه بأشياء لا يعرفها إلا نبيّ .

باب : سبب نزول قوله تعالى : « ولا تجهر بصلاتك » الآية .

(٢) ص ت م : لأبي طالب . وما أثبت من ط .

(١) ط : بإظهار الإسلام .

- باب : اعتراف أبي جهل وغيره بصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- باب : تحير الوليد بن المغيرة فيما^(١) يصف به القرآن والآيات التي نزلت فيه .
- باب : عدوان المشركين على المستضعفين ممن أسلم بالأذى والفتنة .
- باب : الهجرة الأولى إلى الحبشة وسبب رجوع من هاجر إليها من المسلمين في شهر رجب سنة خمس من المبعث .
- باب : إسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه .
- باب : دخول بني هاشم وبني المطلب ابنى عبد مناف الشَّعْبَ وكتابة قريش الصحيفة الظالة .
- باب : [في رجوع القادمين من الحبشة إليها و] الهجرة الثانية إلى أرض الحبشة وفيه مكتوب النبي صلى الله عليه وسلم إلى التجاشي وأسماء الذين هاجروا الهجرة الثانية
- باب : إرادة أبي بكر رضي الله عنه الهجرة إلى الحبشة أو إلى^(٢) المدينة .
- باب : نقض الصحيفة الظالة .
- باب : إسلام الطفيل بن عمرو التؤمي رضي الله عنه .
- باب : قصتي^(٣) الأرائشي^(٤) والزبيدي اللذين ابتاع أبو جهل إبلهما .
- باب : وقد النصارى الذين أسلموا .
- باب : سبب نزول أول سورة « عبس » .
- باب : سبب نزول « قل يا أيها الكافرون » .
- باب : سبب نزول أول سورة « الروم » .
- باب : وفاة أبي طالب ومثي قريش إليه ليكف عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفاة أم المؤمنين خديجة الكبرى رضي الله عنها .
- باب : في بعض مآلقات رسول الله صلى الله عليه وسلم من قريش بعلموت أبي طالب .
- باب : سفر النبي صلى الله عليه وسلم إلى الطائف .

(٢) ط : وإلى المدينة .
(٤) ص ت م : الأواسي بحركة : وما أثبت من ط .

(١) ص ت م : بما .
(٣) ص ت م : قصة ، وما أثبت من ط .

- باب : في إيمان^(١) الجن به صلى الله عليه وسلم .
- باب : عرض النبي نفسه الكريمة على القبائل ليؤووه وينصروه ودعائه الناس إلى التوحيد
- باب : خبر بعض المستهزئين برسول الله صلى الله عليه وسلم وكيف كان هلاكهم .

جماع أبواب معراج صلى الله عليه وسلم

- باب : تفسير^(٢) قوله تعالى : « سبحان الذي أسمى بعبده » الآية .
- باب : تفسير أول سورة « والنجم » .
- باب : اختلاف العلماء في رؤية النبي لربه تبارك وتعالى ليلة المعراج .
- باب : في أي زمان ومكان وقع الإسراء .
- باب : كيفية الإسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم وهل تكرر أم لا .
- باب : دفع شبه أهل الزيغ في استحالة المعراج .
- باب : أسماء الصحابة الذين رووا القصة عن النبي صلى الله عليه وسلم .
- باب : سياق القصة .
- باب : تنبيهات على بعض فوائد تتعلق بقصة المعراج .
- باب : صلاة جبريل عليه السلام بالنبي الجليل صلى الله عليه وسلم يوم ليلة الإسراء وكيفية فرض الصلاة .

جماع أبواب بدء إسلام الأنصار رضي الله تعالى عنهم أجمعين

- باب : نسبهم رضي الله تعالى عنهم
- باب : فضلهم وحبهم والوصية بهم والتجاوز عن مُسيئتهم والنهي عن بغضهم .
- باب : بدء إسلامهم رضي الله تعالى عنهم .
- باب : ذكر يوم بُعث .
- باب : بيعة العقبة الأولى وكانت في رجب .
- باب : بيعة العتبة الثانية .
- باب : إسلام سعد بن مُعاذ وأُسَيد بن حُصَير رضي الله تعالى عنهما .

(١) ط : في إسلام الجن .

(٢) ط : في بعض فوائده قوله تعالى .

باب : بيعة العقبة الثانية .

باب : إسلام عمرو بن الجُمُوح - بفتح الجيم وبالحاء المهملة - رضى الله عنه .

جماع أبواب الهجرة إلى المدينة الشريفة

باب : إذن النبي صلى الله عليه وسلم في الهجرة إلى المدينة للمسلمين .

باب : سبب هجرته^(١) بنفسه الكريمة وكفاية الله ورسوله مكرّ المشركين حين أرادوا به ما أرادوا .

باب : قَدْرُ إقامة رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة بعد البعثة ورؤياه صلى الله عليه وسلم الأرض التي يهاجر إليها^(٢) .

باب : هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه الكريمة وما وقع في ذلك من الآيات .

باب : تلقى أهل المدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزوله بُقْبَاء وتأسيسه لمسجد قباء .

باب : قدومه صلى الله عليه وسلم باطن المدينة وسُكْنَاهُ بدار أبي أيوب .

جماع أبواب بعض فضائل المدينة الشريفة على صاحبها أفضل الصلاة والسلام

جماع أبواب بعض فضائل المدينة الشريفة على صاحبها أفضل الصلاة والسلام

باب : بدء نشأتها^(٣) .

باب : سرّد أسماها مرتبة على حروف العجم .

باب : النهى عن تسميتها يثرب .

باب : في محبته صلى الله عليه وسلم ودعائه لها ولأهلها ورفع الوباء عنها بدعائه .

باب : عصمتها من الدجال والطاعون ببركته صلى الله عليه وسلم .

باب : الحث على الإقامة بها والموت بها والصبر على لأوائها ونفيها الخبث والذنوب واتخاذ الأصول بها والنهى عن فحش بنيانها .

باب : وعيد من أخذت بها حلتاً أو آوى بها مُحلّثاً أو أرادها وأهلها بسوء أو أخافهم والوصية بهم .

(١) ت م : هجرة النبي . (٢) ص : التي يهاجر إليها . (٣) ص : بدء فأتها .

باب : تفضيلها على البلاد بحلوله صلى الله عليه وسلم بها .

باب : تحريمها على لسانه صلى الله عليه وسلم .

باب : ذكر بعض خصائصها شرفها الله تعالى .

جماع أبواب بعض حوادث من السنة الأولى والثانية من الهجرة

باب : صلاته الجمعة بيني سالم بن عوف . صلى الله عليه وسلم .

باب : بناء مسجده الأعظم صلى الله عليه وسلم .

باب : بنائه حُجْرَ نِسائه صلى الله عليه وسلم .

باب : بدء الأذان .

باب : مؤاخاته صلى الله عليه وسلم بين الصحابة^(١) .

باب : قصة تحويل القبلة

جماع أبواب أمور دارت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين اليهود والمنافقين . ونزول صدر سورة البقرة وغيرها^(٢) من القرآن في ذلك

باب : أخذ الله تعالى العهد عليهم في كتبهم أن يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم إذا جاءهم ، واعتراف جماعة منهم بنبوته ، ثم كُفّر كثير منهم بغياً وعناداً به صلى الله عليه وسلم .

باب : إسلام عبد الله بن سلام رضى الله تعالى عنه .

باب : موادعته اليهود وكتبه بينه وبينهم كتاباً بذلك ونصّبهم العداوة له ولأصحابه حسداً وعدواناً ونقضهم العهد .

باب : سؤال اليهود عن الروح رسول الله صلى الله عليه وسلم .

باب : تحيّرهم في مدة مكث هذه الأمة لما سمعوا الحروف المقطعة في أوائل السور .

باب : سبب نزول سورة الإخلاص .

باب : إرادة شئس^(٣) إيقاع الفتنة بين الأوس والخزرج .

(٢) ص : وغيره .

(١) ت م : بين أصحابه .

(٣) الأصل : شئس بن القيس . والتصويب من ابن هشام .

- باب : سبب نزول قوله تعالى ؛ « لقد سَمِعَ الله قولَ الذين قالوا إن الله فقير . الآية .
- باب : سؤالهم إياه عن أشياء لا يعرفها إلا نبي ، وجوابه لهم وتصديقهم إياه .
- باب : اخبارهم إياه بأنه أصاب ، وتمردهم عن الإيمان به صلى الله عليه وسلم .
- باب : رجوعهم إليه في عقوبة الزاني منهم وما ظهر في ذلك من كتمانهم ما أنزل الله عز وجل في التوراة من حكمه وصفة نبيه صلى الله عليه وسلم .
- باب : سؤاله لهم أن يتمنوا الموت إن كانوا صادقين في دعاوى ادَّعَوْها .
- باب : سخرهم إياه وإعلام الله له بذلك وإنزال^(١) سورة الفلق والناس .
- باب : معرفة صفات المنافقين الذين انضافوا^(٢) ليهود وبعض أمور دارت بين النبي صلى الله عليه وسلم وبينهم .

جماع أبواب المغازي التي غزا^(٣) فيها صلى الله عليه وسلم بنفسه الكريم صلى الله عليه وسلم

- باب : الإذن بالقتال^(٤) ونسخ العفو عن المشركين وأهل الكتاب .
- باب : اختلاف الناس في عدد المغازي التي غزا فيها بنفسه الشريفة صلى الله عليه وسلم
- باب : غزوة الأبواء وهي ودان
- باب : غزوة بواط .
- باب : غزوة سَفْوَان ، وهي بئر الأولى .
- باب : غزوة العشيرة .
- باب : غزوة بئر الكبرى .
- باب : غزوة بني سُلَيْم ويقال لها قَرْقَرَة الكُنَر .
- باب : غزوة السويق .
- باب : غزوة غَطَفَان ، وهي ذوامر .
- باب : غزوة الفُرْع .

(٢) ص : لما انضافوا .

(٤) ت م : في القتال .

(١) ت م : ونزول .

(٣) ت م : التي غزاها .

- باب : غزوة بني قينقاع .
- باب : غزوة أحد .
- باب : غزوة حمراء الأسد .
- باب : غزوة بني النضير .
- باب : غزوة بدر الموعِد .
- باب : غزوة ثومة الجندل .
- باب : غزوة الخندق ، وهي الأحزاب .
- باب : غزوة بني المصطلق وهي المريسيع .
- باب : غزوة بني قريظة .
- باب : غزوة بني لحيان .
- باب : غزوة الحُليبية .
- باب : غزوة ذي قرد وهي الغابة .
- باب : غزوة خيبر ووادي^(١) القرى .
- باب : غزوة ذات الرقاع .
- باب : غزوة عمرة القضيّة .
- باب : غزوة الفتح الأعظم فتح مكة شرفها الله تعالى .
- باب : غزوة حنين وهي هوازن .
- باب : غزوة الطائف .
- باب : غزوة تبوك .

جماع أبواب بعض سراياه وبعوثه وبعض فتوحاته صلى الله عليه وسلم

- باب : عند سراياه وبعوثه ومعنى السرية .
- باب : أي وقت كان يبعث سراياه ووداعه إياهم ومشيئه مع بعضهم وهو ذاكب إلى خارج المدينة صلى الله عليه وسلم ، ووصيته للأمير السرايا .

(١) م : وهي وادي القري .

- باب : علوه عن تخلفه عن مشجبة السرايا .
- باب : سرية عبيدة بن الحارث بن المطلب رضى الله عنه إلى بطن رابع .
- باب : سرية حمزة بن عبد المطلب إلى سيف البحر^(١) .
- باب : سرية سعد بن أبي وقاص إلى الخرار .
- باب : سرية سعد بن أبي وقاص أيضا إلى بني كنانة .
- باب : سرية أمير المؤمنين المجدع في الله ، عبد الله بن جحش إلى نخلة .
- باب : بعث حمير بن عدي الخطمي رضى الله عنه إلى حصاء بنت مروان .
- باب : بعث سالم بن حمير رضى الله عنه إلى أبي عتاك اليهودي .
- باب : سرية محمد بن مسلمة رضى الله عنه إلى كعب بن الأشرف .
- باب : سرية زيد بن حارثة إلى القرنة .
- باب : سرية أبي سلمة عبد الله بن عبد الأسد رضى الله عنه إلى [ذى^(٢)] فطن .
- باب : بعثه عبد الله بن أنيس رضى الله عنه إلى سفيان بن خالد الهللي .
- باب : سرية مرثد بن أبي مرثد الغنوي رضى الله عنه إلى الرجيع .
- باب : سرية المنذر بن عمرو رضى الله عنه إلى بئر معونة ، وهي سرية القرأ .
- باب : سرية محمد بن مسلمة رضى الله عنه إلى القرطاء .
- باب : سرية عكاشة بن محصن رضى الله عنه إلى غزو مرزوق .
- باب : سرية محمد بن مسلمة إلى بني معاوية وبني عوال بذي القصة .
- باب : سرية أبي عبيدة بن الجراح إلى ذى القصة أيضا .
- باب : سرية زيد بن حارثة رضى الله عنه إلى بني سليم بالجحوم .
- باب : سرية زيد أيضا إلى الميصر .
- باب : سرية زيد أيضا إلى الطراف^(٣) .
- باب : سرية زيد أيضا إلى حسمى .

(١) هناك اختلاف في ترتيب الأبواب بين نسخة « ص » ونسخة « ت م » في هذا الموضع .

(٢) زيادة من الباب نفسه . (٣) ت م : إلى الطوق .

- باب : سرية زيد أيضا إلى وادي القرى^(١) .
- باب : سرية عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه إلى دومة الجندل .
- باب : سرية زيد بن حارثة إلى ملتين .
- باب : سرية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب إلى بني سعد بن بكر بفنك .
- باب : سرية أبي بكر الصديق رضي الله عنه إلى بني فزارة بناحية وادي القرى .
- باب : سرية زيد بن حارثة رضي الله عنه إلى بني فزارة .
- باب : سرية عبد الله بن عتيك رضي الله عنه إلى أبي رافع بن الحقيق .
- باب : سرية عبد الله بن رواحة رضي الله عنه إلى أسير^(٢) بن رزام بخيبر .
- باب : سرية كرز بن جابر أو سعيد بن زيد رضي الله عنه إلى العرنين .
- باب : بعثه صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية الضمري رضي الله عنه ليفتك بأبي سفيان .
- باب : سرية أبان بن سعيد رضي الله عنه قبل نجد .
- باب : سرية أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى تربة .
- باب : سرية أمير المؤمنين أبي بكر الصديق رضي الله عنه إلى بني كلاب بنجد .
- باب : سرية بشير بن سعد رضي الله تعالى عنه إلى بني مرة بفنك .
- باب : سرية غالب بن عبد الله رضي الله عنه إلى ميثقة^(٣) .
- باب : سرية بشير بن سعد إلى يمن وجبار^(٤) .
- باب : سرية الأحزم بن أبي العوجاء السلمى رضي الله عنه إلى بني سليم .
- باب : سرية غالب بن عبد الله رضي الله عنه إلى بني الملوّح بالكديد .
- باب : سرية غالب بن عبد الله أيضا إلى مُصّاب أصحاب بشير بن سعد بفنك .
- باب : سرية شجاع بن وهب رضي الله عنه إلى بني عامر .
- باب : سرية كعب بن عمير الغفاري رضي الله عنه إلى ذات أطلاح .

(١) هذا الباب مؤخر في الكتاب عن هذا الموضع .

(٢) لو سير بن رزام كما في موضعه من الكتاب .

(٣) في القاموس بفتح الميم وقالة شارحه : قال السهيلي في الروض : قیده رواية البيرة بكر الميم والقهاش الفتح لأنه

اسم موضع من البقاع وهو المرتفع من الأرض . .

(٤) جبار : ضبطه الزرقاني بفتح الميم وضبط في معجم البلدان بضمها .

باب : سرية "مؤنة من عمل البلقاء .

باب : سرية عمرو بن العاص رضى الله عنه إلى ذات السلاسل .

باب : سرية أبي عبيدة بن الجراح رضى الله عنه إلى حى من جهينة ، وتعرف بسرية الخبط .

باب : سرية أبي قتادة الأنصارى إلى خضرة وقصة ابن أبي حنرد .

باب : سرية أبي قتادة أيضا رضى الله عنه إلى بطن إضم .

باب : بعث أسامة بن زيد رضى الله عنهما إلى الحركات .

باب : سرية خالد بن الوليد رضى الله عنه لهدم الغزى .

باب : سرية عمرو بن العاص لهدم سواع .

باب : سرية سعيد بن زيد الأشهل رضى الله عنه لهدم مناة .

باب : سرية خالد بن الوليد إلى بنى جذيمة بناحية يلملم .

باب : سرية أبي عامر الأشعرى إلى أوطاس .

باب : سرية الطفيل بن عمرو التميمى لهدم ذى الكففين .

باب : سرية قيس بن سعد بن عبادة إلى ناحية اليمن لصداء .

باب : سرية عبيدة بن حصن الفزارى إلى بنى تميم .

باب : بعثه صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عوسجة رضى الله عنه إلى بنى حارثة بن عمرو

باب : سرية قطبة بن عامر رضى الله عنه إلى خثعم .

باب : سرية الضحّاك بن سفيان الكلّابى رضى الله عنه إلى بنى كلاب

باب : سرية علقمة بن مجزّز المدلجى رضى الله عنه إلى الحبشة .

باب : سرية أمير على بن أبي طالب لهدم الفلّس^(١) .

باب : بعث عكاشة بن محصن رضى الله عنه إلى الجباب .

باب : سرية خالد بن الوليد رضى الله عنه إلى أكيدر بن عبد الملك .

(١) ص : غزوة مؤنة . وما أثبتته من ت م .

(٢) الأصل : لهدم القليس ، محرقة ، والتصويب من الباب نفسه في الكتاب . والفلّس بنظم الفاء واللام وهو

ما رجحه ياقوت نقلا عن الجماهرة عن ابن الكلّابى فيما رواه السكرى عن حبيب عنه : صنم لطي ، وضبطه القاموس بكسر الفاء وسكون اللام .

باب بعثه صلى الله عليه وسلم أبا سفيان بن حرب والمغيرة بن شعبة لهدم الطاغية .
باب بعثه صلى الله عليه وسلم أبا موسى الأشعري ومعاذ بن جبل قبيل حجة الوداع إلى اليمن المرة الثانية .

باب : بعثه صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد إلى بني عبد المَدان بنجران .
باب : سرية المقداد بن الأسود رضى الله عنه إلى ناس من العرب .
باب : بعثه صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد إلى همدان ثم بعثه عليا إليهم .
باب : سرية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه إلى اليمن المرة الثانية .
باب : سرية بني عبس إلى قريش .
باب : بعثه صلى الله عليه وسلم سرية إلى رعية السُحَيْمى الجهنى .
باب : بعثه صلى الله عليه وسلم أبا أمامة صديق بن عجلان إلى باهلة .
باب : سرية جرير بن عبد الله البجلي رضى الله عنه إلى ذى الخلصة .
باب : بعثه صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب وخالد بن سعيد بن العاص إلى اليمن .
باب : بعثه صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد إلى خثعم .
باب : بعثه صلى الله عليه وسلم عمرو بن مرة الجهنى إلى أبي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب قبل إسلامه .

باب : سرية أسامة بن زيد رضى الله عنهما إلى أها (١) مؤتة بناحية البلقاء .

باب : ذكر بعض ما فتحه صلى الله عليه وسلم من البلاد .

جماع أبواب بعض الوفود إليه صلى الله عليه وسلم

باب : الكلام على بعض فوائد سورة النصر .

باب : تجملة صلى الله عليه وسلم للوفود وإجازتهم (٢) ، ومعنى الوفد .

باب : وفود أحمرس إليه .

باب : وفود أزد شنوءة إليه صلى الله عليه وسلم .

باب : وفود أزدعمان إليه صلى الله عليه وسلم .

(١) سيرد في الكتاب : إلى أبي ومى أرض الشراة بناحية البلقاء .

(٢) ت م : وإجازة بعضهم .

- باب : وفود بني أسد إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود أشجع إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود الأشعريين إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود أعشى بن مازن^(١) عليه .
- باب : وفود أعشى بن قيس عليه .
- باب : وفود بارق إلى النبي صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود باهلة إليه .
- باب : وفود بني البكاء إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود بني بكر بن وائل إليه .
- باب : وفود بليّ إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود بهراء إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود تجيب^(٢) إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود بني ثعلبة إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود بني تميم إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود بني ثقيف إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود ثماله والحُدّان إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود الجارود بن المعلّى إليه .
- باب : وفود جذام إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود جرّم إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود جرير بن عبد الله إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود جعدة إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود جُعْفَى إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود جُهينة إليه صلى الله عليه وسلم .

(١) ت ، م : قوم أعشى بن مازن .

(٢) في القاموس : بالضم ويفتح : بطن من كتنة

- باب : وفود جَيْشَانِ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
- باب : وفود الحارث بن حسان إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
- باب : وفود بنى الحارث بن كعب إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
- باب : قلوب الحجَّاج بن عِلَاط وما وقع في ذلك من الآيات .
- باب : وفود حضرموت إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
- باب : وفود الحكم بن حَزْم إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
- باب : وفود حِمْيَرَ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
- باب : وفود بنى حَنِيفَةَ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
- باب : وفود خُفَاف بن نَضْلَةَ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
- باب : وفود خَثَم إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
- باب : وفود خَوْلَان إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
- باب : وفود خُثَيْنِ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
- باب : وفود الدارين إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
- باب : وفود نَوْس إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
- باب : وفود ذباب [بن الحارث] ^(١) عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
- باب : وفود الرهاويين إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
- باب : وفود بنى رؤاس بن كلاب إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
- باب : وفود زَبِيد إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
- باب : وفود بنى سحيم إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
- باب : وفود بنى سعد إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
- باب : وفود سَكُوس إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
- باب : وفود بنى سَلَامَانَ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
- باب : وفود بنى سليم إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(١) من أمد الغاية ١٢٦/٢ .

- باب : وفود بني شيبان إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود صدّاء إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود الصّدق إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود أبي صُفْرة إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود ضِمّاد بن ثعلبة إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود طارق إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود طيّء إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود بني عامر بن صَخْصَعة إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود عبد الرحمن بن أبي عقيل إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود بني عبد بن عدى إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود عبد القيس إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود عدى بن حاتم إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود بني عَيسٍ إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود بني عُنْرة إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود بني عقيل إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود عمرو بن مَعْدَى كَرَبٍ إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود عَنَزَة إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود عنس ، بالنون ، إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود غافق إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود غامد^(١) إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود غسان إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود قاصد قَرْوة بن عمرو^(٢) إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود قَرْوة بن مسيك إليه صلى الله عليه وسلم .

(١) ثم : عامر

(٢) ص : ابن عامر ، محرقة ، وانظر أد القابة ١٢٨/٤ .

- باب : وفود قزارة إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود بني قُرّة بن عَبَس إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود قُدَد بن عَمَّار إليه صلى الله عليه وسلم^(١) .
- باب : وفود بني قُشَيْر إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود قيس بن عاصم إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود بني كِلَاب إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود بني كلب إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود بني كِنانة إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود بني كِنْدَة إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود لَقِيْط بن عامر إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود محارب إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود بني مرة إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود مُزَيْنَة إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود معاوية بن حَيَّنة إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود مهرة إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود نافع بن زيد الجُمَيْرِي إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود نجران إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود النَّخَع إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود بني هلال بن عامر إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود همدان إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود وائل بن حُجْر إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود وائلة بن الأَمْتَع إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : وفود الجن إليه صلى الله عليه وسلم .

(١) هذا الباب غير موجود في الكتاب في موضعه ، وليس فيه إلا الترجمة . وفي الأصل : قرد بن عامر . والتصويب من أمد الغاية ٢٠٠/٤ . وهو قرد بن عامر السلمي .

- باب : ما قيل في اجتماع الياس به ، إن صح الخبر بذلك صلى الله عليه وسلم .
- باب : ما روى من اجتماع الخضر به ، إن صح الخبر صلى الله عليه وسلم .
- باب : ما روى من قدوم هامة بن الهم^(١) بن لائيس بن إبليس وإسلامه إن صح الخبر
- باب : وفود السباع إليه صلى الله عليه وسلم .

جماع أبواب صفاته المعنوية عليه الصلاة والسلام

- باب : وفور عقله عليه السلام .
- باب : حسن خلقه^(٢) صلى الله عليه وسلم .
- باب : حلمه وعفوه مع القدرة .
- باب : حيائه صلى الله عليه وسلم .
- باب : مداراته وصبره على ما يكره .
- باب : برة وشفقته ورحمته صلى الله عليه وسلم .
- باب : تواضعه صلى الله عليه وسلم .
- باب : كراهيته للإطراء وقيام الناس له .
- باب : شجاعته وقوته عليه السلام .
- باب : كرمه وجوده صلى الله عليه وسلم .
- باب : خوفه وتضرعه عليه السلام .
- باب : استغفاره وتوبته صلى الله عليه وسلم .
- باب : قصر أمله عليه السلام .
- باب : إعطائه القود من نفسه الكريمة .
- باب : بكائه عليه السلام .
- باب : زهده وورعه صلى الله عليه وسلم .
- باب : اقتناعه باليسير .
- باب : ما جاء أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يدخر شيئاً لغد . وما جاء أنه كان يدخر قوت سنة لعياله صلى الله عليه وسلم .

(١) ت م : بن هم

(٢) ت م : حسن عقله .

باب : نفقته صلى الله عليه وسلم .

باب : صفة عيشه في الدنيا .

باب : هيئته ووقاره .

باب : مزاحه ومداعبته .

باب : ضحكه وتبسمه .

باب : معرفة رغباه وسخطه .

جماع أبواب سيرته في كلامه وتحريك يده حين يتكلم أو يتعجب ونكته في الأرض بعود ،
وتشبيكه أصحابه وتسييحه وتحريكه رأسه ، وعظه لشفتيه ، وضربه يده على فخذه عند التعجب
صلى الله عليه وسلم

باب : صفة كلامه وفيه أنواع .

باب : تكلمه بغير لغة العرب عليه السلام .

أبواب : تحريك يده حين يتكلم أو يتعجب ، وتسييحه ، وتحريك رأسه وعض شفته
وضربه يده على فخذه عند التعجب ، ونكته الأرض بعود ومسحه الأرض بيده
وإشارته بإصبعه السبابة والوسطى وتشبيكه أصحابه صلى الله عليه وسلم .

باب : بعض ما ضربه من الأمثال صلى الله عليه وسلم .

باب : قوله صلى الله عليه وسلم لبعض أصحابه : وَيَحْكُ وويلك وتَرَبَّتْ يَتَاكَ وَللهُ دَرَّ أَبْيَك
وغير ذلك مما يُذكر عنه صلى الله عليه وسلم .

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في السلام والاستئذان والمصافحة والمعانقة والتقبل

باب : آدابته صلى الله عليه وسلم في الاستئذان والمصافحة .

باب : آدابته صلى الله عليه وسلم في السلام .

باب : آدابته صلى الله عليه وسلم في مصافحته ومعانقته وتقبيله .

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في جلوسه واتكائه وقيامه ومشيه

باب : في آدابته في جلوسه واتكائه .

باب : آدابته عليه السلام في قيامه .

باب : آدابته في مشيه صلى الله عليه وسلم .

جماع أبواب سيرته في أكله وذكر ما كوله عليه الصلاة والسلام

- باب : آداب جامعة وفيه أنواع .
- باب : صفة خبزِه وأمره بإكرام الخبز ونهيه عن إلقائه .
- باب : ما أكله صلى الله عليه وسلم من لحوم الحيوانات وفيه أنواع .
- باب : ما أكله صلى الله عليه وسلم من أطعمة مختلفة وفيه أنواع .
- باب : ما أكله صلى الله عليه وسلم من الفواكه والقلويات^(١) وفيه أنواع .
- باب : ما أكله صلى الله عليه وسلم من الخضراوات وفيه أنواع .
- باب : فيما كان أحب الطعام إليه صلى الله عليه وسلم وفيه أنواع .
- باب : ما كان يعافه صلى الله عليه وسلم من الأطعمة وفيه أنواع .

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في مشربه وذكر مشروباته

- باب : ما جاء أنه كان يُستعذب له الماء ، وذكر الآبار التي شرب منها وبصق فيها ودعا فيها بالبركة وفيه أيضا أنواع .
- باب : الآنية التي شرب منها^(٢) وفيه أنواع .
- باب : شربه قاعدا أو قائما . وفيه أنواع .
- باب : آدابه صلى الله عليه وسلم في شربه .
- باب : ذكر مشروباته صلى الله عليه وسلم وفيه أنواع .

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في نومه وانتباهه

- باب : سيرته قبل نومه وفيه أنواع .
- باب : ما كان رسول الله يقول ويفعله إذا أراد النوم .
- باب : ما كان صلى الله عليه وسلم يقول إذا أصبح وإذا أمسى .
- باب : ما كان يقول ويفعله إذا استيقظ .

(١) من : والنيونات . والقلويات لعلها جمع قلوى . والقلو : شيء يتخذ من حريق الحمض .

(٢) ت م : فيها .

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في الرؤيا وذكر بعض مناماته

- باب : تفسيره عليه السلام الرؤيا وأن الرؤيا الصالحة جزء من أجزاء من النبوة وأنها من المبشرات وما يتعلق بذلك من الآداب وفيه أنواع .
- باب : ما عبر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرؤيا أو عبر بين يديه وأقره .
- باب : ذكر بعض مناماته .

جماع أبواب سيرته في لباسه وذكر ملبوساته صلى الله عليه وسلم

- باب : آدابه صلى الله عليه وسلم في لباسه وفيه أنواع .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في العمامة والعذبة والتلحي وفيه أنواع .
- باب : قلنسوته عليه السلام .
- باب : تقنعه وقنّاعه صلى الله عليه وسلم .
- باب : قميصه وإزاره وجيبه .
- باب : لبسه الجبة وفيه نوعان .
- باب : لبسه الحلة وفيه نوعان .
- باب : لبسه العباء وفيه نوعان .
- باب : إزاره وكسائه وردائه وبرّدته وخميصته وشملته صلى الله عليه وسلم .
- باب : سراويله صلى الله عليه وسلم .
- باب : أنواع من ملابسه غير ما تقدم وفيه أنواع .
- باب : ألوان الثياب التي لبسها صلى الله عليه وسلم وفيه أنواع .
- باب : ما كرهه صلى الله عليه وسلم من الألوان والملابس .
- باب : خفيه ونعليه صلى الله عليه وسلم وفيه نوعان .

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في خاتمه الذي في يده

- باب : في أمر الله تعالى له باتخاذ الخاتم إن صح الخبر بسبب اتخاذ الخاتم .
- باب : في لبسه صلى الله عليه وسلم خاتم الذهب ثم تركه له وتحريم لبسه .
- باب : في أي يد كان يتختم صلى الله عليه وسلم .

- باب : فيما روى في أي جهة من يده صلى الله عليه وسلم كان يجعل فص خاتمه .
- باب : فيما قيل إنه صلى الله عليه وسلم إنما لبس الخاتم يوماً واحداً ثم تركه .
- باب : في آداب تتعلق بالخاتم .

جماع أبواب سيرته في زينة ومخالفات الفطرة

- باب : خاتمه صلى الله عليه وسلم وفيه أنواع غير ما تقدم .
- باب : استعماله صلى الله عليه وسلم الطيب ومحبتة له وفيه أنواع .
- باب : خضابه صلى الله عليه وسلم وفيه نوعان .
- باب : استعماله صلى الله عليه وسلم المشط وأدهانه ونظفه في المرأة واكتحاله .
- باب : قصه ظفره وشاربه وكذا أخذه من لحيتة الشريفة إن صح الخبر وسيرته في شعر رأسه .
- باب : تفلية أم حرام رضي الله عنها رأسه صلى الله عليه وسلم .
- باب : استعماله التوراة صلى الله عليه وسلم .

جماع أبواب آلات بيته صلى الله عليه وسلم وزاده تشریفاً وفضلاً

- باب : سريره وكرسيه صلى الله عليه وسلم .
- باب : حصيره وفرشه ولحافه وقطيفته ووسادته صلى الله عليه وسلم .
- باب : كراهيته صلى الله عليه وسلم ستر الجدار أو الباب^(١) بشيء فيه صورة حيوان .
- باب : آتنيه وأثاثه صلى الله عليه وسلم .

جماع أبواب آلات حروبه صلى الله عليه وسلم

- باب : قسيه صلى الله عليه وسلم وفيه نوعان .
- باب : سيوفه صلى الله عليه وسلم وفيه نوعان .
- باب : رماحه صلى الله عليه وسلم وحرابه وعنزته ومخجنه وقضيبه ومخصرته وعصاه^(٢) وفيه أنواع^(٣) .

(١) ت م : وكذا الباب .

(٢) ت م : وعصاه .

(٣) ت م : وفيه نوعان .

باب : دِرْعُهُ وَمَغْفَرُهُ وَبَيْضَتُهُ وَمِنْطَقَتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

باب : أُنْرَاسُهُ وَجَعْبَتُهُ وَسَهَامُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

باب . أَلْوِيْنَتُهُ وَرَايَاتُهُ وَفُسْطَاطُهُ وَقُبَّتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

باب : سَرَجُهُ وَإِكَاْفُهُ وَمِيْثَرَتُهُ^(١) وَغَرَزُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في ركوبه

باب . آدَابُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رُكُوبِهِ وَفِيهِ أَنْوَاعٌ .

باب . حَمْلُهُ مَعَهُ عَلَى الدَّابَّةِ وَاحِدًا خَلْفَهُ وَآخَرَ أَمَامَهُ .

باب : مَعْرِفَةُ مَنْ أَرْدَفَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَاهُ .

جماع أبواب دوابه صلى الله عليه وسلم

باب : مَحَبَّتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَيْلَ وَإِكْرَامُهُ لَهَا وَمَدْحُهَا وَوَصِيَّتُهُ بِهَا وَنَهْيُهُ عَنْ

جَزْأِ نَوَاصِيْهَا وَأَذْنَابِهَا وَمَا حَبَدَهُ أَوْ ذَمَّهُ مِنْ صِفَاتِهَا وَفِيهِ أَنْوَاعٌ .

باب^١ : رَهَانُهُ عَلَيْهَا وَمُسَابَقَتُهُ بِهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

باب : عَدَدُ خَيْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهِ نَوْعَانِ .

باب : بَغَالُهُ وَحَمِيرُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهِ نَوْعَانِ .

باب : لِقَاحُهُ وَرُكَاثِبُهُ وَجِمَالُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهِ أَنْوَاعٌ .

باب : شِيَاهُهُ وَمَنَائِحُهُ وَفِيهِ نَوْعَانِ .

باب : دِيْكُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهِ أَنْوَاعٌ .

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في السفر والرجوع منه

باب : الْيَوْمَ الَّذِي كَانَ يَخْتَارُهُ لِلسَّفَرِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا كَانَ يَقُولُهُ إِذَا أَرَادَ السَّفَرَ

وَلِإِذَا رَكِبَ دَابَّتَهُ .

باب : صِفَةُ سَيْرِهِ وَشَفَقَتُهُ عَلَى الضَّعِيفِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

باب : مَا كَانَ يَقُولُهُ إِذَا أَدْرَكَهُ اللَّيْلُ فِي السَّفَرِ وَمَا كَانَ يَقُولُهُ وَيَفْعَلُهُ إِذَا نَزَلَ مَنْزِلًا وَصِفَةُ

قَوْمِهِ فِي السَّفَرِ وَمَا كَانَ يَقُولُهُ فِي السَّحَرِ وَفِيهِ أَنْوَاعٌ .

(١) الْخَبْرَةُ : هِيَ كَهَيْئَةِ الْمَرْقَةِ تَتَبَدَّلُ لِلرَّجُلِ كَالصَّفَةِ .

باب : ما كان يقوله ويفعله إذا رجع من سفره ، وما كان يفعله إذا قدم ، وما كان يقوله .
إذا دخل على أهله صلى الله عليه وسلم .

باب : آداب متفرقة تتعلق بالسفر ، وفيه أنواع .

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في الطهارة للصلاة^(١)

باب : المياه التي توضع أو اغتسل منها صلى الله عليه وسلم وفيه أنواع .

باب : آدابه صلى الله عليه وسلم عند قضاء الحاجة وفيه أنواع .

باب : إزالته النجاسة وفيه أنواع .

باب : سيواكه صلى الله عليه وسلم وفيه أنواع .

باب : آدابه صلى الله عليه وسلم في وضوئه وفيه أنواع .

باب : مسحه على الخفين والجباير وفيه أنواع .

باب : تيممه صلى الله عليه وسلم وفيه أنواع .

باب : غسله صلى الله عليه وسلم وفيه أنواع .

باب : استمتاعه بما بين السرة والركبة من امرأته الحائض واستخدامه ومجالسته لها .

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في صلاة الفرائض^(٢)

باب : اختلاف العلماء فيما كان يتعبد^(٣) به قبل البعثة : هل كان يشرع من تقدم أم لا ؟

باب : مواقيت صلواته الفرائض صلى الله عليه وسلم وفيه أنواع .

باب : امتناعه صلى الله عليه وسلم من الصلاة في الأوقات المكروهة .

باب : ما جاء أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد العصر ركعتين .

باب : سيرته في الأذان والإقامة .

باب : ما ورد أنه صلى الله عليه وسلم أذن مرة وذكر مؤذنيه وما كان يقوله إذا سمع الأذان

والإقامة وآدابه في ذلك وفيه أنواع .

باب : آدابه صلى الله عليه وسلم المتعلقة بالمساجد وفيه أنواع .

(١) ت : والصلاة

(٢) ت م : متعبدا .

(٣) ت م : في صلاة الفرض .

- باب صلّاته صلى الله عليه وسلم في الكعبة ومرابض الغنم ومحبة الصلاة في الحيطان
- باب آدابه صلى الله عليه وسلم قبل الدخول في الصلاة وفيه أنواع
- باب : كان يصلي عليه وإليه صلى الله عليه وسلم وفيه أنواع
- باب سيرته صلى الله عليه وسلم في استقبال القبلة وهو يصلي وفيه أنواع .
- باب صفة صلّاته صلى الله عليه وسلم وفيه فروع .
- باب أحاديث جامعة لأوصاف من أعمال صلّاته غير ما تقدم وفيه أنواع .
- باب آدابه بعد السلام وفيه أنواع .
- باب صلّاته صلى الله عليه وسلم في الفرض قاعدا لعذر وإيمانه في النفل إن صح الخبر
- باب أذكاره ودعواته بعد صلواته من غير تعيين صلاة
- باب ما كان يقوله ويفعله بعد الصبح والعصر والمغرب .
- باب آداب صدرت منه صلى الله عليه وسلم تتعلق بالصلاة غير ما مرّ .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في صلاة الجماعة وفيه أنواع .
- جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في السجّات التي ليست بركن
- باب سجوده للسهو وفيه أنواع .
- باب بيان سجّاته للتلاوة على سبيل الإجمال
- باب بيان عدد سجّاته على سبيل التفصيل .
- باب سجوده صلى الله عليه وسلم لقراءة غيره إذا سجد القارئ . وتركه السجود إذا لم يسجد القارئ ، وسجوده للتلاوة في الصلاة المكتوبة وما كان يقوله في سجود التلاوة
- باب سجوده صلى الله عليه وسلم سجدة الشكر وصلّاته ركعتين لذلك .
- جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة وليلته
- باب : آدابه صلى الله عليه وسلم قبل الصلاة وفيه أنواع
- باب وقت صلّاته الجمعة والنداء لها .
- باب : موضع خطبته وفيه أنواع .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في خطبته وما وقفت عليه من خطبه صلى الله عليه وسلم وفيه أنواع .

باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في صلاة الجمعة وفيه نوعان .

باب : سيرته بعد الخروج من الصلاة صلى الله عليه وسلم .

جماع أبواب سيرته في صلاة الفرض في السفر^(١) صلى الله عليه وسلم

باب : إباحته صلى الله عليه وسلم القصر وأنه رخصة .

باب : تقديره مسافة القصر وابتدائه والقصر^(٢) مع الإقامة ببلد الحاجة

باب : جمعه صلى الله عليه وسلم بين الصلاتين وفيه أنواع .

باب : صلاته صلى الله عليه وسلم النوافل في السفر وفيه نوعان .

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف

باب : بيان عدد المرات والكيفيات التي صدرت منه صلى الله عليه وسلم لصلاة خوف على سبيل الإجمال .

باب : صلاته صلى الله عليه وسلم النوافل في السفر وفيه نوعان .

باب : كيفية صلاته صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف .

باب : كيفيات صلاته صلى الله عليه وسلم لصلاة الخوف على سبيل التفصيل .

باب : فوائد وتنبيهات معلق بصلاته صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف .

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في صلاة النوافل التي لم تشرع لها الجماعة

باب : صلاته صلى الله عليه وسلم السنن المقرونة بالفرائض وفيه نوعان .

باب : صلاته صلى الله عليه وسلم الصبح ومحافظة عليها .

باب : صلاته قبل الظهر والعصر وبعدهما .

باب : صلاته بعد المغرب والعشاء وفيه أنواع .

باب : صلاته صلاة الاستخارة .

باب : أحاديث جامعة لرواتب مشتركة .

باب : صلاته صلى الله عليه وسلم الوتر وفيه أنواع .

(١) ص : في صلاة السفر .

(٢) ت م : وابتدائه القصر .

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في صلاة الليل

- باب : صلاة اجتهاده في العبادة .
- باب : يقاظه أهله لصلاة الليل .
- باب : وقت قيامه لصلاة الليل وقدره وقدر نومه وصفة قراءته .
- باب : فتتاحه صلاة الليل ودعائه قبل تهجده .
- باب : صفة صلاته بالليل .
- باب : بيان عدد ركعات صلاته بالليل .
- باب : دعائه صلى الله عليه وسلم بعد تهجده .
- باب : قيامه الليل بآية يرددها . وقضائه له إذا تركه .
- باب : قيامه صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان^(١) .

جماع أبواب سيرته في صلاة الضحى وصلاة الزوال

- باب : استنباط صلاة الضحى من القرآن وبعض ما ورد في فضلها والأمر بها .
- باب : صلاته صلاة الضحى وفيه نوعان .
- باب : الجواب عما ورد أنه لم يصلها .
- باب : فوائد تتعلق بصلاة الضحى .
- باب : صلاته صلى الله عليه وسلم قبيل^(٢) الزوال وبعده^(٣) .

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في صلاة العيدين

- باب : آدابه قبل الصلاة وفيه أنواع .
- باب : آدابه صلى الله عليه وسلم في صلاة العيدين وفيه أنواع .
- باب : آدابه صلى الله عليه وسلم في خطبة العيدين وفيه أنواع .
- باب : آدابه في رجوعه وفيه أنواع .
- باب : آداب متفرقة تتعلق بالعيدين وفيه أنواع .

(١) ت م : في غير رمضان .

(٢) ت : قبل الزوال .

(٣) ص : وعنه .

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف

باب : آداب متفرقة .

باب : بيان كيفية صلته صلى الله عليه وسلم صلاة الكسوف .

باب : صفة قراءته في كسوف الشمس وفيه نوعان .

باب : صلته صلى الله عليه وسلم في خسوف القمر^(١) .

جماع أبواب سيرته في الاستسقاء والمطر والريح والسحاب والرعد والصواعق

باب : آدابه صلى الله عليه وسلم قبل الصلاة وفيه أنواع .

باب : استسقاؤه صلى الله عليه وسلم بخطبتين على المنبر وصلاة ركعتين بلا أذان وبلا إقامة وفيه أنواع .

باب : استسقاؤه صلى الله عليه وسلم في خطبة الجمعة وبالدعاء بغير صلاة .

باب : استسقاؤه لأهل إقليم آخر [بالدعاء من غير صلاة^(٢)] .

باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في المطر والسحاب والريح والرعد والصواعق .

جماع أبواب سيرته في المرضى والمختضرين والموتى

باب : سيرته في عيادة المرضى .

باب : سيرته في المختضرين .

باب : حزنه وبكائه إذا مات أحد من أصحابه .

باب : سيرته في غسل الميت وتكفينه وفيه نوعان .

باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في الجنازة وفيه أنواع .

باب : سيرته في الصلاة على الميت وفيه أنواع .

باب : من كان يصلي عليه وفيه أنواع .

باب : من ترك الصلاة عليه وفيه أنواع .

باب : سيرته في دفن الميت وما يلحق بذلك وفيه أنواع .

(١) تم : لخسوف القمر .

(٢) زيادة من الباب نفسه .

باب : سيرته في زيارة القبور وفيه أنواع .

باب : سيرته في الشهداء والموتى .

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في الصدقة

باب : بعثه العمال لأخذها من الأغنياء وردّها على الفقراء ووصيته عماله بالعدل .

باب : وصيته لأرباب الأموال ودعائه لمن أحسن وعلى من أساء في الصدقة .

باب : في الحول .

باب : أفضضة الزكاة المسالية وأنواعها على التعيين وفيه أنواع .

باب : أخذه الزكاة ممن عجلها .

باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في زكاة الفطر .

باب : سيرته في المَدِّ والصاع والوسق .

باب : من حُرِّم الصدقة ومن أحلت^(١) له وفيه أنواع .

باب : حثه على صدقة التطوع إذا نظر المحتاج .

باب : تصدّقه بقليل وكثير .

باب : أوقافه وصدقاته صلى الله عليه وسلم .

باب : سيرته في السائلين وفيه أنواع .

جماع أبواب سيرته في الصوم والاعتكاف

باب : ابتداء فرضه ودعائه ببلوغ رمضان وبشارة أصحابه^(٢) بقدمه .

باب : فرحه^(٣) صلى الله عليه وسلم بروؤية الهلال وما كان يقول إذا رآه وصومه بشهادة عدلٍ واحد .

باب : وقت إفطاره وما كان يُفطر عليه وما كان يقول عند إفطاره وما كان يقول إذا أفطر .

عند أحد وسحوره وإتمامه للصوم إذا رأى الهلال يوم الثلاثين نهاراً .

باب : ما كان يفعله صلى الله عليه وسلم وهو صائم وفيه أنواع .

باب : إفطاره صلى الله عليه وسلم في السفر وصومه فيه .

(١) ت م : ومن أحلها له .

(٢) ت م : وبشارة الكافة .

(٣) ت م : باب صيامه .

باب : صومه صلى الله عليه وسلم التطوع وفيه أنواع .

باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في الاعتكاف .

جماع أبواب حجه وعمره صلى الله عليه وسلم

باب : بيان أى وقت فُرض الحج : وسبب تأخيره صلى الله عليه وسلم الحج إلى السنة العاشرة

باب : بيان عدد حجاته قبل الهجرة وعمره وفيه نوعان .

باب : بيان حجة الوداع .

باب : تنبيهات وفوائد تتعلق بحجة الوداع

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في قراءة الله أن

باب : قراءة كان كثيراً ما يقرأ بها .

باب : آدابه صلى الله عليه وسلم في تلاوة القرآن وفيه أنواع .

باب : محبته صلى الله عليه وسلم لسماع القرآن من غيره .

باب : قراءته على أبي بن كعب سورة « لم يكن الذين كفروا » بأمر الله تعالى .

باب : عَرْضُ القرآن على جبريل في شهر رمضان في كل سنة مرة وفي آخر رمضان صامه

عرضه مرتين .

جماع أبواب أذكاره ودعواته صلى الله عليه وسلم

باب : آدابه في الدعاء .

باب : ما كان يقوله إذا طلع الفجر وإذا طلعت الشمس .

باب : ما كان يقوله ويفعله إذا أوى إلى فراشه .

باب : استعاذاته المطلقه صلى الله عليه وسلم .

باب : أذكاره ودعواته المقترنة بالأسباب غير ما سبق في الأبواب المتقدمة .

باب : أذكاره ودعواته المطلقه صلى الله عليه وسلم .

جماع سيرته في المعاملات وما يلتحق بها

باب : الكلام على النقود التي كانت تُستعمل في أيامه صلى الله عليه وسلم .

باب : شرائه وبيعه وفيه أنواع .

باب : إيجاره واستجاره وفيه نوعان^(١) .

باب : استعارته وإعارته وفيه نوعان^(٢) .

باب : مشاركته صلى الله عليه وسلم .

باب : وكالته وتوكيله .

باب : شرائه بالثمن الحال والمؤجل .

باب : استدانته برهن وبغيره .

باب : ضمانه وفيه أنواع .

جماع أبواب سيرته في الهدايا والعطايا والإقطاعات

باب : سيرته في الهدية وفيه أنواع .

باب : سيرته في العطايا وفيه أنواع .

باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في الإقطاع وفيه أنواع .

جماع أبواب سيرته في النكاح والطلاق والإبلاء

باب : آداب متفرقة وفيه أنواع .

باب : سيرته في الصِّدَاق وفيه أنواع .

باب : سيرته في الولائم وفيه أنواع .

باب : طلاقه وإبلاؤه .

باب : محبته صلى الله عليه وسلم للنساء .

باب : عذله صلى الله عليه وسلم بين نسائه .

باب : حُسن خلقه معهن ومداراته لهن وحُسنه على برهن والصبر عليهن .

(١) ت م : وفيه أنواع .

(٢) ت م : وفيه أنواع .

باب : محادثته لمن وسَّره معهن .

باب : آدابه عند الجماع وقوته على كثرة الوطء وفيه أنواع .

جماع أبواب سيرته في الصيد والذبائح

باب : آدابه في الذبائح وما أرشد إليه منها .

باب : صيد البر والبحر والسهم والحيوان .

باب : إباحته اقتناء كلب الصيد والحراسة .

باب : ما أباح قتله من الحيوان وما نهى عن قتله .

باب : سيرته في الهنئ وفيه أنواع .

باب : سيرته في الأضحية وفيه أنواع .

باب : سيرته في العقيقة وفيه أنواع .

جماع أبواب سيرته في الإيمان والنور

باب : ألفاظ حلف رسول الله (صلى الله عليه وسلم) غيره بها وتحذيره الحالف من اليمين

الفاجرة وألفاظ حلف هو بها ، وما نهى عن الحلف به .

باب : استثنائه في يمينه ونقضه يمينه ورجوعه عنها وكفارته وفيه أنواع .

باب : آداب جامعة تتعلق بالإيمان وفيه أنواع .

باب : سيرته في النور وفيه أنواع .

جماع أبواب سيرته في الجهاد وما يلحق به

باب : آداب متفرقة وفيه أنواع .

باب : مصالحته المحاربين وهُدنته وأمانته ووفاته بالعهد والمنة لهم .

باب : قسمة الغنائم بين الغانمين وتنفيذه بعضهم على بعض وفيه أنواع .

باب : صرفه الخمس والقيء .

باب : نهي عن الغلول وتركه أخذ المغلول من الغال إذا جاء به بعد القسمة ، وتركه

الصلاة على الغال وإحراقه^(١) متاع الغال وإكفائه قدور لحم نُهبَت من الغنيمة

وفيه أنواع .

(١) ص : وتركه .

باب : أخذه الجزية من أبي الإسلام .

جماع أبواب سيرته في العلم وذكر بعض مروياته وفتاويه

باب : آدابه في العلم وفيه أنواع .

باب : بعض ما فسر من القرآن .

باب : بعض مروياته عن ربه تبارك وتعالى . وتسمى الأحاديث القدسية .

باب : روايته عن أبيه إبراهيم الخليل عليه السلام .

باب : روايته عن بعض أصحابه قصة مشاهدة الدجال والدابة .

جماع أبواب سيرته في أحكامه وأقضيته وفتاويه

باب : أحكامه وأقضيته في المعاملات وما يتعلق بها وفيه أنواع .

باب : أحكامه وأقضيته في الفرائض والوصايا .

باب : أحكامه وأقضيته في النكاح والطلاق والخلع والرجعة والإيلاء والظهار والنكاح

والحاق الولد . وغير ذلك مما يذكر وفيه أنواع .

باب : أحكامه وأقضيته في الحدود وفيه أنواع .

باب : أحكامه في الجنايات والقصاص والديات والجراحات وفيه أنواع .

باب : سيرته في الدعاوى والبيّنات وفصل الخصومات^(١) .

باب : أحكامه وأقضيته في قضايا شتى غير ما سبق .

باب : فتاويه صلى الله عليه وسلم وفيه أنواع .

جماع أبواب سيرته في الشعر عليه الصلاة والسلام

باب : مدحه لحسنه وذمه لقبیحه وتنفيذه من الإكثار منه .

باب : استماعه شعر بعض أصحابه في المسجد وخارجه .

باب : أمره بعض أصحابه بهجاء المشركين .

باب : ما تمثّل به من الشعر .

باب : ما طلب لإنشاده من غيره صلى الله عليه وسلم .

(١) ت م : التفصّل .

جماع أبواب هديه وصحته ودله غير ما سبق

- باب : استحبابه صلى الله عليه وسلم التَّيَّامُنُ^(١) .
- باب : محبته بِلِقَائِ الْحَسَنِ وتركه الطَّيْرَة .
- باب : سيرته في الأسماء والكُنَى وتسميته بعض أولاد أصحابه وتغييره الاسمَ القبيح . وفيه أنواع .
- باب : آدابه عند العطاس والبزاق والتثاؤب .
- باب : سيرته في لأطفال ومحبته لهم ومداعبته^(٢) إياهم وسيرته في النساء غير نسائه صلى الله عليه وسلم وفيه أنواع .
- باب : سيرته عند الغضب وفيه أنواع .
- باب : شفاعته والشفاعة إليه وفيه أنواع .
- باب : زيارته أصحابه وإصلاحه بينهم .
- باب : سؤاله الدعاء من بعض أصحابه وتأمينه على دعاء بعضهم .
- باب : تهنئته وفيه أنواع .
- باب : سيرته في الاعتذار والعذر وفيه أنواع .
- باب : سيرته في دخوله بيته وخروجه منه ومخالطته للناس وفيه أنواع .
- باب : وفاته بالعهد والوعد صلى الله عليه وسلم .
- باب : إكرامه من يستحق إكرامه وتألفه أهل الشرف .
- باب : ربطه الخيط في إصبعه أو خاتمه إذا أراد أن يتذكر حاجة إن صح الخبر .
- باب : احتياظه في نفى التهمة عنه .
- باب : خروجه لبساتين بعض أصحابه ومحبته لرؤية الخضره وإعجابه النظر للآتِرج والحمام الأحمر . إن صح الخبر .
- باب : عَوْمه عليه السلام .
- باب : مسابقته على الأقدام بنفسه .

(١) ص : اثنين .

(٢) ت م : وملاعبته .

باب : جلوسه على شفير البشر وتدلّيته رجله وكشفه عن فخذه .

باب : آداب متفرقة صدرت منه غير ما تقدم وفيه أنواع .

جماع أبواب معجزاته السماوية صلى الله عليه وسلم

باب : الكلام على المعجزة والكرامة والسحر .

باب : إعجاز القرآن، واعتراف المشركين بإعجازه وأنه لا يشبه شيئاً من كلام البشر، ومن

أسلم لذلك وفيه أنواع . .

باب : سؤال قريش رسول الله أن يريهم آية فأراهم انشقاق القمر .

باب : حبس الشمس له صلى الله عليه وسلم .

باب : ردّ الشمس بعد غروبها بدعائه صلى الله عليه وسلم .

باب : استسقاؤه ربه عز وجل لأمنه حين تأخر عنهم المطر وكذلك استعصاؤه

جماع أبواب معجزاته في المياه وعذوبة ما كان منها مالحاً

باب : نبع الماء الطهور من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم .

باب : تكثيره ماء البيضاء والقَدَح .

باب : تكثيره ، عين تبوك .

باب : تكثيره ماء بئر بقاء .

باب : تكثيره ماء بئر باليمن .

باب : تكثيره ماء قطيعة بُرْهَاط اليمن .

باب : تكثيره ماء بئر الحديبية .

باب : تكثيره ماء بئر أنس بن مالك رضي الله عنه .

باب : تكثيره ماء بئر غريس .

باب : تكثيره ماء المزدنيين .

باب : علوبة ماء بئر باليمن ببركته .

باب : نبع الماء له من الأرض صلى الله عليه وسلم .

جماع معجزاته صلى الله عليه وسلم في الأطعمة

- باب : تكثيره صلى الله عليه وسلم اللبن في القدح .
باب : تكثيره صلى الله عليه وسلم لبن الشاة .
باب : معجزاته في عكّة أم سليم وأم أوس البهزية وأم شريك اللوسية ونخى حمزة الأسلمي وأم مالك البهزية .

- باب : تكثيره صلى الله عليه وسلم الشعير .
باب : تكثيره صلى الله عليه وسلم التمر .
باب : تكثيره صلى الله عليه وسلم البيض .
باب : تكثيره صلى الله عليه وسلم اللحم .
باب : تكثيره صلى الله عليه وسلم طعام أبي طلحة رضى الله تعالى عنه .
باب : تكثيره صلى الله عليه وسلم طعام جابر بن عبد الله رضى الله عنهما .
باب : تكثيره صلى الله عليه وسلم حنيس أم سُلَيْم رضى الله عنها .
باب : تكثيره صلى الله عليه وسلم طعام أبي أيوب رضى الله عنه .
باب : تكثيره صلى الله عليه وسلم طعام ابنته فاطمة رضى الله عنها .
باب : تكثيره صلى الله عليه وسلم فضلة أزواد أصحابه رضى الله عنهم .
باب : تكثيره صلى الله عليه وسلم أطعمة مختلفة غير ما تقدم .

باب : قصة الذراع .

- باب : تكثيره صلى الله عليه وسلم سواد البطن .
باب : الطعام الذى أتاه صلى الله عليه وسلم من السماء .
باب : تسبيح الطعام والشراب بين يديه صلى الله عليه وسلم .

جماع أبواب معجزاته صلى الله عليه وسلم في الأشجار

- باب : حنين الجذع شوقاً إليه صلى الله عليه وسلم .
باب : انقياد الشجر له صلى الله عليه وسلم .
باب : نزول العنق من الشجرة له ومشى شجرة أخرى إليه وشهادتهما له بالرسالة .

باب : إعلام الشجرة بمجيء الجن إليه وسلام شجرة أخرى عليه زاده الله فضلا وشرفا لديه .
باب : الآية في النخل الذي غرسه صلى الله عليه وسلم لسلمان رضى الله تعالى عنه لما كاتب سيده عليه .

جماع أبواب معجزاته صلى الله عليه وسلم في الجمادات

باب : تسبيح الحصا في كفه صلى الله عليه وسلم .
باب : تكثيره الذهب الذي دفعه لسلمان .
باب : تأمين أسكفة الباب وحوائط البيت على دعائه عليه الصلاة والسلام .
باب : تحرك الجبل فرحاً به صلى الله عليه وسلم .
باب : تنكيس الأصنام حين أشار إليها صلى الله عليه وسلم .
باب : تحرك المنبر حين أمعن^(١) في وعظه الناس عليه .
باب : في إلاتة الصخرة التي عجز الناس عنها له صلى الله عليه وسلم ..
باب : سلام الأحجار عليه زاده الله تعالى فضلا وشرفا لديه .

جماع أبواب معجزاته صلى الله عليه وسلم في الحيوانات

باب : انقياد الإبل له .
باب : سجود الإبل له وشكواها إليه .
باب : بركته في جمل جابر وناقة الحكم بن أيوب وناقة رجل آخر .
باب : بركته في ظهر المسلمين في غزوة تبوك ..
باب : سجود الغنم له صلى الله عليه وسلم .
باب : شهادة النيب له صلى الله عليه وسلم بالرسالة .
باب : خشية الوحش الداجن إياه صلى الله عليه وسلم .
باب : خذمة الأسد لسفينة مولاه صلى الله عليه وسلم .
باب : استجارة الغزالة به وشهادتها له بالرسالة صلى الله عليه وسلم .
باب : شهادة الضب له بالرسالة صلى الله عليه وسلم .

(١) ثم : آمن .

- باب : شكوى الحُمرة إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : قصة مجيء الشاة في البرية إليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : قصة الكلب الأسود معه صلى الله عليه وسلم .
- باب : بركته في فرس جُعِيل وفرس أبي طلحة رضى الله عنهما .
- باب : بركته في حماري عصمة بن مالك وأبي طلحة رضى الله عنهما .
- باب : قصة الطائر الذي حلق بإحدى خفيه صلى الله عليه وسلم .
- باب : ازدلاف البُذُنات إليه لما أراد نَحْرَه .

جماع أبواب معجزاته في رؤيته المعاني في صورة المحسوسات

- باب : رؤيته الرحمة والسكينة وإجابة الدعاء .
- باب : رؤيته الحمى وسماع كلامها .
- باب : رؤيته الفتن .
- باب : رؤيته الدنيا وسماع كلامها .
- باب : رؤية الجمعة والساعة^(١) .

جماع أبواب معجزاته صلى الله عليه وسلم في انقلاب الأعيان له

- باب : انقلاب الماء لبناً وزُبداً ببركته صلى الله عليه وسلم .
- باب : انقلاب العصا سيفاً ببركته صلى الله عليه وسلم .
- باب : انقلاب العُرْجون سيفاً ببركته صلى الله عليه وسلم .

جماع أبواب معجزاته في تجلّي ملكوت السموات والأرض وإطلاعه على أحوال البرزخ والجنة والنساء وأحوال يوم القيامة

- باب : تجلّي ملكوت السموات والأرض له صلى الله عليه وسلم .
- باب : ما اطلع عليه من أحوال البرزخ في الجنة والنار .

جماع أبواب معجزاته^(٢) في إحياء الموتى وإبراء المرضى

- باب : معجزاته في إحياء الموتى وسماع كلامهم .

(١) ثمة : والساعات

(٢) ص : سيرته

- باب : معجزاته في إبراء الأعشى والأرمد ومن فقشت عينه .
- باب : معجزاته في إبراء الأبكم والرثّة واللّقوة .
- باب : معجزاته في إبراء القرحة والسلعة والحرارة واللميلة
- باب : معجزاته في إبراء الحرق .
- باب : معجزاته في إبراء وجع الفرس والرأس .
- باب : معجزاته في إبراء الجراحة والكسر .
- باب : معجزاته في إذهاب التعب وحصول القوة في الرمي .
- باب : معجزاته في ذهاب النسيان وحصول العلم والفهم وإذهاب البذاء وحصول الحياء .
- باب : معجزاته في إبراء الجنون .
- باب : معجزاته في إبراء أمراض شتى .

جماع أبواب معجزاته في أثر يده الشريف ريقه الطيب غير ما تقدم

- باب : بركة يده صلى الله عليه وسلم في شياه أبي قرصافة .
- باب : بركة يده الشريفة في نبات الشعر والشعر الذي لم ينبت .
- باب : بركة يده الشريفة في مسحه وجه بعض أصحابه .
- باب : تبرك أصحابه رضي الله عنهم بكل شئ منه أو اتصل به ومحافظتهم على ذلك كله واغتيابهم به وتعظيمهم له صلى الله عليه وسلم .
- باب : بركة ريقه الطيب صلى الله عليه وسلم .
- باب : بركة يده صلى الله عليه وسلم .

جماع أبواب معجزاته في إضاءة العرجون والعصا والأصابع والبرقة

- باب : معجزاته صلى الله عليه وسلم في إضاءة العرجون .
- باب : معجزاته في إضاءة العصا .
- باب : معجزاته في إضاءة الأصابع .
- باب : معجزاته صلى الله عليه وسلم في البرقة التي برقت للحسن والحسين .

جماع أبواب معجزاته في رؤية بعض أصحابه الجن والملائكة وسماع كلامهما

باب : معجزاته في رؤية بعض أصحابه الملائكة وسماع كلامهم إكراما له صلى الله عليه وسلم

باب : معجزاته في رؤية بعض أصحابه الجن وسماع كلامهم إكراما له .

جماع أبواب معجزاته في إخباره رجالاته بما حدثوا به أنفسهم وغير ذلك

باب : إخباره من حدث نفسه بالفتك به صلى الله عليه وسلم .

باب : إخباره من حدث نفسه بأنه ليس في القوم أحد خير منه وما وقع في ذلك من

الآيات .

باب : إخباره وابصة بن معبد بأنه جاء يسأل عن البر والإثم .

باب : إخباره الثقي والأنصاري بما جاء يسألان عنه .

باب : أمره صلى الله عليه وسلم أبا سعيد الخدري بالاستغفاف لما أراد أن يسأله شيئا من

الدنيا وما وقع في ذلك من الآيات .

باب : إخباره من قال في نفسه شعرا به .

باب : إخباره بالشاة التي أخذت بغير إذن أهلها .

باب : إخباره بنزول جماعة بالجابية وأخذ الطاعون إياهم فكان كما أخبر .

باب : إخباره شداد بن أوس بأنه يعافى من مرضه وأنه يسكن الشام . فكان كما قال ^(١)

صلى الله عليه وسلم .

باب : إخباره من أرسله إلى ابنته بما حبسه .

باب : إخباره صلى الله عليه وسلم عن قاتل الكفار قتالا شديدا أنه من أهل النار، فقتل

نفسه .

باب : إخباره بسبب اللحم الذي صار حجرا .

باب : إخباره بما سحر به صلى الله عليه وسلم .

باب : إخباره معاذًا بأن ناقته تبرك بالجند .

باب : إخباره من سأل أهل رجل عن حاله بما سأل ^(٢) عنه .

(١) تم : فكان كذلك .

(٢) ص : بما يسأله .

- باب : إخباره بأن الأرضة أكلت الصحيفة الظالة التي كتبها قريش .
- باب : إخباره قريشا ليلة الإسراء بصفة بيت المقدس . ولم يكن رآه قبل ليلة الإسراء .
- باب : إخباره نوفل بن الحارث بماله الذي خبأه بجلدة .
- باب : إخباره بقتل الحارث بن نوفل مُجَلَّدَ بن زياد .
- باب : إخباره بقتل أصحابه يوم الرجيع .
- باب : إخباره بقتل أصحابه يوم بئر معونة .
- باب : إخباره بأن خير تُفتح على يد علي بن أبي طالب كرم الله وجهه .
- باب : إخباره عن رجل قاتل^(١) الكفار قتالا شديدا أنه من أهل النار فمات فوجدوه قد غلّ من الغنيمة وما في ذلك من الآيات .
- باب : إخباره بقتل من قُتل في غزوة مؤتة يوم أصيبوا .
- باب : إخباره بكتاب حاطب إلى أهل مكة .
- باب : إخباره الانتصار بما قالوه يوم غزوة الفتح .
- باب : إخباره عثمان بن طلحة بأنه سيصير مفتاح البيت إليه يضعه حيث شاء .
- باب : إخباره شيبه بن عثمان بأنه لم يسلم بعد .
- باب : إخباره عُيَيْنَةَ بن حِصْن بما قال لأهل^(٢) الطائف .
- باب : إخباره بقتل كسرى يوم قُتل .
- باب : إخباره صلى الله عليه وسلم بأن جعل بأُس هذه الأمة بينها .
- باب : إخباره صلى الله عليه وسلم عبد الله بن بسر أنه يعيش قرنا .
- باب : إخباره صلى الله عليه وسلم أبا ركانة بما^(٣) ...
- باب : إخباره بأناس يُسمّون الخمر بغير اسمها .
- باب : إخباره أن الأذان في آخر الزمان يليه سقلة الناس ويرغب عنه مادتهم .
- باب : إخباره أن الأمر سيعود في حمير .
- باب : إخباره بحال الدجال .

(٢) ت م : بما قال أهل الطائف .

(١) م : بمن قاتل الكفار .

(٣) يخاص بالأصل .

- باب : إخباره بأنه لا يبقى أحد من أصحابه بعد المائة من الهجرة .
- باب : إخباره بمن أخذ بكشع المرأة بما فعل .
- باب : إخباره صلى الله عليه وسلم بأنه لا تقوم الساعة حتى يتقارب الزمان .
- باب : إخباره صلى الله عليه وسلم أنها ثقيف بما جاء يسأل عنه .
- باب : إخباره صلى الله عليه وسلم بأن الأرض لا تقبل الرجل الذي كان يكتب له ويغير ما يُلْمَرُ^(١) به .

جماع أبواب معجزاته فيما أخبر به من الكوائن بعد ، فكان كما أخبرت ، غير ما قلتم

- باب : إخباره صلى الله عليه وسلم بما يُفتح على أصحابه وأمنته من الدنيا وأنه سيكون لهم أنماط وأنهم يتحاسدون ويقتتلون .
- باب : إخباره بفتح الحيرة .
- باب : إخباره بفتح اليمن والعراق والشام .
- باب : إخباره بفتح بيت المقدس وما معه .
- باب : إخباره بفتح مصر وما يحدث فيها .
- باب : إخباره بغزاة البحر وأن أم حرام منهم .
- باب : إخباره بقتال خوز وكرمان وقوم نعلهم الشعر .
- باب : إخباره بغزو الهند وفتح فارس والروم .
- باب : إخباره بهلاك كسرى وقيصر وإنفاق كنوزهما^(٢) وأنه لا يكون بعدهما كسرى ولا قيصر فكان ذلك .
- باب : إخباره بالخلفاء بعده وبالمملوك .
- باب : إخباره بخلفائه الأربعة رضى الله عنهم .
- باب : إخباره بولاية معاوية رضى الله عنه .
- باب : إخباره بولاية يزيد وأنه أول من يغير أمر هذه الأمة .
- باب : إخباره بولاية بني أمية .

(٢) ص : وأتت

(١) ت : ما أمر به .

- باب : إخباره بولاية بنى العباس .
- باب : إخباره بأن الترك تسلب الأمر من قريش إذا لم يقيموا الدين .
- باب : إخباره بقوم يأخذون الملك يقتل بعضهم بعضا .
- باب : إخباره بالشهادة لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه .
- باب : إخباره بالشهادة لثابت بن قيس بن شماس .
- باب : إخباره بأن جزيرة العرب لا تعبد فيها الأصنام أبدا .
- باب : إخباره صلى الله عليه وسلم بالردة بعده .
- باب : إخباره بأن سهيل بن عمرو يقوم مقاماً حسناً .
- باب : إخباره بأن البراء بن مالك لو أقسم على الله لأبره .
- باب : إخباره الأقرع بن صبيح بأنه يُدفن بالرثوة من أرض فلسطين .
- باب : إخباره بأن عمر بن الخطاب رضى الله عنه من المحدثين .
- باب : إخباره بأول أزواجه لحوقاً به عليه السلام .
- باب : إخباره بكتابة المصاحف .
- باب : إخباره بأويس القرنى رضى الله عنه .
- باب : إخباره بحال أبي ذر رضى الله عنه .
- باب : إخباره بقتل الأعرابي قبل أن يتخرق سقاؤه .
- باب : إخباره برجل من أمته يدخل الجنة في الدنيا .
- باب : إخباره بمحمد بن الحنفية رحمه الله تعالى .
- باب : إخباره بصلة بن أشيم رحمه الله ووهب والقُرظى وغيلان والوليد .
- باب : إخباره بالطاعون الذى وقع بالشام وبأن فناء أمته بالطعن والطاعون .
- باب : إخباره أم ورقة بالشهادة .
- باب : إخباره بأن عبد الله بن بسر يعيش قرناً .
- باب : إخباره بعالم المدينة المنورة .
- باب : إخباره صلى الله عليه وسلم بعالم قريش .

- باب : إخباره بحال زيد بن صوحان وجندب بن كعب .
- باب : إخباره بعمى زيد بن أرقم رضى الله عنه .
- باب : إخباره بعمر جماعة وانخراط القرن .
- باب : إخباره بالشهادة للنعمان بن بشير .
- باب : إخباره بتغيير الناس في القرن الرابع .
- باب : إخباره بأن الدنيا لا تذهب حتى تصير للكعب بن لقع .
- باب : إشارته إلى حال^(١) الوليد بن عقبة .
- باب : إخباره بحال ابن عباس رضى الله عنهما .
- باب : إخباره بحال أبي هريرة رضى الله عنه .
- باب : إخباره بأشياء تتعلق بعمر بن الحمق رضى الله عنه فكان كما أخبر .
- باب : إخباره ميمونة رضى الله عنها بأنها لا تموت بمكة .
- باب : إخباره أبا ربحانة بما غيبت .
- باب : إخباره صلى الله عليه وسلم بكلام الميت بعده .
- باب : إخباره بمن يردّ سنته ولا يحتج بها ومن يجادل ويحتج بمشابه القرآن .
- باب : إخباره الأنصار بأنهم سيلقون بعده أثر .
- باب : إشارته إلى دولة عمر بن عبد العزيز رحمه الله .
- باب : إشارته إلى وجود الإمام أبي حنيفة والإمام مالك والإمام الشافعي .
- باب : إخباره بقوم يأتون بعده يحبونه حبا شديدا .
- باب : إخباره بالنار التي تخرج من أرض الحجاز تضيء لها أعناق الإبل ببصرى .
- باب : إخباره بحال قيس بن مطاطبة .
- باب : إخباره بأنه سيكون قوم في هذه الأمة يعتلون في الطهور والدعاء .
- باب : إخباره بحال قيس بن خرشة رضى الله تعالى عنه .
- باب : إخباره باتخاذ أمته الخصيان .

(١) ص : في حال .

- باب : إخباره بأن طائفة من أمته لا تزال على الحق حتى تقوم الساعة لا يردّها عنه شيء .
- باب : إخباره بمن يجلد لهذه الأمة أمر دينها كل مائة سنة .
- باب : إخباره بأنه لا يأتي زمان إلا والذي يليه شر منه .
- باب : إخباره بأن الخطباء يغفلون عن ذكر الدجال على المنابر .
- باب : إخباره بالكذابين بعده وبالحجاج .
- باب : إخباره بكذابين في الحديث وشياطين يحتشون الناس .
- باب : إخباره بأول الأرض خرابا وأول الناس هلاكا .
- باب : إخباره بظهور المعلن بأرض^(١) بنى سليم .
- باب : إخباره بصفة رجال ونساء يدعون في آخر الزمان .
- باب : إخباره بأقوام يأكلون بألسنتهم كما تأكل البقر .
- باب : إخباره بذهاب العلم والخشوع وعلم الفرائض ورفع الأمانة .
- باب : إخباره بأن محمد بن مسلمة لا تضره الفتنة .
- باب : إخباره بموت أبي الدرداء قبل الفتنة .
- باب : إخباره بفتح القسطنطينية وأنها تفتح قبل رومية .
- باب : إخباره بحال القراء في آخر الزمان فكان كما أخبر .
- باب : إخباره بأن المساجد والبيوت ستزخرف والمباهاة بها .
- باب : إخباره صلى الله عليه وسلم عن مكان سيصير سوقا .
- باب : إخباره بإتيان قوم يقرأون القرآن يسألون به الناس .
- باب : إخباره بهزخرفة البيوت .
- باب : إخباره بأنه سيكون في أمته رجال نساؤهم على رعوسهن كأسنمة البخت كاسيات عاريات .
- باب : إخباره بأن السلطان والقرآن سيفترقان .

(١) ت م : في أرض .

باب : إخباره بحال الولاية بعده .

باب : ما أخبر به صلى الله عليه وسلم على سبيل الإجمال .

جماع أبواب معجزاته في إخباره بالفتن والملاحم الواقعة بعده

باب : إخباره بالفتن وإقبالها ونزولها كمواقع القطر والظلل ومن أين تجيء، وفيه أنواع .

باب : إخباره عن بدء دوران رحي الإسلام .

باب : إخباره بأن الرجل يمرّ بقبر أخيه فيقول : « يا ليتني مكانك » من كثرة الفتن .

باب : إخباره بأنه ستكون فتنٌ النائم فيها خيرٌ من اليقظان والقاعد فيها خيرٌ من القائم

وفي ذلك أنواع .

باب : إخباره بمن^(١) يبيع دينه في الفتنة بعرض يسير .

باب : إخباره صلى الله عليه وسلم بكثرة المهرج .

باب : إخباره بأن مبدأ الفتنة قتل عمر رضي الله عنه .

باب : إخباره بقتل عمر رضي الله عنه .

باب : إخباره بقتل عثمان رضي الله عنه .

باب : إخباره بوقعة الجمل وصيفين والنهروان وقتال عائشة والزبير عليا رضي الله تعالى

عنهم وبعث الحكيم .

باب : إخباره بقتل عمار بن ياسر رضي الله عنه .

باب : إخباره بقتل علي رضي الله عنه .

باب : إخباره بأن الحسن بن علي سيد يصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين .

باب : إخباره بقتل الحسين بن علي رضي الله عنهما .

باب : إخباره بأغيلة من قريش وبرأس الستين وبأن هذا الحي من مضر لا يدع مصليا

إلا قتله^(٢) .

باب : إخباره بقتل أهل الحيرة .

باب : إخباره بالمقتولين ظلما بعنراء من أرض دمشق .

(١) ت : عن من يبيع

(٢) في م في موضع الباب من الكتاب : إلا فته .

باب : إخباره بقتل عمرو بن الحمق رضي الله عنه .
باب : إخباره بأئمة^(١) يصلُّون الصلاة في غير وقتها فكان كما قال^(٢) وذلك في زمن بني أمية .

باب : إخباره بالخوارج فكان كما أخبر .
باب : إخباره بالرافضة والقدرية والمرجئة والزنادقة .
باب : إخباره بافتراق أمته على ثلاث وسبعين فرقة .
باب : إخباره بأن الناس يُغربلون ويتغير حالهم .
باب : إخباره بأن الله تعالى جعل بأس هذه الأمة بينها .
باب : إخباره بظهور كنز القرات^(٣) .
باب : إخباره بنقض عرى الإسلام^(٤) وأنه سيعود غريبا كما بدأ وأنه يدرس كما يدرس وثى الثوب .

باب : إخباره باحراق البيت العتيق .
باب : إخباره بأن الإيمان بالشام حين تقع الفتن^(٥) .
باب : إخباره بملاحم الروم وتواترها وأن الساعة لا تقوم حتى تكون الروم ذات قرون وتنداعى الأمم على أهل الإسلام .
باب : إخباره بتكليم السباع الإنس وغير ذلك مما يذكر .
باب : إخباره بأنه ستكون هجرة بعد هجرة إلى مهاجر إبراهيم عليه السلام .
باب : إخباره بأنه لا تقوم الساعة حتى لا يُحج البيت ويرتفع الركن والمقام .
باب : إخباره بأن أمته تفتح عليهم مشارق الأرض ومغاربها .
باب : إخباره بأن مجيء الفتن من قبل المشرق .
باب : في بعض ما أخبر به من الشدائد والفتن .

(٢) ت م : فكان كما أخبر .

(١) ص : بمن يصلون .

(٣) في م ، في موضع الباب من الكتاب : كنز للقرآن ، هجرة .

(٥) ت م : الفتنة .

(٤) ت م : عرى الإيمان .

جماع أبواب معجزاته في بعض ما أخبر به من علامات الساعة وأشراتها غير ما تقدم .

باب : أحاديث جامعة لأشراط الساعة أخبر بها صلى الله عليه وسلم وجد غالبها وفيه أنواع .

باب : إخباره بخروج المهدي عليه السلام .

باب : إخباره بخروج الدجال وفيه أنواع .

باب : إخباره بنزول عيسى ابن مريم عليه السلام .

باب : إخباره بخروج يأجوج ومأجوج وفيه أنواع .

باب : إخباره صلى الله عليه وسلم بأن الحبشة تدمر الكعبة .

باب : إخباره صلى الله عليه وسلم بخروج الدابة وفيه أنواع .

باب : إخباره بطلوع الشمس والقمر من المغرب .

باب : إخباره بأنه سيقع في هذه الأمة مسح وخسف وقذف وإرسال صواعق وشياطين

وغير ذلك مما يذكر وفيه أنواع .

باب : إخباره بما يصير إليه أمر المدينة الشريفة .

باب : إخباره بالريح التي تقبض أرواح المؤمنين في آخر الزمان ورفع القرآن .

باب : إخباره بمن تقوم عليه الساعة وأنها تقوم نهاراً وأنها لا تقوم على أحد يقول في الأرض

الله وأنها لا تقوم حتى تعبد الأوثان وأنه لا يعرف معروف ولا ينكر منكر وفيه أنواع .

جماع أبواب معجزاته في إجابة دعواته لأقوام بأشياء فحصلت لهم

باب : إجابة دعائه لآله رضى الله عنهم .

باب : إجابة دعائه لابنته فاطمة رضى الله عنها .

باب : إجابة دعائه لعلي رضى الله عنه .

باب : إجابة دعائه لعمر بن الخطاب رضى الله عنه .

باب : إجابة دعائه لسعد بن أبي وقاص رضى الله عنه .

باب : إجابة دعائه لغلام من تَجِيب رضى الله عنه .

باب : إجابة دعائه للنايعة رضى الله عنه .

- باب : إجابة دعائه لعبد الله بن عقبة^(١) رضى الله عنه .
- باب : إجابة دعائه لثابت بن يزيد^(٢) رضى الله عنه .
- باب : إجابة دعائه للمقداد بن الأسود رضى الله عنه .
- باب : إجابة دعائه لعمر بن الحقيق رضى الله عنه .
- باب : إجابة دعائه لأولاد أبي سبرة رضى الله عنه .
- باب : إجابة دعائه لضمرة بن ثعلبة رضى الله عنهما .
- باب : إجابة دعائه لأبي بن كعب رضى الله عنه .
- باب : إجابة دعائه لابن عباس رضى الله عنهما .
- باب : إجابة دعائه لأنس بن مالك رضى الله تعالى عنه .
- باب : إجابة دعائه لبهثة بنت عبد الله البكرية رضى الله عنهما .
- باب : إجابة دعائه لأم أبي هريرة وأخته رضى الله تعالى عنهما .
- باب : إجابة دعائه للسائب بن يزيد رضى الله عنه .
- باب : إجابة دعائه لعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنهما .
- باب : إجابة دعائه لعروة البارقي رضى الله عنه .
- باب : إجابة دعائه لمعاوية بن أبي سفيان .
- باب : إجابة دعائه لأم قيس رضى الله عنها .
- باب : إجابة دعائه لرجل من اليهود .
- باب : إجابة دعائه لأبي زيد^(٣) عمرو بن أخطب الأنصارى رضى الله عنه .
- باب : إجابة دعائه صلى الله عليه وسلم لحنن أم سليم رضى الله عنها .
- باب : إجابة دعائه لعبد الله بن هشام رضى الله عنه .
- باب : إجابة دعائه لحكيم بن حزام رضى الله عنه .
- باب : إجابة دعائه لجريز بن عبد الله رضى الله عنه .
- باب : إجابة دعائه للسوداء التي كانت تُصبرع رضى الله عنها .

(٢) ت م : ابن زيد .

(١) ت م : ابن عبة .

(٢) ت م : لأبي زيد بن عمرو .

باب : إجابة دعائه لأُمته في بكورها .

باب : إجابة دعائه بالمحبة بين رجل وامرأته كانا متباغضين .

باب : إجابة دعائه بإقبال أهل اليمن وأهل الشام على الإسلام^(١) .

باب : إجابة دعائه لأبي أمانة رضى الله عنه وأهل بيته .

باب : إجابة دعائه لبُكَيْر بن شُداخ^(٢) الليثى رضى الله عنه .

باب : إجابة دعائه لثعلبة بن حاطب .

باب : إجابة دعائه للزبير بن العوام رضى الله عنه .

باب : إجابة دعائه لمن بلغ سنَّته من أُمته .

باب : إجابة دعائه لَلْقَيْط بن أَرْطاة رضى الله عنه .

باب : إجابة دعائه للوليد بن قيس رضى الله عنه .

باب : إجابة دعائه لرجل من الأنصار رضى الله عنهم .

باب : إجابة دعائه في إذهاب الحر والبرد .

باب : إجابة دعائه في إذهاب الغيرة .

باب : إجابة دعائه لحنظلة بن حُثَيْم رضى الله عنه .

جماع أبواب معجزاته في إجابة دعواته على أقوام بأشياء فحصلت لهم

باب : إجابة دعائه على من يأكل بشماله .

باب : إجابة دعائه على قيس بن^(٣) ...

باب : إجابة دعائه صلى الله عليه وسلم بأن لايشبع بطن معاوية رضى الله عنه .

باب : إجابة دعائه على من كفَّ شعره عن التراب في الصلاة .

باب : إجابة دعائه على رجل أن تُضرب عنقه .

(١) ت م : إلى الإسلام .

(٢) في أسد الغابة ٢٠٤/١ : بكر بن شداخ الليثي وقيل بكير .

(٣) كذا بالأصل. وقد ورد كذلك في أسد الغابة ٢٢٩/٤ غير منسوب ونحوه : « وقيس غير منسوب أوردته جعفر

مفردا أخرجه أبو موسى وقال : لا أدري ، لعله بعض من تقدم . روت أم ثائلة الخزاعية عن بريدة أنه النبي صلى الله عليه وسلم سأل عن رجل يقال له قيس فقال : « لا أقرقه الأرض » فكان إذا دخل أرضا لم يستقر بها . أخرجه أبو موسى مختصرا .

- باب : إجابة دعائه على عُتْبَةَ بن أَبِي لُحَب .
- باب : إجابة دعائه على رجلٍ خالفه في الصلاة .
- باب : إجابة دعائه على من احتكر طعاما .
- باب : إجابة دعائه على شَرَّ رجل عبث به في الصلاة .
- باب : إجابة دعائه صلى الله عليه وسلم على أَبِي ثُرْوَانَ .
- باب : إجابة دعائه بالحَمَى على بنى عَصِيَّة .
- باب : إجابة دعائه على لَيْلى بنت الْخَطِيم رضى الله عنها .
- باب : إجابة دعائه على امرأة كانت ترى الشر بين أزواجه .
- باب : إجابة دعائه صلى الله عليه وسلم على قُرَيْش بالسُّنة .
- باب : إجابة دعائه على رجل ممن شهدوهوازن بأن يَخِيَسَ سَهْمَهُ .
- باب : إجابة دعائه على بنى حارثة بن عمرو .
- باب : إجابة دعائه على سُرَّاقَة بن مالك بن جُعْشَم .
- باب : إجابة دعائه على أَبِي الْقَبِين^(١) .
- باب : إجابة دعائه على لُحَب بن أَبِي لُحَب .
- باب : إجابة دعائه على الْحَكَم بن أَبِي الْعَاص .
- باب : إجابة دعائه على معاوية بن حَنِيْلة قبل إسلامه .
- باب : إجابة دعائه على من مرَّ بين يديه أن يُقَطَّع أثره .
- باب : إجابة دعائه على كسرى حين مزق كتابه .
- باب : إجابة دعائه على محمَّد بن جُثَّامَة .

جماع أبواب ما علمه لأصحابه من الدعوات والرقى فظهرت آثاره

- باب : ما علمه صلى الله عليه وسلم لعائشة لما وعكت .
- باب : ما علمه صلى الله عليه وسلم لعائشة في قضاء^(٢) الدين .

(١) هو الخضرى قيل اسمه نصر بن دهر . انظر أسد الغابة ٢٨٠/٥

(٢) ت.م. و لقضاء الدين .

- باب : ما علمه صلى الله عليه وسلم لخالد بن الوليد رضى الله عنه لما كاده بعض الجن .
- باب : ما علمه لبعض أصحابه ليأمن من لدغة العقرب .
- باب : ما علمه لخالد بن الوليد رضى الله عنه لما حصل له الأرق .
- باب : ما علمه صلى الله عليه وسلم لرجل أدبرت عنه الدنيا .
- باب : ما علمه لأئمة الأمان من السرقة .
- باب : ما علمه لفاطمة الزهراء رضى الله عنها .
- باب : ما علمه لأبي بكر الصديق .
- باب : ما علمه لأبي مالك الأشعري رضى الله عنه .
- باب : ما علمه لأبي بن كعب رضى الله تعالى عنه .
- باب : ما علمه لبعض بناته رضى الله عنهن .

جماع أبواب آيات في منامات رؤيت في عهد صلى الله عليه وسلم

- باب : ما رآه عبد الله بن عمر رضى الله عنهما .
- باب : ما رآه عبد الله بن سلام رضى الله عنه .
- باب : ما رآه ابن زُمَيْل الجهني رضى الله عنه .
- باب : ما رآه طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه .
- باب : ما رآه أبو سعيد الخدري رضى الله عنه .
- باب : ما رآه زيد بن ثابت رضى الله عنه .
- باب : ما رآه الطفيل بن عمرو رضى الله عنه .
- باب : ما رآه سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه . . .
- باب : ما رآه رجال من الصحابة رضى الله عنهم في شأن ليلة القدر .

جماع أبواب بعض آيات وقعت لأصحابه وأتباعهم فهي من معجزاته صلى الله عليه وسلم

- باب : وجوب اعتقاد إثبات كرامات الأولياء رحمهم الله .
- باب : فوائد تتعلق بكرامات الأولياء رحمهم الله .

- باب : بعض آيات وقعت للأمير المؤمنين أبي بكر الصديق رضي الله عنه وفيه أنواع .
- باب : بعض آيات وقعت للأمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت للأمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت للأمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لسيدنا الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما .
- باب : بعض آيات وقعت لسعد بن أبي وقاص رضي الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لعبد الله بن جحش رضي الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لسيدنا العباس رضي الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لخبيب بن عدي رضي الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لأبي بن كعب رضي الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لأبي الدرداء رضي الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لسلمان الفارسي رضي الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لأُمّان بن صبيح رضي الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت للعلاء بن الحضرمي رضي الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لعامر بن فهيرة رضي الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لعاصم بن ثابت رضي الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لزيد بن حارثة رضي الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت للبراء بن مالك رضي الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لأنس بن مالك رضي الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لتميم الداري رضي الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لأبي أمامة رضي الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لجنادة بن أبي أمية رضي الله تعالى عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لأبي ریحانة رضي الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لحُجْر بن عدي أو قيس بن مكشوح^(١) رضي الله عنهما .

(١) كذا بالأصل وفي نسخة الغاية ٢٢٧/٤ : ابن المكشوح أبو شداد . واختلف في اسم أبيه .

- باب : بعض آيات وقعت لحمزة بن عمر رضى الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لعمران بن حصين رضى الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لخالد بن الوليد رضى الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لسفيينة رضى الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لعمار بن ياسر رضى الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لأبي قرصافة رضى الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لعقبة بن نافع رضى الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لرجل من أهل اليمن .
- باب : بعض آيات وقعت لأبي مسلم الخولاني وعثمان .
- باب : بعض آيات وقعت لحبيب بن مسلمة رضى الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لأُم المؤمنين عائشة رضى الله عنها .
- باب : بعض آيات وقعت لأُم مالك رضى الله عنها .
- باب : بعض آيات وقعت لأُم أيمن رضى الله عنها .
- باب : بعض آيات وقعت لامرأة مهاجرة رضى الله عنها .
- باب : بعض آيات وقعت لامرأة من الأنصار رضى الله عنها .
- باب : بعض آيات وقعت للربيع بنت معوذ رضى الله عنها .
- باب : بعض آيات وقعت لعمر بنت عبد الرحمن رحمهما الله .
- باب : بعض آيات وقعت لخبيب رضى الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لأويس القرني وطلب عمر منه الدعاء .
- باب : بعض آيات وقعت لعامر بن ربيعة رضى الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت للطفيل رضى الله عنه .
- باب : بعض آيات وقعت لأحمد بن أبي الخوارى رحمه الله تعالى .
- باب : بعض آيات وقعت لبعض الصحابة رضى الله عنهم أجمعين .
- باب : بعض آيات وقعت لذيب بن كلب .

جماع أبواب معجزاته عليه الصلاة والسلام في عصمته من الناس

- باب : كفاية الله تعالى رسوله أمر المستهزئين والكلام على قوله « والله يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ »
- باب : عصمته صلى الله عليه وسلم من أبي جهل .
- باب : عصمته صلى الله عليه وسلم من العوراء بنت حرب .
- باب : عصمته صلى الله عليه وسلم من المخزوميين .
- باب : عصمته صلى الله عليه وسلم من دعثور بن الحارث الغطفاني .
- باب : عصمته صلى الله عليه وسلم من النضر بن الحارث .
- باب : عصمته صلى الله عليه وسلم من غوث بن الحارث .
- باب : عصمته صلى الله عليه وسلم من سُرَاقَة بن مالك قبل إسلامه .
- باب : عصمته صلى الله عليه وسلم من اليهود حين أرادوا الفتك به .
- باب : عصمته صلى الله عليه وسلم من أريد وعامر بن الطفيل .
- باب : عصمته صلى الله عليه وسلم ممن أراد الفتك به .
- باب : عصمته صلى الله عليه وسلم من شيبة بن عثمان قبل أن يُسَلِّمَ .
- باب : عصمته صلى الله عليه وسلم من المنافقين حين أرادوا الفتك به .
- باب : عصمته صلى الله عليه وسلم ممن قصد أذاه^(١) من الشياطين .
- باب^(٢) : دفع أذى الهوام عنه صلى الله عليه وسلم .

جماع أبواب موازنة الأنبياء في فضائلهم بفضائل نبينا صلى الله عليه وعليهم وسلم

باب : فوائد جليلة تتعلق بالكلام على ذلك .

باب : موازاة ما أتته آدم عليه السلام .

باب : موازاة ما أوتيه إدريس عليه السلام .

باب : موازاة ما أوتيه نوح عليهما الصلاة والسلام .

باب : موازاة ما أوتيه هود عليه السلام .

باب : موازاة ما أوتيه صالح عليه السلام .

(١) ت م : ممن أراد الفتك به من الشياطين . (٢) في ت م : أصبح هذا الباب فيما قبله .

- باب : موازاته ما أُوتيه إبراهيم عليه السلام .
- باب : موازاته ما أُوتيه إسماعيل عليه السلام .
- باب : موازاته ما أُوتيه يعقوب عليه السلام .
- باب : موازاته ما أُوتيه يوسف عليه السلام .
- باب : موازاته ما أُوتيه موسى عليه السلام .
- باب : موازاته ما أُوتيه هارون عليه السلام .
- باب : موازاته ما أُوتيه يُوشع عليه السلام .
- باب : موازاته ما أُوتيه داود عليه السلام .
- باب : موازاته ما أُوتيه سليمان عليه السلام .
- باب : موازاته ما أُوتيه يحيى بن زكريا عليه السلام .
- باب : موازاته ما أُوتيه عيسى بن مريم عليه السلام .
- جماع أبواب خصائصه عليه أفضل الصلاة والسلام

- باب : فوائد تتعلق بالكلام على الخصائص الشريفة .
- باب : ما اختص به عن الأنبياء في ذاته في الدنيا وما يتصل بذلك وفيه مسائل .
- باب : ما اختص به عن الأنبياء في شرعه وأُمته .
- باب : ما اختص به عن الأنبياء صلى الله عليه وسلم عليه وعليهم في ذاته في الآخرة .
- باب : ما اختص به في أُمته في الآخرة وفيه مسائل .
- باب : ما اختص به عن أُمته من الواجبات وفيه نوعان .
- باب : ما اختص به عن أُمته من المحرمات وفيه نوعان .
- باب : ما اختص به عن أُمته من المباحات والتخفيفات وفيه نوعان .
- باب : ما اختص به عن أُمته من الفضائل والكرامات وفيه نوعان .

جماع أبواب فضائل آل رسول الله والوصية بهم ومحبتهم والتحذير من بغضهم
وذكر أولاده صلى الله عليه وسلم وأولادهم رضي الله عنهم

- باب : بعض فضائل قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونفعها والحث على محبتهم .
- باب : بعض فضائل أهل بيت رسول الله وفيه أنواع .

- باب : عدد أولاده ومواليدهم وما اتفق عليه منهم وما اختلف فيه ، وفيه أنواع .
- باب : ذكر سيدنا القاسم ابن سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- باب : بعض مناقب سيدنا إبراهيم ابن سيدنا رسول الله عليه السلام وفيه أنواع .
- باب : بعض مناقب السيدة زينب بنت سيدنا رسول الله وفيه أنواع .
- باب : بعض مناقب السيدة رقية بنت سيدنا رسول الله وفيه أنواع .
- باب : بعض مناقب السيدة أم كلثوم بنت سيدنا رسول الله وفيه أنواع .
- باب : بعض مناقب السيدة فاطمة بنت سيدنا رسول الله وفيه أنواع .
- باب : في بعض مناقب سيدى شباب أهل الجنة أبي محمد الحسن وأبي عبد الله الحسين سبطي رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الاشتراك وفيه أنواع .
- باب : بعض ماورد مختصا بالحسين رضي الله عنه وفيه أنواع .
- باب : بعض ماورد مختصا بالحسن رضي الله عنه وفيه أنواع .
- جماع أبواب بيان أعمامه وعماته وأولادهم وأخواله صلى الله عليه وسلم

- باب : ذكر أعمامه وعماته صلى الله عليه وسلم على سبيل الإجمال .
- باب : بعض مناقب حمزة رضي الله عنه وفيه أنواع .
- باب : بعض مناقب العباس رضي الله عنه وفيه أنواع .
- باب : بعض مناقب جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه وفيه أنواع .
- باب : بعض مناقب عبد الله بن جعفر رضي الله عنه .
- باب : بعض مناقب عقيل بن أبي طالب رضي الله عنه وفيه أنواع .
- باب : بعض مناقب الإناث من أولاد أبي طالب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- باب : بعض مناقب الفضل بن العباس رضي الله عنهما وفيه أنواع .
- باب : بعض مناقب عبيد الله بن العباس رضي الله عنه .
- باب : بعض مناقب قثم بن العباس .
- باب : بعض مناقب ترجمان القرآن عبد الله بن عباس وفيه أنواع .
- باب : بعض مناقب بني العباس غير من تقدم وفيه أنواع .

باب : فى بعض مناقب أبى سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وفيه أنواع .

باب : فى بعض مناقب نوفل بن الحارث بن عبد المطلب وفيه أنواع .

باب : بعض مناقب بقرية أولاد الحارث بن عبد المطلب .

باب : معرفة أولاد الزبير بن عبد المطلب وحمزة وأبى لهب على سبيل التفصيل

باب : أخواله صلى الله عليه وسلم .

جماع أبواب ذكر أزواجه صلى الله عليه وسلم

باب : الكلام على أزواجه اللاتي دخل بهن صلى الله عليه وسلم على سبيل الإجمال وترتيب زواجهن وفيه أنواع .

باب : بعض فضائل أم المؤمنين خديجة بنت خويلد وفيه أنواع .

باب : بعض فضائل أم المؤمنين عائشة بنت أبى بكر الصديق وفيه أنواع .

باب : بعض فضائل أم المؤمنين حفصة بنت عمر بن الخطاب وفيه أنواع .

باب : بعض فضائل أم المؤمنين أم سلمة وفيه أنواع .

باب : بعض فضائل أم المؤمنين حبيبة بنت أبى سفيان وفيه أنواع .

باب : بعض فضائل أم المؤمنين سودة بنت زمعة وفيه أنواع .

باب : بعض فضائل أم المؤمنين زينب بنت جحش وفيه أنواع .

باب : بعض فضائل أم المؤمنين زينب بنت خزيمة الهلالية وفيه أنواع .

باب : بعض فضائل أم المؤمنين ميمونة بنت الحارث وفيه أنواع .

باب : بعض فضائل أم المؤمنين جويرية بنت الحارث الخزاعية ثم المصطلقية وفيه أنواع

باب : بعض فضائل أم المؤمنين صفية بنت حيى وفيه أنواع .

باب : ذكر سراريه صلى الله عليه وسلم .

باب : ذكر من خطبها ولم يعقد عليها صلى الله عليه وسلم .

باب : ذكر من عقد عليها ولم يتدخل بها صلى الله عليه وسلم .

جماع ذكر أبواب العشرة الذين شهد لهم رسول الله بالجنة وبعض فضائلهم

باب : بعض فضائلهم على سبيل الاشتراك وفيه أنواع .

باب : بعض فضائلهم على سبيل التفصيل وفيه أنواع .

- باب : بعض فضائل الخلفاء الأربعة على سبيل الاشتراك وفيه أنواع .
- باب : بعض فضائل أبي بكر وعمر رضي الله عنهما على سبيل الاشتراك .
- باب : بعض فضائل أمير المؤمنين أبي بكر الصديق على سبيل الانفراد وفيه أنواع .
- باب : بعض فضائل أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وفيه أنواع .
- باب : بعض فضائل أمير المؤمنين عثمان بن عفان وفيه أنواع .
- باب : بعض فضائل أمير المؤمنين أبي الحسن علي بن أبي طالب وفيه أنواع .
- باب : بعض فضائل طلحة بن عبيد الله وفيه أنواع .
- باب : بعض فضائل الزبير بن العوام وفيه أنواع .
- باب : بعض فضائل عبد الرحمن بن عوف وفيه أنواع .
- باب : بعض فضائل سعد بن^(١) مالك وفيه أنواع .
- باب : بعض فضائل سعيد بن^(٢) زيد وفيه أنواع .
- باب : بعض فضائل أبي عبيدة بن الجراح وفيه أنواع .

جماع أبواب ذكر القضاة والفقهاء والمفتين وحفاظ القرآن في أيامه عليه الصلاة والسلام
وذكر وزرائه وأمراله وعماله على البلاد وخلفائه على المدينة المنورة إذا سافر صلى الله عليه وسلم

- باب : ذكر قضاة صلى الله عليه وسلم .
- باب : ذكر المفتين في زمانه عليه السلام .
- باب : ذكر حفاظ القرآن في حياته من أصحابه صلى الله عليه وسلم .
- باب : ذكر وزرائه صلى الله عليه وسلم .
- باب : ذكر سيرته صلى الله عليه وسلم في الإمارة .
- باب : ذكر تلميذه أبا بكر الصديق على الحج .
- باب : ذكر تلميذه^(٣) صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب [الأخماس باليمن والقضاء بها]^(٤)

(١) هو سعد بن أبي وقاص ، واسم أبي وقاص مالك بن وهيب وقيل أميب . انظر أسد الغابة ٢/٢٩٠

(٢) هو سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل .

(٣) كذا ولطفا قولته .

(٤) زيادة من الباب نفسه وهو مضطرب في الأصل .

- باب : ذكر تأميره صلى الله عليه وسلم بإذان بن سامان على اليمن كله .
- باب : ذكر تأميره صلى الله عليه وسلم شهر بن باذان على صنعاء اليمن وأعمالها .
- باب : ذكر تأميره خالد بن العاص على صنعاء بعد قتل شهر .
- باب : ذكر تأميره المهاجر بن أبي أمية المخزومي على كِنْدَةَ والصدف .
- باب : تأميره زياد بن لبيد على حضرموت .
- باب : (١) تأميره أبا موسى الأشعري على زبيد وزمعة والساحل .
- باب : (٢) تأميره معاذ بن جبل على الجند .
- باب : تأميره أبا سفيان بن الحارث (٣) على نجران .
- باب : (٤) تأميره زيد بن أبي سفيان على تيماء .
- باب : تأميره عتّاب بن أسيد على مكة وإقامة المواسم والحج بالمسلمين .
- باب : تأميره عمرو بن العاص على عمان .
- باب : ذكر خلفائه على المدينة إذا سافر صلى الله عليه وسلم .
- باب : ذكر بعض تراجم أمرائه على السرايا .

جماع أبواب ذكر رسله إلى الملوك ونحوهم وذكر بعض مكاتباته وما وقع في ذلك من الآيات

- باب : أي وقت فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- باب : إرساله الأقرع بن حابس بن عبد الله الحِمْيَرِي إلى ذي مَرَّان (٥) .
- باب : إرساله أبي بن كعب إلى سعد هُذَيْل .
- باب : إرساله صلى الله عليه وسلم جرير بن عبد الله رضى الله عنه إلى ذى الكَلَّاع وذى رُعَيْن .
- باب : إرساله حاطب بن أبي بلتعة إلى المقوقس .

(١) ليس لهذا الباب وجود في نسخة «م» ولم يرد منه إلا الترجمة .

(٢) لم يرد هذا الباب في نسخة «م» وليس هناك إلا الترجمة .

(٣) ت م : أبا سفيان بن حرب .

(٤) لم يرد هذا الباب في موضعه في نسخة «م» وليس هناك إلا ترجمته . ولم أجده زيد بن أبي سفيان هذا ، ولعل في العبارة تحريفاً .

(٥) لم يرد هذا الباب في موضعه في نسخة «م» وليس هناك إلا ترجمته .

- باب : إرساله حسان بن سلمة إلى قيصر مع دحية .
- باب : إرساله الحارث بن عمير إلى ملك الروم وقيل إلى صاحب بُضْرَى .
- باب : إرساله حُرَيْث بن زيد الخيل إلى يحنة بن رُوْبَة الأَيْلَى .
- باب : إرساله حرمة بن حريث رضى الله عنه إلى يحنة .
- باب : إرساله خالد بن الوليد إلى نَجْرَان .
- باب : إرساله وُحْيَة بن خليفة الكلبي إلى قيصر .
- باب : إرساله رفاعه بن زيد الجُدَامِي إلى قومه .
- باب : إرساله زياد بن حنظلة إلى قيس بن عاصم والزُبَيْرِقَان بن بدر .
- باب : إرساله سليط بن عمرو إلى هوزة وثمامة بن أثال .
- باب : إرساله السائب بن العوام إلى سُيْلَمَة .
- باب : إرساله شُجَاع بن وهب الأسدي إلى الحارث بن أبي شمر .
- باب : إرساله أبا أمامة صَدِيّ بن عَجْلَان إلى جَبَلَة بن الأَيْهَم^(١) .
- باب : إرساله الصلصل بن شرحبيل إلى صفوان بن أمية .
- باب : إرساله ضرار بن الأزور إلى الأسود وظليحة .
- باب : إرساله ظبيان بن مرثد إلى بني بكر بن وائل .
- باب : إرساله عبد الله بن حُذَافَة إلى كسرى .
- باب : إرساله عبد الله بن بُدَيْل إلى اليمن .
- باب : إرساله عبد الله بن عبد الخالق رضى الله عنه إلى الروم . -
- باب : إرساله عبد الله بن عَوْسَجَة رضى الله عنه إلى سمعان .
- باب : إرساله العلاء بن الحضرمي رضى الله عنه إلى المنذر بن ساوى .
- باب : إرساله عمرو بن العاص رضى الله عنه إلى ملكي عمان .
- باب : إرساله عمرو بن أمية الضمري رضى الله عنه إلى النَجَاشِي .
- باب : إرساله عمرو بن حزم رضى الله عنه إلى اليمن .
- باب : إرساله أبا هريرة رضى الله عنه مع العلاء بن الحضرمي إلى هَجَرَ .

(١) لم يرد هذا الباب كذلك .

- باب : إرساله عبد الله^(١) بن ورقاء رضي الله عنه مع أخيه إلى اليمن .
- باب : إرساله عتبة بن عمرو رضي الله عنه إلى صنعاء .
- باب : إرساله عيَّاش بن أبي ربيعة رضي الله عنه إلى اليمن .
- باب : إرساله فرات^(٢) بن حيان رضي الله عنه إلى ثماله بن أنال .
- باب : إرساله قدامة بن مظعون إلى المنذر بن ساوى .
- باب : إرساله قيس بن نط إلى أبي زيد قيس بن عمرو .
- باب : إرساله معاذ بن جبل رضي الله عنه إلى اليمن .
- باب : إرساله مالك بن مرارة مع معاذ بن جبل رضي الله عنهما إلى اليمن .
- باب : إرساله مالك بن عبد الله إلى اليمن .
- باب : إرساله مالك بن عتبة أو عتبة بن مالك مع معاذ إلى اليمن .
- باب : إرساله المهاجر بن أبي أمية رضي الله عنه إلى الحارث بن عبد كلال .
- باب : إرساله نعيم بن خرشة رضي الله عنه إلى ثقيف .
- باب : إرساله نعيم بن مسعود الأشجعي إلى ذي الكَلْبَةِ .
- باب : إرساله واثلة بن الأسقع مع خالد بن الوليد إلى أكيدر .
- باب : إرساله وبرة وقيل وبر بن بحيس^(٣) إلى ذاذويه .
- باب : إرساله الوليد بن بحر الجرهمي إلى أقيال اليمن .
- باب : إرساله أبا أمامة صدى بن عجلان إلى قومه باهلة .

جماع أبواب ذكر كتابه وأن منهم الخلفاء الأربعة وطلحة بن عبيد الله
والزبير بن العوام وتقدمت تراجمهم في تراجم العشرة وأبو سفيان بن حرب
وعمر بن العاص ويزيد بن أبي سفيان وخالد بن الوليد وتقدمت تراجمهم في
الأمراء رضي الله عنهم أجمعين

- باب : است كتابه صلى الله عليه وسلم أبان بن سعيد بن العاص رضي الله عنه .
- باب : است كتابه أبي بن كعب رضي الله عنه .

(١) ص : عبد الرحمن . (٢) ت م : عمران بن حيان . (٣) الأصل : ابن يحيى . محركة . والتصويب من أحد النسخة ٨٢/٥ . وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم أرسله إلى ذاذويه
وفيروز الديلمي وحشيش الديلمي ليقتلوا الأسود المعنى الذي ادعى النبوة .

- باب : است كتابه الأرقم بن أبي الأرقم رضي الله عنه .
- باب : است كتابه بُرَيْدَة بن الحصين رضي الله عنه .
- باب : است كتابه صلى الله عليه وسلم ثابت بن قيس .
- باب : است كتابه جُهَيْم بن أبي الصلت رضي الله عنه (١) .
- باب : است كتابه جهم بن سعد رضي الله عنه .
- باب : است كتابه حنظلة بن الربيع رضي الله عنه .
- باب : است كتابه حُوَيْطَب بن عبد العزى رضي الله عنه .
- باب : است كتابه الحُصَيْن بن عمير رضي الله عنه .
- باب : است كتابه حاطب بن عمرو رضي الله عنه .
- باب : است كتابه حُذَيْفَة بن اليمان رضي الله عنه .
- باب : است كتابه خالد بن زيد أبا أيوب رضي الله عنه .
- باب : است كتابه خالد بن سعيد رضي الله عنه .
- باب : است كتابه خالد بن الوليد رضي الله عنه .
- باب : است كتابه زيد بن ثابت رضي الله عنه .
- باب : است كتابه سعيد بن سعيد بن العاص رضي الله عنه (٢) .
- باب : است كتابه السَّجَل رضي الله عنه .
- باب : است كتابه شُرَحْبِيل بن حَسَنَة رضي الله عنه .
- باب : است كتابه عامر بن فُهَيْرَة رضي الله عنه .
- باب : است كتابه عبد الله بن الأرقم رضي الله عنه .
- باب : است كتابه عبد الله بن عبد الله بن أبي سَلُول رضي الله تعالى عنه .
- باب : است كتابه عبد الله بن رَوَاحَة رضي الله عنه .
- باب : است كتابه عبد الله بن زيد رضي الله عنه .
- باب : است كتابه عبد الله بن سعد بن أبي سَرَح رضي الله عنه .

(١) من هنا إلى قوله : باب است كتابه حاطب بن عمرو ليس منه إلا الترجمة فقط في نسخة م .

(٢) لم يرد من هذا الباب إلا الترجمة في نسخة م .

- باب : استكتابه عبد الله بن أسد رضى الله عنه .
- باب : استكتابه العلاء بن الحضرمي رضى الله عنه .
- باب : استكتابه العلاء بن عتبة رضى الله عنه .
- باب : استكتابه عبد العزى بن حنظل قبل ارتداده .
- باب : استكتابه محمد بن مسلمة رضى الله عنه .
- باب : استكتابه معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنه .
- باب : استكتابه معيقب بن أبي فاضمة رضى الله عنه .
- باب : استكتابه المغيرة بن شعبة رضى الله عنه .
- باب : استكتابه رجلا من بنى النجار ارتد فهلك فآلقتة الأرض ولم تقبله .

جماع أبواب ذكر خطبائه وشعرائه وحداثه وحراسه وسيافه ومن كان يضرب الأعناق بين يديه ومن كان يلي نفقاته وخاتمه وسواكه ونعله وترجله ، ومن كان يقود به في الأسفار ، ورعاة إبله وشياهه وثقله والآذن عليه صلى الله عليه وسلم

- باب : ذكر خطيبه صلى الله عليه وسلم ثابت بن قيس رضى الله عنه .
- باب : ذكر شعرائه صلى الله عليه وسلم .
- باب : ذكر حداثه صلى الله عليه وسلم .
- باب : ذكر حُرَّاسه صلى الله عليه وسلم .
- باب : ذكر سيافه ومن كان يضرب الأعناق بين يديه صلى الله عليه وسلم .
- باب : ذكر من كان يلي نفقاته وخاتمه وسواكه ونعله والآذن عليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : ذكر رعاة إبله وشياهه صلى الله عليه وسلم .
- باب : ذكر من كان على ثقله ورَحْلَه ومن كان يقود به في الأسفار صلى الله عليه وسلم .
- جماع أبواب ذكر عبيده وإمائه وخدمه من غير مواليه صلى الله عليه وسلم

- باب : ذكر عبيده صلى الله عليه وسلم .
- باب : ذكر إمائه صلى الله عليه وسلم .
- باب : ذكر خدمه صلى الله عليه وسلم من غير مواليه .

جماع أبواب ذكر دولبه ونعمه وغير ذلك مما يذكر

- باب : عدد خيله صلى الله عليه وسلم .
- باب : عدد بغاله وخميره صلى الله عليه وسلم .
- باب : نعاجه وركابه وجماله صلى الله عليه وسلم .
- باب : شياحه صلى الله عليه وسلم .
- باب : ذكر ديكه صلى الله عليه وسلم .

جماع أبواب ذكر ما يجب على الأنام من حقوقه عليه الصلاة والسلام

- باب : وجوب^(١) الإيمان به صلى الله عليه وسلم .
- باب : وجوب طاعته صلى الله عليه وسلم .
- باب : وجوب اتباعه صلى الله عليه وسلم وامتنال سنته والأخذ^(٢) بهديه صلى الله عليه وسلم .
- باب : التحذير من مخالفة أمره وتبديل سنته .
- باب : لزوم محبته وثوابها وبعض ما ورد عن السلف في ذلك صلى الله عليه وسلم .
- باب : وجوب مناصحته صلى الله عليه وسلم .
- باب : وجوب تعظيم أمره صلى الله عليه وسلم وتوقيره وبرّه ، وبعض ما ورد عن السلف في ذلك .

- باب : كون حرمة بعد موته وتوقيره وتعظيمه لازماً كما كان في حال حياته .
- باب : سيرة السلف رحمهم الله تعالى في تعظيم رواة حديثه صلى الله عليه وسلم .
- باب : من برّه وتوقيره صلى الله عليه وسلم : برّ آله وذريته .
- باب : من برّه وتوقيره صلى الله عليه وسلم : توقير أصحابه وبرّهم ومعرفة حقوقهم وحسن الثناء عليهم والاستغفار لهم والإمساك عما شجر بينهم .
- باب : من إعظامه وإجلاله صلى الله عليه وسلم إعظام جميع أصحابه^(٣) وأشباهه .
- باب : إكرام مشاهدته وأمكنته وما لمسه وما عُرف به صلى الله عليه وسلم .

(١) ت م : باب فرض .

(٢) ت م : والاهتداء .

(٣) ت م : جميع أتباعه .

جماع أبواب الكلام على النبي والرسول والملك وعصمتهم وما يعرف به
كون النبي نبيا صلى الله عليه وسلم

باب : الكلام على النبي والرسول غير ما تقدم .

باب : ما يُعرف به كون النبي نبيا .

باب : عصمته^(١) قبل النبوة وبعدها .

باب : فوائد كالمقدمة للأبواب الآتية .

باب : عصمته من الشيطان صلى الله عليه وسلم .

باب : حكم عقد^(٢) قلب النبي صلى الله عليه وسلم من وقت نبوته .

باب : عصمته في أقواله البلاغية^(٣) .

باب : عصمته في جوارحه صلى الله عليه وسلم .

جماع أبواب الكلام على السور والنسبان هل يصدران منه أم لا

باب : الرد على من أجاز على الأنبياء المغائر .

باب : الكلام على الآيات والأحاديث التي تمسك بها من قال بعدم عصمتهم .

باب : الكلام على الملائكة وفيه أنواع .

جماع أبواب ما يخصه من الأمور الدنيوية ويقرأ عليه من العوارض البشرية
وكذا سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام

باب : حاله في جسمه صلى الله عليه وسلم .

باب : حكم عقد قلبه صلى الله عليه وسلم في الأمور الدنيوية .

باب : حكم عقد قلبه في أمور البشر الجارية على يديه ومعرفة الحق من المبطل وعلمه

المصلح من المفسد .

باب : حكم أقواله الدنيوية من إخباره عن أحواله وأحوال غيره وما يفضله أو فعله صلى
الله عليه وسلم .

باب : حكم أفعاله الدنيوية صلى الله عليه وسلم .

باب : الحكمة في إجراء الأمراض وشلتها عليه وكذا سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام .

(١) ت م : باب عصمة النبي .

(٢) ت م : عقل النبي .

(٣) لم يرد هذا الباب وما يبدى إلى قوله : باب الرد على من أجاز على الأنبياء المغائر في الكتاب وليس هنا إلا التراجم .

جماع أبواب حكم من سبه أو انتقصه وكذا سائر الأنبياء عليهم السلام

- باب : ذكر فوائد كالمقدمة للأبواب الآتية .
- باب : بيان ما هو في حقه سب من المسلم .
- باب : بيان ما هو في حقه صلى الله عليه وسلم سب من الكافر .
- باب : بيان قتل الساب إذا كان ممن يدعى الإسلام ولم يتب .
- باب : الكلام على توبة المسلم واستتابته .
- باب : انتقاض عهد الذي إذا ذم^(١) المقام الشريف ووجوب قتله والنص على ذلك .
- باب : عدم قبول توبته إذا سب مع بقاءه على كفره .
- باب : الخلاف في توبته هل هي بالإسلام صحيحة مسقط للقتل أم لا ؟ وهل يستتاب بالإسلام ويدعى الندم .
- باب : الخلاف في أن حكم الحاكم بسقوط القتل عن الساب مع بقاءه على الكفر صحيح أم لا ؟ .

جماع أبواب بعض الحوادث الكائنة بالمدينة في سني الهجرة غير ما تقدم

- باب : مبدأ التاريخ الإسلامي .
- وأسقطت ذكر بقية الأبواب لكثرتها .
- جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في الرقي والتائم

- باب : إذنه صلى الله عليه وسلم في الرقي المفهومة المعنى .
- باب : نهيته صلى الله عليه وسلم عن التائم .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في لدغة العقرب بالرقية .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في رقية النملة .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في رقية الحية .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في رقيه القرحة والجرح .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في رقي عامة .

(١) ت.م : لقاسب .

- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في علاج داء الحريق وإطفائه .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في علاج القزح والأرق المانع من النوم
- باب : سيرته في علاج حرّ المصيبة .
- باب : سيرته في علاج الكرب والهم والحزن .
- باب : سيرته في علاج الصرع .
- باب : سيرته في علاج الغيرة .

جماع أبواب سيرته صلى الله عليه وسلم في الطب

- باب : فوائد كالمقدمة للأبواب الآتية وفيه أنواع .
- باب : أمره بالتداوى وإخباره بأن الله جعل لكل داء دواءً إلا الهرم والموت .
- باب : نهيه عن التداوى بالخمر وغيرها مما يذكر .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في التطب .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في حفظ الصحة بالصوم والسفر ونفي الهموم وتعديل الغذاء والطيب .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في الحمية .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في تدبير المأكول والمشروب وفيه أنواع .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في تدبير الحركة والسكون البدنيين .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في تدبير الحركة والسكون النفسانيين .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في تدبير النوم واليقظة .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في تدبير النكاح .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في تدبير فصول السنة .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في تدبير أمر المسكن .
- باب : أمره صلى الله عليه وسلم باختيار البلدان الصحيحة التربية وتوقي الوبيئة .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في الجلوس في الشمس .
- باب : إرشاده لدفع مضار الأغذية بالحركة والأشربة

- باب : إرشاده إلى استعمال المعاجين والجوارش .
- باب : إرشاده إلى تعهد العادات .
- باب : سيرته في الصداع والشقيقة .
- باب : سيرته في السعوط واللدود .
- باب : سيرته في الحجامة والقصد والقُسط [البحري^(١)] .
- باب : سيرته في الإسهال والقيء .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في الكلى وفيه أنواع .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في الحمى .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في المَغْيُون^(٢) وفيه أنواع .
- باب : سيرته صلى الله عليه وسلم في المجنومين .
- باب : علاج البدن المقفل وكذا الرأس .
- باب : علاجه صلى الله عليه وسلم البَحَر .
- باب : علاجه في الرمد وضعف البصر .
- باب : علاجه من عرق الكلبة .
- باب : علاجه المفوود^(٣) صلى الله عليه وسلم .
- باب : علاجه صلى الله عليه وسلم عِرْق النساء .
- باب : علاجه البثرة صلى الله عليه وسلم .
- باب : علاجه صلى الله عليه وسلم الباسور .
- باب : علاجه الورم .
- باب : علاجه الخنازير .
- باب : علاجه الدوخة .
- باب : علاجه العُذْرَة^(٤) .
- باب : علاجه العشق .

(٢) المغيون : الذي أصابته العين .
(٤) العذرة : وجع في الخلق يعبرى العصبان منه .

(١) زيادة من الباب نفسه .
(٣) المفوود : الذي أصيب بفواده فهو يشتكيه .

- باب : علاجه وجع الصدر .
- باب : علاجه ذات الجنب .
- باب : علاجه الاستسقاء والمعدة ويبس الطبيعة .
- باب : علاجه الإسهال .
- باب : علاجه القولنج .
- باب : علاجه الدود في الجوف .
- باب : علاجه الباه .
- باب : علاجه السل^(١) .
- باب : علاجه الجراح .
- باب : علاجه الخراج والكحة ونحوهما .
- باب : علاجه الكسر والخلع والوثى .
- باب : علاجه الخلتران الكلى^(٢) .
- باب : إرشاده إلى دفع مضرات السموم بأضدادها .
- باب : سيرته في السم .
- باب : سيرته في لدغ الهوام .
- باب : سيرته في الزكام .
- باب : علاجه الشوكة^(٣) .
- باب : علاجه بعض^(٤) أمراض الفم .
- باب : سيرته في الأسنان .
- باب : علاجه الدبيلة .
- باب : سيرته في غمز الظهر في السقطة والقلمين من الإعياء .
- باب : سيرته في الإعياء من^(٥) شدة المسى .

(١) لم يرد هذا الباب في موضعه وليس منه إلا الترجمة .

(٢) لم يرد هذا الباب في موضعه وليس منه إلا الترجمة .

(٣) الشوكة : حمرة تملو الوجه .

(٤) في الباب نفسه : باب علاجه أمراض الفم .

(٥) ت م : في علاجه الإعياء .

- باب : علاجه الحائض والمستحاضة والنفساء .
- باب : إطعامه المزورات^(١) للناقة .
- باب : تغذيته المريض بالطف ما اعتاده من الأغذية .
- باب : بعض فوائد تتعلق بالأبواب السابقة .
- باب : الكلام على بعض المفردات التي جاءت على لسانه صلى الله عليه وسلم .
- جماع أبواب مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ووفاته

- باب : كثرة أمراضه صلى الله عليه وسلم .
- باب : نعى الله تعالى إلى رسوله صلى الله عليه وسلم نفسه .
- باب : عرضة صلى الله عليه وسلم القرآن على جبريل في العام الذي مات فيه مرتين ونعيه نفسه لأصحابه .
- باب : ما جاء أنه خير بين أن يبقى حتى يرى ما يفتح على أمته وبين التعجيل واستغفاره صلى الله عليه وسلم لأهل البقيع .
- باب : ابتداء مرضه وسؤال أبي بكر أن يمرضه في بيته .
- باب : ما جاء أنه كان يدور على بيوت أزواجه في مرضه صلى الله عليه وسلم .
- باب : اشتداد الوجع عليه صلى الله عليه وسلم .
- باب : أمره أن يُصبَّ عليه الماء لتقوى نفسه فيعهد إلى الناس .
- باب : ما روى أنه طلب من أصحابه القود من نفسه .
- باب : مدة مرضه واستخلافه أبا بكر في الصلاة بالناس .
- باب : إرادته أن يكتب لأبي بكر كتاباً فلم يكتب .
- باب : إرادته أن يكتب لأصحابه كتاباً ثم اختلفوا فلم يكتب .
- باب : إخراج شئ من المال كان عنده وعتق عبيده .
- باب : إعلامه ابنته فاطمة رضي الله عنها بموته صلى الله عليه وسلم .
- باب : وصيته بالأنصار رضي الله عنهم عند موته .

(١) كذا بالاصول . والوارد في الباب نفسه أنه صلى الله عليه وسلم أطعم علياً السلق والشعير حين كان ناقها .

- باب : جمعه أصحابه في بيت عائشة ووصيته فم رضى الله عنهم
- باب : وصيته بالصلاة وغيرها من أمور الدين وأنه لم يوص بشيء من أمور الدنيا .
- باب : تحذيره أن يتخذ قبره مسجدا .
- باب : بعض ما يؤثر عنه صلى الله عليه وسلم من ألفاظه في مرض موته وآخر ما تكلم به .
- باب : آخر صلاة صلاها بالناس صلى الله عليه وسلم
- باب : استعماله السواك قبل موته صلى الله عليه وسلم .
- باب : معاتبته صلى الله عليه وسلم نفسه على كراهة الموت .
- باب : ما جاء أنه قبض ثم أرى مقعده من الجنة ثم رُدَّت إليه روحه ثم خيَّر .
- باب : تردد جبريل إلى الله واستئذان ملك الموت عليه وزيارة إسماعيل صاحب سماء الدنيا
- له صلى الله عليه وسلم وعليهم وقبض روحه الشريفة وصفة خروجها وصفة الثياب التي قبض فيها .
- باب : إخبار أهل الكتاب بموته صلى الله عليه وسلم يوم مات وهم باليمن .
- باب : بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم « حياتي خير لكم وموتى خير لكم » .
- باب : عِظَم المصيبة وما نزل بالمسلمين بموته والظُّلْمَة التي غشيت المدينة ، وتغيير قلوب الناس وأحوالهم ، وبعض ما رُئِيَ به من الشُّعْر .
- باب : بلوغ هذا الخطب الجسيم إلى الصديق الكريم وثباته في هذا الأمر .
- باب : اختيار الله تعالى له بأن يجمع له مع النبوة الشهادة صلى الله عليه وسلم .
- باب : تاريخ وفاته صلى الله عليه وسلم .
- باب : مَبْلَغ سنَّه صلى الله عليه وسلم .
- باب : عدم استخلافه أحداً بعينه وأنه لم يوص لأحد بعينه .
- باب : ذكر خبر السَّقِيفَة وبيعة أبي بكر رضى الله عنه بالخلافة بعد موته صلى الله عليه وسلم .

جماع أبواب غسله وتكفينه ووضع الصلاة عليه ودفنه وموضع قبره
والاستسقاء به وفضل ما بين القبر وما بين المنبر وفضل مسجده ، وحياته
في قبره وعرض أعمال أمته عليه ، وحكم تركته وما خلف صلى الله عليه وسلم

باب : غُسله ومن غَسَّله وما وقع في ذلك من الآيات .

باب : صفة كفنه عليه الصلاة والسلام .

باب : الصلاة عليه .

باب : دَفَنه وَمَنْ دَفَنه .

باب : ذكر من كان آخر الناس عهدًا به صلى الله عليه وسلم في قبره .

باب : ذكر ما سُمِع من التعزية به صلى الله عليه وسلم .

باب : موضع قبره الشريف وصفته وصفة حُجْرته وبعض أخبارها .

باب : الاستسقاء بقبره الشريف صلى الله عليه وسلم .

باب : فضل ما بين قبره ومنبره عليه الصلاة والسلام .

باب : فضل مسجده صلى الله عليه وسلم غير ما تقدم .

باب : حياته في قبره وكذا سائر الأنبياء عليهم السلام .

باب : صلاته في قبره وكذلك سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام .

باب : عرض أعمال أمته عليه زاده الله فضلا وشرقا لديه .

باب : حكم تَرْكِته وما خَلَّف صلى الله عليه وسلم .

جماع أبواب زيارته صلى الله عليه وسلم بعد موته

باب : فضل زيارته صلى الله عليه وسلم .

باب : الرد على من زعم أن شَدَّ الرَّحْلِ لزيارته صلى الله عليه وسلم معصية .

باب : آداب زيارته صلى الله عليه وسلم .

جماع أبواب التوسل به بعد موته صلى الله عليه وسلم

باب : مشروعية التوسل به إلى الله تعالى .

باب : ذكر من توسَّل به قَبْلَ خَلْقِهِ من الأنبياء صلى الله عليه وسلم .

باب : ذكر من توسَّل به في حياته من الإنس .

باب : ذكر من توسل به في حياته من الحيوانات .

باب : ذكر من توسل به بعد موته صلى الله عليه وسلم^(١) .

جماع أبواب الصلاة والسلام عليه زاده الله فضلا وشرفا لديه

باب : فوائد تتعلق بالآية الكريمة في ذلك .

باب : الأمر بالصلاة والسلام عليه .

باب : التحفيز من ترك الصلاة والسلام عليه .

باب : فضل الصلاة والسلام عليه .

باب : كيفية الصلاة والسلام عليه .

باب : المواطن التي يستحب فيها الصلاة والسلام عليه وفيه أنواع .

جماع أبواب بعثه وحشره وأحواله يوم القيامة صلى الله عليه وسلم

باب : ما جاء أنه أول من يفيق من الصُّفَّة وأول من يقوم من قبره واختصاصه بركوب

البراق يومئذ وكيفية حشره صلى الله عليه وسلم .

باب : كسوته صلى الله عليه وسلم في الموقف ومكانه وأمنه وكون لواء الحمد ولواء الكرم

بيده صلى الله عليه وسلم .

باب : كونه أول من يُدعى يوم القيامة صلى الله عليه وسلم .

باب : اختصاصه صلى الله عليه وسلم بالسجود يومئذ .

باب : طمأنينته إذا جرى بجهنم وفرَّع غيره صلى الله عليه وسلم .

باب : شفاعته العظمى لفصل القضاء والإراحة من طول الوقوف .

باب : الكلام على المقام المحمود والكلام على بقية شفاعاته صلى الله عليه وسلم .

باب : دخوله صلى الله عليه وسلم جهنم لإخراج أناس من أمته^(٢) .

باب : الكلام على حوضه صلى الله عليه وسلم .

باب : ما جاء أنه أول من يَجُوز على الصراط وأن مفاتيح الجنة بيده صلى الله عليه وسلم .

(١) ليس هنا موضع التحقيق العلمي في هذه المسائل ، ومكانه في موضعه من الكتاب .

(٢) كذا ولم يرد هذا الباب في موضعه وليس منه إلا الترجمة .

باب : ما جاء أنه أول من يستفتح باب الجنة وأنه أول من يدخلها وقيام خازن الجنة له صلى الله عليه وسلم .

باب : ما جاء أن الجنة عدن مسكنه ، وعلو منزلته في الجنة ، وتزويج الله له مريم بنت عمران وكلثوم^(١) أخت موسى وآسية امرأة فرعون ، وكثرة خَلَمه صلى الله عليه وسلم وغير ذلك . مما يذكر إن شاء الله تعالى وبالله تعالى التوفيق

هذا جميع ما تضمنه الكتاب من الأبواب
والله المستول في التوفيق في ذلك كله للصواب

جَمَاعُ أَبْوَابٍ بَعْضُهَا لِفَضَائِلِ وَالْآيَاتِ
الْوَاقِعَةِ قَبْلَ مَوْلِدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الباب الأول

في تشریف الله تعالى له صلى الله عليه وسلم بكونه أول الأنبياء خلقاً

روى أبو إسحاق الجوزجاني^(١) - بجيمين الأولى مضمومة وبينهما زاي مفتوحة ، وقبل ياء النسب نون - في تاريخه ، وابن أبي حاتم ، في تفسيره عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كنت أول الأنبياء خلقاً وآخرهم بعثاً »^(٢) .

وروى ابن إسحاق عن قتادة مرسلاً قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كنت أول الناس في الخلق وآخرهم في البعث »^(٣) .

وروى أبو سعد النيسابوري في « الشرف »^(٤) ، وابن الجوزي في « الوفا »^(٥) ، عن كعب الأخبار ، قال : لما أراد الله سبحانه وتعالى أن يخلق محمداً صلى الله عليه وسلم أمر جبريل أن يأتيه بالطينة التي هي قلب الأرض وبهاؤها ونورها ، فهبط جبريل في ملائكة الفردوس وملائكة الرفيق الأعلى ، فقبض قبضة رسول الله صلى الله عليه وسلم من موضع قبره الشريف ، وهي بيضاء نيرة ، فعُجنت بماء التسنيم في معين أنهار الجنة ، حتى صارت كالدرة البيضاء لها شعاع عظيم ، ثم طافت بها الملائكة حول العرش والكرسي والسموات والأرض ، فعرفت

(١) هو إبراهيم بن يعقوب بن إسحاق السعدي الجوزجاني . أبو إسحق محدث الشام وأحد الحفاظ المصنفين المخرجين الثقات ، ينسب إلى جوزجان ، بخراسان ، له كتاب في الجرح والتعديل وكتاب في الضعفاء . توفي سنة ٢٥٩ هـ . وترجمته في تذكرة الحفاظ ١١٧/٢ والبداية والنهاية ٣١/١١ وتهذيب ابن عساكر ٣١/٢ . ومعجم البلدان ١٦٧/٢ .

(٢) الخصائص الكبرى ٩/١ .

(٣) ذكره ابن كثير عن أبي نعيم في « دلائل النبوة » بإسناد متصل ، عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى : « وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم » قال : « كنت أول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث » ثم قال ابن كثير : وقد رواه من طريق سعيد بن أبي عروبة وشيخان ، عن قتادة قال : ذكر لنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : مثله . وهذا أثبت وأصح . سيرة ابن كثير ٣١٩/١ .

(٤) هو كتاب « شرف المصطفى » لأبي سعد عبد الرحمن بن الحسن الأصمعي الأصل ، النيسابوري ، الحفاظ المتوفى سنة ٣٠٧ هـ .

(٥) هو كتاب « الوفا بأحوال المصطفى » المطبوع بالقاهرة سنة ١٢٨٦ هـ .

الملائكة محمداً صلى الله عليه وسلم قبل أن تعرف آدم أبا البشر، ثم كان نور محمد صلى الله عليه وسلم يرى في غرة جبهة آدم، وقيل له: يا آدم هذا سيد ولدك من المرسلين. فلما حملت حواء بشيث انتقل النور عن آدم إلى حواء، وكانت تلد في كل بطن ولدين إلا شيئا فإنها ولدته وحده كرامة لمحمد صلى الله عليه وسلم، ثم لم يزل النور ينتقل من طاهر إلى طاهر إلى أن ولد صلى الله عليه وسلم^(١).

وفي كتاب الأحكام للحافظ الناقد أبي الحسن ابن القطان: روى علي بن الحسين، عن أبيه عن جده مرفوعاً: «كنتُ نوراً بين يدي ربي عز وجل قبل أن يخلق آدم بأربعة عشر ألف عام^(٢)».

وروى الحافظ محمد بن عمر العلقمي شيخ مسلم في مسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما أن قريشاً - أي المستعدة بالإسلام - كانت نوراً بين يدي الله تعالى قبل أن يخلق آدم بالثاني عام يسبح ذلك النور وتسبح الملائكة بتسبيحه^(٣).

قال ابن القطان: فيجتمع من هذا مع ما في حديث علي: أن النور النبوي جسم بعد خلقه باثني عشر ألف عام وزيد فيه سائر قريش وأنطق بالتسبيح. انتهى.

وقد أشار عمه العباس رضي الله تعالى عنه إلى ذلك فيما رواه الطبراني أن سيدنا العباس رضي الله تعالى عنه قال: يا رسول الله إني أريد أن أمدحك. فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: قل: لا يَفْضُضُ الله فاك. فقال رضي الله تعالى عنه:

مِنْ قَبْلِهَا طِبْتَ فِي الظُّلَالِ وَفِي مُشَدِّعٍ حَيْثُ يُخْصَفُ الْوَرَقُ
ثُمَّ هَبَطْتَ الْبِلَادَ لَا بَشَرٌ أَنْتَ وَلَا مُضْغَةٌ وَلَا خَلْقٌ
بَلْ نُطْفَةٌ تَرْكَبُ السُّفِينَ وَقَدْ أَلْجِمَ نَسْرًا وَأَهْلَسَهُ الْغَرَقُ
وَرَدَّتْ نَارَ الْخَلِيلِ مُكْتَتِمًا تَجُولُ فِيهَا وَلَيْسَ تَخْتَرِقُ
تُنْقَلُ مِنْ صَالِبٍ إِلَى رَجِمٍ إِذَا مَضَى عَالَمٌ بَسَدًا طَبَقَ

(١) الوفا ٣٤/١ وقد قال الزرقاني في شرح المواهب ٤٢/١: قال بعض العلماء: «وهذا لا يقال من قبل الرأي. يعني فهو إما عن الكتب القديمة لأنه - أي كعب - جبرها، أو عن المصطفى بواسطة، فهو مرسل. وتضعيف بعض المتأخرين جداً له باحتمال أنه من الكتب القديمة وقد بدلت غير مسموع فإن التضعيف إنما هو من جهة السند».

(٢) لم يرد هذا الحديث في شيء من الكتب المعتمدة في الحديث.

(٣) الشفا للقاضي عياض ص ٦٢ (ط العمانية) والخصائص الكبرى للسيوطي ٩٦/١ وشرح المواهب ٤٩/١.

حتى احدى بينك المهيمن من خندف علياء تحتها نطق
 وانت لما ولدت اشرقت الارض وضاءت بنورك الأفق
 ونحن في ذلك الضياء وفي النور وسبل الرشاد نخترق^(١)

وروى سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي وابن عساكر ، عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا خلق الله تعالى آدم خبره ببنيه ، فجعل يرى فضائل بعضهم على بعض ، فرأى نوراً ساطعاً في أسفلهم ، فقال : يارب من هذا ؟ قال : هذا نبيك أحمد وهو أول وهو آخر » .

ولفظ سعيد والبيهقي : « هو أول من يدخل الجنة » . فقال : الحمد لله الذي جعل من فريق من يسبقني إلى الجنة ولا أحسده » .

ويرحم الله تعالى صالح بن الحسين الشافعي رحمه الله تعالى حيث قال في قصيدته :
 وكان لدى الفردوس في زمن الرضا وأثواب شمل الأنس محكمة السدى
 يشاهد في عدن ضياء مشعشعاً يزيد على الأنوار في النور والهدى
 فقال : إلهي ما الضياء الذي أرى جنود السماء تغشوا إليه تردداً
 فقال نبي خيبر من وطئ الثرى وأفضل من في الخير راح أو اغتدى
 تخيرته من قبل خلقك سيداً وأبشسه قبل النبيين سؤداً

نبياتها

الأول : قال الغزالي في كتاب النفخ والتسوية : في قوله صلى الله عليه وسلم : « كنت أول النبيين خلقاً » : إن المراد بالخلق هنا التقدير دون الإيجاد فإنه قبل أن ولدته أمه لم يكن موجوداً ، ولكن الغايات والكمالات سابقة في التقدير لاحقة في الوجود . وبسط الكلام على ذلك . ورد عليه السبكي بكلام شاف يأتى في الباب الثالث ، ولم يقف على أثر كعب السابق وهو أقوى من الأدلة التي استدل بها .

الثاني : في بيان غريب ما سبق :

(١) للرفا ٢٥/١ والمصنف الكبير ٩٧/١ باختلاف .

« التَّسْنِيمُ » : قال العزيزي رحمه الله تعالى : يقال هو أرفع شراب أهل الجنة . ويقال : تسنيم : عين تجري من فوقهم تسنمهم في منازلهم أي تنزل عليهم من عال . ويقال تسنم الفحل الناقة إذا علاها .

وضياء مشعشع : أي منتشر .

وقول سيدنا العباس : « من قبلها » الضمير فيه إما للنسب ، أو للنسب ، أو للولادة « الظلال » : جمع ظل . والمراد به هنا : ظل الجنة .

« مستودع » : بفتح الدال المهملة .

« حيث يَخْصَفُ الورق » : أشار إلى قوله تعالى : « وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ »^(١) .

وأشار إلى كونه في صلب آدم كما كان نُطْقَةً في صلب سام بن نوح ، وهو في السفينة حين أغرق الله تعالى نسرأ .

المضغة : قطعة لحم قَدَر ما يُنْضَغ في القم . والطق : جمع علقة ، وهي قطعة من دم غليظ . وإنما جمع العلق هنا لأجل القافية أو للتعظيم .

والسفين : جمع سفينة كما في الصحاح . ونسر^(٢) : هو المذكور في سورة نوح . ونسر ويغوث ويغوث وودّ وسوّاع : أسماء لجماعة عبّاد كانوا بنين لآدم ، فماتوا فحزن عليهم أهل عصرهم فصور لهم إبليس اللعين أمثالهم من صفر^(٣) ونحاس ليستأنسوا بهم ، فجعلوها في مؤخر المسجد ، فلما هلك أهل ذلك العصر قال اللعين لأولادهم ، هذه آلهة آبائكم فعبدوهم . ثم إن الطوفان دَفَنها فأخرجها اللعين للعرب فكانت ودّ لكلب يثومة^(٤) الجنّ ، وسوّاع لهذيل بساحل البحر ، ويغوث لغطيف من مُراد ، ويغوث لهمدان ، ونسر لذي الكلاع من حمير .

« وتُنْقَل » بضم النون الفوقية أوله . « ومن صالب » : أي من صلب يقال صلب صلب وصلب وصالب ثلاث لغات . « وإذا مضى عالم » بفتح اللام . « بدأ » بترك الهمزة .

(١) سورة الأعراف ٢٢ .

(٢) الأصل : ونسرا .

(٣) الصفر : نوع من النحاس .

(٤) بضم الدال وفتحها وقد أنكر ابن دريد الفتح وعنه من الغلط المحشين (ياقوت)

اي ظهر . و « الطَّبَق » بفتح الطاء والموحدة . والمعنى : إذا مضى قَرْنٌ بدأ قرن . وقيل للقرن طَبَقَ لأنه طَبَقَ الأرض . ويطلق الطَّبَق أيضا على الجماعة من الناس .

و « خَنَدِف » بكسر الخاء وسكون النون وكسر الدال المهملة بعدها فاء : من الخَنَدَفَة وهي في الأصل مِشْيَة كالهَرْوَلَة ثم سُميت بها ليلي امرأة الياس بن مُضَر .

و « النُّطُق » بضم النون والطاء المهملة جمع نِطَاق : جِبَال يُشَدُّ بعضها فوق بعض يشدُّ بها أوساط الناس ، يعنى أنه صلى الله عليه وسلم مرتفع ومتوسِّط في عشيرته صلى الله عليه وسلم حتى جعلهم تحته بمنزلة أوساط الجبال .

والمراد ببيته صلى الله عليه وسلم شَرْفُهُ ، أى حتى احتوى شَرْفَكَ الشاهد بفضلك على مكان من بيت تخلف .

والأُفُق بضم الهمزة والفاء وسكون الفاء أيضا وهو الناحية .

وسُبُل الرِشَاد : طُرُقُه وهو مجرور عطفاً على ما قبله .

الباب الثاني

في خلق آدم وجميع المخلوقات لأجله صلى الله عليه وسلم

عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : أوحى الله تعالى إلى عيسى : « آمين محمد صلى الله عليه وسلم وأمر أمتك أن يؤمنوا به ، فلولا محمد ما خلقت آدم ولا الجنة ولا النار ، ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكتب عليه لا إله إلا الله محمد رسول الله فسكن » .

رواه أبو الشيخ في طبقات الأصبهاتيين ، والحاكم وصححه ، وأقره السبكي في شفاء السقام ، والبلقيني في فتاويه . وقال النحوي : في سننه عمرو بن أوس لا يندري من هو انتهى . ولبعضه شاهد من حديث عمر بن الخطاب رواه الحاكم وصيأتي .

قال الإمام جمال الدين محمود بن جُملة : ليس مثل هذا للملائكة ولا لمن سواه من الأنبياء .

وما عجب إكرام ألف لواحدٍ لعين تُفدَى ألف عين وتُكرم

وروى الديلمي في مسنده عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أتاني جبريل فقال : يا محمد إن الله يقول لولاك ما خلقت الجنة ، ولولاك ما خلقت النار » .

ويروى عن سلمان رضي الله تعالى عنه قال : « هبط جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن ربك يقول لك : إن كنت اتخذت إبراهيم خليلاً فقد اتخذتك حبيباً ، وما خلقت خلقاً أكرم على منك ، ولقد خلقت الدنيا وأهلها لأعرفهم كرامتك ومنزلتك ، ولولاك ما خلقت الدنيا » .

رواه بن عساكر وسنده واهٍ جداً^(١) .

(١) قال في اللآلء المصنوعة ١٤١/١ بعد أن أورد هذا الحديث بطوله :

« موضوع : أبو السكين وإبراهيم ويحيى البصري ضعفاء متروكون . وقال الفلاس : يحيى كذاب يحدث بالموضوعات » .

وفي فتاوى شيخ الإسلام البُلْدَقِينِيَّ أَنَّ فِي مَوْلَدِ الْعَزْفِيِّ ^(١) - بعين مهملة وزاى مفتوحتين وقبل ياء النسب فاء - وه شِفَاءُ الصُّدُورِ لابن سبع ، عن علي رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل أنه قال : « يا محمد وعزتي وجلالي لولاك ما خلقتُ أرضي ولا سمائي ، ولا رفعتُ هذه الخضراء ، ولا بسطتُ هذه الثِّبْرَاءُ » .

قال : وذكر المصنفان المذكوران في رواية أخرى ، عن علي رضي الله تعالى عنه أن الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم : من أجلك أبطع البطحاء وأموج الماء وأرفع السماء وأجعل الثواب والعقاب والجنة والنار .

والله دَرَّ العارف بالله سيدي علي بن أبي الوفا ^(٢) نفعا الله تعالى بهم حيث قال :

سَكَنَ الْفُؤَادَ فِعْشَ هَنِيئاً يَا جَسِيْدُ	هَذَا النِّعَمُ هُوَ الْمَقِيْمُ إِلَى الْأَبَدِ
رُوحُ الْوُجُودِ حَيَاةٌ مِنْهُ وَاحِدٌ	لَوْلَاهُ مَا تَمَّ الْوُجُودُ لِمَنْ وَجِدُ
عَيْتِي وَآدَمُ وَالصُّدُورُ جَمِيعُهُمْ	هُمْ أَعْيُنُ هُوَ نُورُهَا لَمَّا وَرَدُ
لَوْ أَبْصَرَ الشَّيْطَانُ طَلْعَةَ نُورِهِ	فِي وَجْهِهِ آدَمُ كَانَ أَوَّلَ مَنْ سَجَدُ
أَوْ لَوْ رَأَى ^(٣) النَّمْرُودُ نُورَ جَمَالِهِ	عَبَدَ الْجَلِيلَ مَعَ الْخَلِيلِ وَمَا عَنَدُ
لَكِنْ جَمَالَ اللَّهُ جَلُّ فَلَا يُرَى	إِلَّا بِتَوْفِيقٍ مِنْ اللَّهِ الصَّمَدِ

(١) العزفي ؛ عبد الرحمن بن عبد الله بن محمد بن أحمد أبو القاسم بن أبي طالب العزفي القمي أصله من سبته ولد سنة ٦٨٥ هـ . وتوفي بفارس سنة ٧١٧ هـ . وله كتاب في التراجم اسمه « الإشارة » يذكر المشتهر من المتأخرين بالإفادة .
والعزفي نسبة إلى جد له يعرف بابن أبي عزقة من بني تلم من سلالة النعمان بن المنذر انظر أزهار الرياض ٢/ ٣٥٦ ، ٣٧٤ .
(٢) له ترجمة طويلة في طبقات الشرائع ٢/ ٢٠ .
(٣) ت م : أو لو أرى .

الباب الثالث

في تقدّم نبوته صلى الله عليه وسلم على نَفْخ الروح في آدم صلى الله عليهما وسلم .

عن عبد الله بن عمرو رضى الله تعالى عنهما ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
« إن الله عز وجل كتب مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة
» وكان عرشه على الماء . »

رواه^(١) مسلم . زاد صاحب اللطائف : ومن جملة ما كتب في الذكر وهو أم الكتاب :
أن محمدا صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين .

وعن العريضاوي - بكسر العين - ابن سارية رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إني عند الله في أم الكتاب لخاتم النبيين ، وإن آدم لمنجدل في طينته . »
رواه الإمام أحمد^(٢) والحاكم وصححه .

قال الطيبي^(٣) في « شرح المشكاة » : « انجدل » مطاوع جدله إذا ألقاه على الأرض ،
وأصله الإلقاء على الجدالة - بفتح الجيم والdal المهملة - وهي الأرض الصلبة وهذا على
سبيل إنابة فعل مناب فعل ، يعنى لا يجوز إجزاء منجدل على أن تكون مطاوعا لجدل
لما يلزم منه أن يكون آدم منفصلا من الأرض الصلبة ، بل هو ملقى عليها . والطينة :
الخلقة من قولهم : طأنه الله على طينتك . والجار الذي هو « في » ليس بمتعلق بمنجدل ،
لما يلزم منه أن يكون آدم مظلوما في طينته ، إنما هو خبر ثان لأن ، والواو وما بعدها
في محل نصب على الحال من المكتوب ، والمعنى : كُتِبَتْ خاتم الأنبياء في الحال الذي آدم
مطروح على الأرض حاصل في أثناء تخلقه لما يُفْرغ من تصويره وإجراء الروح .

(١) صحيح مسلم كتاب القدر حديث ١٦ .

(٢) رواه أحمد في مسنده ٦٦/٤ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ، ٥٩/٥ ، ٣٧٩ . وأبو نعيم في دلائل النبوة ١٧/ ،

وابن الجوزي في الرقا ٢٣/١ .

(٣) الطيبي : الحسين بن محمد بن عبد الله شرف الدين الطيبي ، توفى سنة ٥٧٤٣ هـ وشرح المشكاة : هو شرح « مشكاة

المصابيح » في الحديث . انظر الدرر الكامنة ٦٨/٢ والبدر الطالع ٢٢٩/١ .

وقال الحافظ أبو الفرج ابن رجب رحمه الله تعالى في اللطائف : المقصود من هذا الحديث أن نبوة النبي صلى الله عليه وسلم كانت مذكورة معروفة من قبل أن يخلقه الله تعالى ويخرجه إلى دار الدنيا حياً ، وأن ذلك كان مكتوباً في أم الكتاب من قبل نفخ الروح في آدم صلى الله عليهما وسلم ، وفُتِرَ أم الكتاب باللوح المحفوظ وبالدُّكر في قوله تعالى : « يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ » (١) .

وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه سأل كعباً عن أم الكتاب فقال : عَلِمَ اللَّهُ مَا هُوَ خَالِقٌ وَمَا خَلَقَهُ عَامِلُونَ ، فقال لعلمه كن كتاباً . فكان كتاباً .

ولا ريب أن عِلْمَ اللَّهِ تعالى قديم أزلى لم يزل عالماً بما يُخْدِثُهُ من خلقه ، ثم إن الله تعالى كتب ذلك في كتاب عنده قبل أن يخلق السموات والأرض كما قال تعالى : « مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ » (٢) . وفي صحيح البخارى عن عمران بن حصين رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كَانَ اللَّهُ وَلَا شَيْءٌ قَبْلَهُ » (٣) ، وكان عرشه على الماء ، وكتب في الذكر كُلُّ شَيْءٍ ، ثم خلق (٤) السموات والأرض .

وقوله في هذا الحديث : « إِنِّي عِنْدَ اللَّهِ فِي أُمِّ الْكِتَابِ » ليس المراد به -- والله أعلم -- أنه حينئذ كتب في أم الكتاب ختمه للنبيين وإنما المراد الإخبار عن كون ذلك مكتوباً في أم الكتاب في ذلك الحال قبل نفخ الروح في آدم وهو أول ما خلق من النوع الإنسانى .

وجاء في أحاديث أخر أنه في تلك الحالة وجبت له صلى الله عليه وسلم النبوة . وهذه لمرتبة ثالثة وهو انتقاله صلى الله عليه وسلم من رتبة العلم والكتابة إلى رتبة الوجود العيني الخارجى ، فإنه صلى الله عليه وسلم استخرج من ظهر آدم ونبي فصارت نبوته موجودة في الخارج بعد كونها كانت مكتوبة مقدرة في أم الكتاب .

فعن ميسرة -- بفتح الميم وسكون المثناة التحتية -- الفَجْر -- بفتح الفاء وسكون الجيم -- رضى الله تعالى عنه قال : « قلت : يا رسول الله ، متى كنت نبياً ؟ قال : وآدم بين الروح والجسد » .

(١) سورة الرعد ٢٢ . (٢) سورة الحديد ٢٢ .

(٣) في صحيح البخارى كتاب « بدء الخلق » ولم يكن شَيْءٌ غيره .

(٤) البخارى : « وخلق السموات والأرض » . صحيح البخارى كتاب بدء الخلق الباب الأول .

رواه الإمام أحمد والبخارى فى تاريخه والحاكم وصححه (١).

قال الإمام أحمد فى رواية منها: وبعضهم يرويه: متى كُتِبَ من الكتابة؟ قال: كُتِبَ نبيًا وآدم بين الروح والجسد. فتُعمل هذه الرواية مع حديث العرياض السابق على وجوب نبوته صلى الله عليه وسلم وثبوتها وظهورها فى الخارج، فإن الكتابة إنما تستعمل فيما هو واجب إما تشريعاً (٢) كقوله تعالى «كُتِبَ عليكم الصيام» (٣) أو قدراً كقوله تعالى: «كُتِبَ الله لأغلبين أنا ورُسُلِي» (٤).

وعن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال: «قالوا يا رسول الله متى وَجِبَتْ لك النبوة؟ قال: وآدم بين الروح والجسد». رواه الترمذى (٥) وحسنه.

وعن الصنابحي مرسلاً - وهو بضم الصاد المهملة وفتح النون وكسر الموحدة ومهملة - عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه أنه قال: «يا رسول الله متى جُعِلَتْ نبياً؟ قال: وآدم بين الروح والجسد».

رواه أبو نعيم (٦).

وروى الآجرى فى كتاب الشريعة، عن سعيد بن أبى راشد قال: سألت عطاء رحمه الله تعالى: هل كان النبي صلى الله عليه وسلم نبياً قبل أن يُخلق الخلق؟ قال: إى والله وقبل أن تُخلق الدنيا بآلئى عام.

قال الحافظ ابن رجب: عطاء هذا الظاهر أنه الخراساني، وهذا إشارة إلى ما ذكرناه من كتابة نبوته صلى الله عليه وسلم فى أم الكتاب عند تقدير المقادير. ويرحم الله القائل حيث قال:

سَبَقَتْ نُبُوتُهُ وَآدَمُ طِينَةً فَلَهُ الْفَخَارُ عَلَى جَمِيعِ النَّاسِ
سَبْحَانَ مَنْ خَصَّ النَّبِيَّ مُحَمَّدًا بِفَضَائِلَ تُتْلَى بِغَيْرِ قِيَاسِ

(٢) ت م: إما شرعاً.
(٤) سورة المجادلة ٢١.
(٦) دلائل النبوة لأبى نعيم ص ١٧.

(١) الوفا ٣٢/١. ومسنند أحمد ٩٥/٤.
(٢) سورة البقرة ١٨٢.
(٥) صحيح الترمذى ٢٨٢/٢.

نُذَيَّهَا

الأول : ما اشتهر على الألسنة بلفظ : « كنت نبيا و آدم بين الماء والطين » قال ابن تيمية والزركشي والشيخ وغيرهم من الحفاظ : لا أصل له . وكذا : « كنت ولا آدم ولا ماء ولا طين » .

الثاني : قال الإمام العلامة الحافظ شيخ الإسلام تقي الدين السبكي قدس الله تعالى روحه : لم يُصَبَّ من فسر قوله صلى الله عليه وسلم : « كنت نبيا و آدم بين الروح والجسد » [بأنه] سيصير نبيا ، لأن علم الله تعالى محيط بجميع الأشياء ، ووصف النبي صلى الله عليه وسلم بالنبوة في ذلك الوقت ينبغي أن يفهم منه أنه أمرٌ ثابت له في ذلك الوقت ، ولو كان المراد بذلك مجرد العلم بما سيصير إليه في المستقبل لم تكن له خصوصية بأنه نبي و آدم بين الروح والجسد ، لأن جميع الأنبياء يعلم الله نبوتهم في ذلك الوقت وقبله ، فلا بد من خصوصية للنبي صلى الله عليه وسلم لأجلها أخبر أمته بالخبر إعلاما لأتمته ، ليعرفوا قدره عند الله . ثم قال : فإن قلت : النبوة وصف لازم أن يكون الموصوف به موجودا ، وإنما يكون بعد بلوغ أربعين سنة ، فكيف يوصف به قبل وجوده وقبل إرساله ، وإن صح ذلك فغيره كذلك ؟

قلت : قد جاء أن الله خلق الأرواح قبل الأجساد ، فقد تكون الإشارة بقوله « كنت نبيا » إلى روحه الشريفة أو إلى حقيقة من الحقائق ، والحقائق تقصر عقولنا عن معرفتها وإنما يعلمها خالقها ومن أمده الله بنور إلهي ، ثم إن تلك الحقائق يؤق كل حقيقة منها ما يشاء في الوقت الذي يشاء ، فحقيقة النبي صلى الله عليه وسلم قد تكون من قبل خلق آدم آتاه الله ذلك الوصف بأن يكون خلقها ، مهية لذلك فأفاضه عليه من ذلك الوقت فصار نبيا وكتب اسمه على العرش وأخبر عنه بالرسالة ليُعَلِّم ملامكته وغيرهم كرامته عنده ، فحقيقته موجودة في ذلك الوقت وإن تأخر جسده الشريف المتصف بها .

واتصاف حقيقته بالأوصاف الشريفة المضافة عليه من الحضرة الإلهية إنما يتأخر البعث والتبليغ وكل ماله من جهة الله تعالى ومن جهة تأهل ذاته الشريفة صلى الله عليه وسلم وحقيقته معجل لا تأخر فيه ، وكذا استنبأؤه وإيتاؤه الحكم والنبوة ، وإنما المتأخر تكونه وتنقله إلى أن ظهر صلى الله عليه وسلم . انتهى ملخصا .

وأثر كعب السابق أول الباب الأول يؤيد ما قاله .

وقال بعض العارفين : لما خلق الله الأرواح المدبّرة للأجسام عند وجود حركة الفلك أول ما خلق الزمان بحركة ، كان أول ما خلق روح محمد صلى الله عليه وسلم ، ثم صدرت الأرواح عن الحركات الفلكية^(١) فكان لها وجود في عالم الغيب دون عالم الشهادة ، وأعلمه بالنبوة وآدم لم يكن ، . كما قال : « بين الروح والجسد » فاقضى قوله : « كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد » أن يكون حقيقة ، فإنه لا يكون العدم بين أمرين موجودين لانحصاره ، والمعلوم لا يوصف بالحصر في شيء : ثم انتهى الزمان إلى وجود جسمه صلى الله عليه وسلم وارتباط الروح به ، فظهر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بكلية جسم وروحاً ، فكان له الحكم أولاً باطناً في جميع ما ظهر من الشرائع على يدي الأنبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم . ثم صار له الحكم ظاهراً فنسخ كل شرع وإن كان الشرع واحداً وهو صاحب الشرع ، فإنه قال : « كنت نبياً » ما قال : كنت إنساناً ولا كنت موجوداً ، وليست النبوة إلا بالشرع المقرر من عند الله تعالى ، فأخبر صلى الله عليه وسلم أنه صاحب النبوة قبل وجود الأنبياء في الدنيا .

(١) هذه دعوى لا يقيمها دليل من كتاب ولا سنة . وهي بكلام الفلاسفة أشبه .

الباب الرابع

في تقدّم أخذ الميثاق عليه زاده الله تعالى شرقاً وفضلاً لديه

روى ابن سعد عن الشعبي مرسلاً قال : قال رجل : يا رسول الله متى استُنْبِثَ ؟ قال :
« و آدم بيّن الروح والجسد حين أخذ من الميثاق »^(١) .

وروى أبو سهل القطّان في أماليه ، عن سهل بن صالح الهمداني ، قال : سألت أبا جعفر
محمد بن علي : كيف صار محمد صلى الله عليه وسلم يتقدم الأنبياء وهو آخر من بُعث ؟
قال : إن الله لما أخذ من بني آدم من ظهورهم ذُرِّيَّاتهم وأشهادهم على أنفسهم : أَلَسْتُ
بربكم ؛ كان محمد صلى الله عليه وسلم أول من قال بلى . ولذلك صار يتقدم الأنبياء وهو
آخر من بُعث .

قال الحافظ ابن رجب في اللطائف : وخبر الشعبي يدل على أنه من حين صور آدم
طيناً استخرج وأخذ منه صلى الله عليه وسلم ونبيّ وأخذ منه الميثاق ، ثم أُعيد إلى ظهر
آدم حتى يخرج وقت خروجه الذي قد رأيت خروجه فيه ، فهو أولهم خلقاً وآخرهم
بعثاً ، وهو آخر النبيين باعتبار أن زمانه تأخر عنهم .

لا يقال : خلق آدم قبله ، لأن آدم كان حينئذ هواء لا روح فيه ، ومحمد صلى الله
عليه وسلم كان حياً حين استخرج ونبيّ وأخذ منه الميثاق ، ولا يقال إن استخراجه ذرية
آدم منه كان بعد نفخ الروح فيه ، كما دل عليه أكثر الأحاديث والذي تقرر أنه
استخرج ونبيّ قبل نفخ الروح في آدم ، لأنه صلى الله عليه وسلم خُصّ باستخراجه من
ظهر آدم قبل نفخ الروح فيه فإن محمداً صلى الله عليه وسلم هو المقصود من خلق النوع
الإنساني ، وهو عينه وخلّصته . ويستدل بخبر الشعبي وغيره مما تقدم في الباب السابق
على أنه صلى الله عليه وسلم وُلِدَ نبياً ، فإن نُبُوَّتَهُ وجبت له حين أخذ الميثاق حيث استخرج

(١) طبقات ابن سعد ٩٥/١ .

ص ٢٦-١ من صلب آدم فكان نبيًا حينئذ ، لكن كانت مدة خروجه إلى الدنيا متأخرة عن ذلك ، وذلك لا يمنع كونه نبيًا كمن تولى ولاية ويؤمر بالتصرف فيها في زمن مستقبل ، فحكم الولاية ثابت له من حين ولايته ، وإن كان تصرفه يتأخر إلى حين مجيء الوقت . والأحاديث السابقة في باب تقدم نبوته صلى الله عليه وسلم صريحة في ذلك . والله سبحانه وتعالى أعلم .

الباب الخامس

في كتابة اسمه الشريف مع اسم الله تعالى على العرش وسائر ما في الملكوت ،
وما وجد على الحجارة القديمة من نقش اسمه صلى الله عليه وسلم

قال الإمام العلامة خالد بن محمود بن جملة رحمه الله تعالى : لم يثبت أن غيره صلى الله عليه وسلم أثبت اسمه على العرش .

روى الحاكم والطبراني عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لما اقترف آدم الخطيئة قال : يا رب أسألك بحق محمد كما غفرت لي . قال وكيف عرفت محمدا ؟ قال : لأنك لما خلقتني بيدك ونفخت في من روحك رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوبا : لا إله إلا الله محمد رسول الله . فقلت : إنك لم تُصِفْ إلي اسمك إلا أحب الخلق إليك . قال : صدقت يا آدم ، ولولا محمد ما خلقتك »^(١) .

قال الإمام الزاهد الشيخ إبراهيم الرقي رحمه الله تعالى : لو لم يتب عليه لَبَقِيَ هو وذريته في دار السخط أبد الأبد .

فما ظنك برجل واحد شمل العالمين كلهم بركته ، حتى صُولِحَ به المتمردون^(٢) ورزق به المحرومون وجُبرَ به المنكسرون وأنقذَ به المعلنون ، ومن العجب أن ننتظر شفاعته في القيامة وقد سبقت شفاعته فينا وفي أيينا من أول دنيانا : فهو مُطَهَّرُ الباطن والظاهر مبارك [الأول والآخر .

وروى ابن أبي عاصم^(٣) في المسند وأبو نعيم عن أنس رضي الله تعالى عنه أن الله سبحانه

(١) الوفا ١/٢٢ . وسيرة ابن كثير ١/٣٢٩ . قال ابن كثير : قال البيهقي : « تفرد به عبد الرحمن بن زيد بن أسلم . وهو ضعيف » .

(٢) ت م : المطرودون .

(٣) ابن أبي عاصم : أحمد بن عمرو بن أبي عاصم الضحاك بن غنم أنشيان ، ولد سنة ٢٠٦ هـ ، وهو من أهل البصرة وولي قضاء أصبهان ، له مصنفات عدة منها : « المسند الكبير » وجمع فيه نحو خمسين ألف حديث ، وتوفي سنة ٢٨٧ هـ وانظر تذكرة الحفاظ ٢/١٩٣ والبداية والنهاية ١١/٨٤ .

وتعالى قال لموسى : يا موسى إن من لقينى وهو جاحد بمحمد صلى الله عليه وسلم أدخلته النار . فقال : من محمد ؟ قال يا موسى وعزى وجلالى ما خلقت خلقاً أكرم على منه ، كُتبت اسمه مع اسمى فى العرش قبل أن أخلق السموات والأرض والشمس والقمر بألفى سنة^(١) . وروى ابن المنذر ، عن محمد بن على بن الحسين ، عن على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه : أن آدم لما أكل من الشجرة عظم كربته واشتد ندمه علمه جبريل أن يقول دعاء ومنه : اللهم إني أسألك بجاه محمد عندك وكرامته عليك أن تغفر لى خطيئتي . ففعل آدم ، فقال الله : يا آدم من علمك هذا ؟ قال : يارب إنك لما نفخت فى الروح . فذكر نحو الحديث الأول .

وروى ابن الدنيا عن سعيد بن جبير رحمه الله تعالى قال : اختصم ولد آدم : أى الخلق أكرم على الله ؟ فقال بعضهم : آدم خلقه الله بيده وأسجد له ملائكته . وقال آخر : بل الملائكة الذين لم يعصوا الله . فذكروا الكلام لآدم فقال : لما نفخ فى الروح لم تبلغ قدى . فاستويت جالسا فبرق العرش فنظرت فيه : محمد رسول الله . فذاك أكرم الخلق على الله عز وجل .

وروى ابن الجوزى بسند جيد لابأس به : عن ميسرة رضى الله تعالى عنه قال : قلت يا رسول الله ، متى كنت نبيا ؟ قال : لما خلق الله الأرض واستوى إلى السماء فسواهن سبع سموات وخلق العرش كتب على ساق [العرش^(٢)] : محمد رسول الله خاتم الأنبياء . وخلق الله تعالى الجنة التى أسكنها آدم وحواء ، فكتب اسمى على الأوراق والأبواب والقباب والخيام ، وآدم بين الروح والجسد ، فلما أحياه الله تعالى نظر إلى العرش فرأى اسمى ، فأنخبر الله تعالى أنه سيد ولدك . فلما غرهما الشيطان تابا واستشفعا باسمى إليه^(٣) .

وقال ابن الدنيا : حدثنا محمد بن يونس القرشى ، حدثنا قريش بن أنس ، حدثنا كلثيب أبو وائل قال : غزونا فى صئر هذا الزمان الهند ، ف وقعت فى غيضة فإذا فيها شجر عليه ورد أحمر مكتوب فيه بالبياض : لا إله إلا الله محمد رسول الله .

وروى ابن عساكر عن كعب الأحبار قال : إن الله أنزل على آدم عصيا بعدد الأنبياء

(١) أخرجه أبو نعيم فى الحلية ، وهو فى المصائص الكبرى ٢٢/١ .

(٢) الرقا ٢٢/١ .

(٣) من الرقا .

والرسل ، ثم أقبل على ابنه شيث فقال : يا بني أنت خليفتي من بعدي ، فخذها بعمارة التقوى والعروة الوثقى ، وكلما ذكرت الله فاذكر إلى جنبه اسم محمد صلى الله عليه وسلم ، فلم أر في السموات موضعاً إلا رأيت اسم محمد مكتوباً عليه ، وإن ربي أسكنني الجنة فلم أر في الجنة قصراً ولا غرفة إلا واسم محمد مكتوب عليه ، ولقد رأيت اسم محمد على نُحُور الحور العين وعلى ورق قصب آجام الجنة ، وعلى شجرة طوبى وعلى ورق سِدْرَةِ المنتهى ، وعلى أطراف الحُجب وبين أعين الملائكة ، فأكثر ذكره فإن الملائكة تذكره في كل ساعاتها .

وروى ابن عساكر في تاريخ دمشق وابن العديم^(١) في تاريخ حلب ، عن أبي الحسن علي بن عبد الله الهاشمي الرقي ، رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى قال : دخلت بلاد الهند فرأيت في بعض قراها شجر ورد أسود فيفتح عن وردة كبيرة طيبة الرائحة سوداء مكتوب عليها بخط أبيض : لا إله إلا الله محمد رسول الله . أبو بكر الصديق . عمر الفاروق . فشككت في ذلك وقلت إنه مغفول ، فعمدت إلى حبة لم تفتح فزأيت فيها كما رأيت في سائر الورد ، وفي البلد منه شيء كثير وأهل تلك القرية يعبدون الحجارة^(٢) .

وفي مسالك الأبصار ذكر ابن سعيد المغربي أنه أخبره من دخل الهند رأى في غُفْفة يتواحي بالكين ، وهي قُصْبَة الهند ، شجرة عظيمة لها ورد أحمر فيه مكتوب ببياض : لا إله إلا الله محمد رسول الله .

ونقل القاضي عن السُّنْطَاوِيِّ رحمة الله تعالى أنه شاهد في بعض بلاد خراسان مولوداً ولد على أخذ جنبيه مكتوب : لا إله إلا الله ، وعلى الآخر : محمد رسول الله .

(١) ابن العديم : عمر بن أحمد بن هبة الله بن أبي جراحة العقيلي ، من أصحاب التاريخ والحديث ولد بحلب سنة ٥٨٨ هـ وتوفي بالقاهرة سنة ٦٦٠ هـ ، وكتابه هذا : « بغية الطلب في تاريخ حلب » كبير جداً اختصره في كتابه الذي سماه زبدة الطلب في تاريخ حلب ، طبع منه جزء . انظر فوات الوفيات ١٠١/٢ والنجوم الزاهرة ٢٠٨/٧ وشذرات الذهب ٣٠٣/٥ .

(٢) الخصائص الكبرى ٢٠/١ عن ابن عساكر وابن النجار في تاريخهما وهذا الخبر من الفرائب التي لا ترجع إلى أصل صحيح ، وليس فيها مفرى يستحق الاحتفاء به ، فإن دلائل نبوة محمد صلى الله عليه وسلم الثابتة الصحيحة تنفي عن هذا التزويد والميل إلى التعجب .

وقال الشيخ عبد الله الياقيني في كتاب « رَوْضُ الرِّاحِينَ » قال بعض الشيوخ : دخلتُ بلادَ الهند فدخلت مدينة رأيتُ فيها شجرةً تحمل ثمرًا يشبه اللوز له قِشْرَان ، فإذا كُسر خرج منه ورقة خضراء مكتوب عليها بالحُفْرة : لا إلهَ إلا اللهُ . كتابةً جليَّة ، وهم يتبركون بها ويستسقون بها إذا مُنعوا من الغيث . فحدثت بها أبا يعقوب الصيَّاد فقال لي : ما أتعظم هذا ، كنت أصطاد على نهر الأبلَّة فاصطدتُ سمكةً مكتوب على جنبها الأيمن : لا إلهَ إلا اللهُ . وعلى جنبها الأيسر : محمد رسول الله . فلما رأيتهما قلقتُها في الماء احتراماً لها .

الأبلَّة بضم الهمزة والباء الموحدة وتشديد اللام : بلد معروف قُرب البصرة . وروى الخطيب في تاريخه ، عن عبد الرحمن بن هارون المغربي رحمه الله تعالى قال : ركبْتُ بحرَ المغرب فوصلنا إلى موضع يقال له السوطون ، وكان معنا غلام صِغِيلٍ ومعه سنارة فدلَّاهما في البحر فصاد سمكةً قَدْرَ شِبر ، فنظرنا فإذا مكتوب على أذنِها الواحدة : لا إلهَ إلا اللهُ . وفي قفاها وخلف أذنِها الأخرى : محمد رسول الله . وكان أبين من نقش على حجر ، وكانت السمكة بيضاء والكتابة سوداء كأنها كتابة بحبر . فقذفناها في البحر^(١) وروى أبو الشيخ في العظمة عن جعفر بن عرفة رحمه الله تعالى قال : كنت في البحر في مركب فظهرت لنا سمكة بيضاء وإذا على قفاها مكتوب بسوادٍ أشد سواداً من الحِبر : لا إلهَ إلا اللهُ محمد رسول الله .

وروى ابن عساكر من طريق الحسن عن سَلْمَانَ قال : قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه لكعب : أخبرنا عن فضائل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مولده . قال : نعم يا أمير المؤمنين قرأتُ^(٢) أن إبراهيم الخليل وجد حجراً مكتوباً عليه أربعة أسطر : الأول : أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني^(٣) . والثاني : أنا الله لا إله إلا أنا محمد رسول طوبى لمن آمن به واتبعه . والثالث : إني أنا الله لا إله إلا أنا من اعتصم بي نجى . والرابع : إني أنا الله لا إله إلا أنا الحرم لى والكعبة بيتى ، من دخل بيتى آمن من عذابي^(٤) .

وروى أبو نعيم عن طلحة رضي الله تعالى عنه قال : وجد في البيت حجر منقور في

(١) ليس في تاريخ بغداد ترجمة إلا لعبد الرحمن بن سعيد بن هارون وليس فيه هذا الخبر .

(٢) الخصائص فرأيت فيما قرأت .

(٣) الخصائص : فاعبدوني .

(٤) الخصائص الكبرى ١/٩٠ عن ابن عساكر .

الهذمة الأولى ، فدُعي رجل فقراه فإذا فيه : عبيد المنتخب المتوكل المنيب المختار ،
مؤلده بمكة ومهاجره طيبة ، لا يذهب حتى يقيم السنة العوجاء ويشهد أن لا إله إلا الله ،
أمنه الحمادون يحمدون الله بكل أكمة يأتزرون على أوساطهم ويظهرون أطرافهم^(١) .

وروي البيهقي عن عمر رضي الله تعالى عنه قال : بلغني في قول الله تعالى : (وكان تحته
كنز لهما^(٢)) أن الكنز كان لوطا من ذهب مكتوب فيه : عجبا لمن أيقن بالموت كيف
يفرح ، عجبا لمن أيقن بالحساب كيف يضحك ، عجبا لمن أيقن بالقدر كيف يحزن ،
عجبا لمن يرى الدنيا وزوالها وتقلبها بأهلها كيف يطمئن لها : لا إله إلا الله محمد رسول^(٣)
الله .

وروي البزار عن أبي ذر نحوه ، ولهذا تنمة في باب شرح أسائه صلى الله عليه وسلم .
والله أعلم .

(١) الوفا ١/١٤٦ .

(٢) سورة الكهف : ٨٢ .

(٣) الخصائص الكبرى ٢٠/١ نحوه عن أبي ذر ثم قال السيوطي : "ورد مثله عن عمر وعلى وأخرجهما البيهقي وعن
ابن عباس أخرجه الخرائطي في كتاب "قع الحرص" .

الباب السادس

في أخذ الميثاق على النبيين ، آدم فمن دونه من الأنبياء ،
أن يؤمنوا به صلى الله عليه وسلم وينصروه إذا بُعث فيهم

قال الله تعالى :

و (إِذْ) نُصِبَ بِمَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ (أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ) عَهْدَهُمْ (لَمَّا) بَفْتَحَ اللّامَ
لِلابْتِدَاءِ أَوْ دَخَلَتْ لِتَوْكِيدِ مَعْنَى الْقَسَمِ ، لِأَنَّ أَخْذَ الْمِيثَاقِ قَسَمٌ فِي الْمَعْنَى . وَبَكْسَرِهَا مُتَعَلِّقَةٌ
بِأَخْذِ ، وَمَا مَوْصُولَةٌ عَلَى الْوَجْهِينِ أَيْ الَّذِي (آتَيْنَاكُمْ) وَفِي قِرَاءَةِ : آتَيْنَاكُمْ (مِنْ كِتَابٍ
وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ) مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ ، وَهُوَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لِتُؤْمِنُوا بِهِ وَلْتَنْصُرُنَّهُ) جَوَابُ الْقَسَمِ ، أَيْ إِنْ أَدْرَكْتُمُوهُ ، وَأَمَّهُمْ تَبِعَ لَهُمْ فِي
ذَلِكَ .

قال تعالى لهم : (أَأَقْرَرْتُمْ) بِذَلِكَ (وَأَخَذْتُمْ) قَبْلْتُمْ (عَلَى ذَلِكَ إِضْرِي) عَهْدِي
(قَالُوا أَأَقْرَرْنَا . قَالَ فَاشْهَدُوا) أَيْ فَلْيَشْهَدْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ بِالْإِقْرَارِ . وَاشْهَدُوا : خُطَابُ
لِلْمَلَائِكَةِ (وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ) عَلَيْكُمْ وَعَلَيْهِمْ (فَمَنْ تَوَلَّى) أَعْرَضَ (بَعْدَ ذَلِكَ) الثَّبَاتِ
(فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ^(١)) ، أَيْ الْخَارِجُونَ عَنِ الطَّاعَةِ .

روى ابن أبي حاتم عن السُّدِّيِّ فِي الْآيَةِ قَالَ : لَمْ يَبْعَثِ اللَّهُ نَبِيًّا قَطُّ مِنْ لَدُنْ نُوْحٍ
إِلَّا أَخَذَ مِيثَاقَهُ لِيُؤْمِنَنَّ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَنْصُرَهُ إِنْ خَرَجَ^(٢) وَهُمْ أَحْيَاءُ^(٣) .

وروى ابن جرير ، عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه فِي الْآيَةِ قَالَ : لَمْ يَبْعَثِ
اللَّهُ نَبِيًّا ، آدَمَ فَمِنْ بَعْدِهِ ، إِلَّا أَخَذَ عَلَيْهِ الْعَهْدَ فِي مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَتَنْ بُعثَ
وَهُوَ حَيٌّ لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ وَلِيَنْصُرُنَّهُ ، وَأَمْرُهُ بِأَخْذِ الْعَهْدِ عَلَى قَوْمِهِ .

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قَالَ : مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا قَطُّ إِلَّا أَخَذَ عَلَيْهِ الْعَهْدَ :

(١) سورة آل عمران ٨١ ، ٨٢ . (٢) ت م : إِنْ أَعْرَجَ . (٣) الخصائص ٢٢/١ .

لئن بُعث محمد صلى الله عليه وسلم وهو حيٌّ لَيُؤْمِنَنَّ به وَلَيَنْصُرَنَّه ، وأمره بأخذ الميثاق على أُمته إن بُعث محمد صلى الله عليه وسلم وهم أحياء لَيُؤْمِنَنَّ به وَلَيَنْصُرَنَّه .

رواه البخارى فى صحيحه^(١) ، كما نقله الزركشى فى شرح البردة ، والحافظ ابن كثير فى تاريخه وأول كتابه جامع المسانيد ، والحافظ فى التفتح فى باب حديث الخضر مع موسى ، ولم أظفر به فيه ، ورواه ابن عساكر بنحوه .

قال الإمام العلامة الحافظ شيخ الإسلام تقي الدين السبكي قدس الله تعالى روحه : فى هذه الآية من التنويه بالنبي صلى الله عليه وسلم وعظيم قدره ما لا يخفى أنه على تقدير مجيئه فى زمانهم يكون مُرسلاً إليهم ، فتكون نبوته ورسالته عامة لجميع الخلق من زمن آدم إلى يوم القيامة وتكون الأنبياء وأممهم كلهم من أُمته ، ويكون قوله صلى الله عليه وسلم : « بُعثت إلى الناس كافة » لا يختص به الناس فى زمانه إلى يوم القيامة بل يتناول مَنْ قبلهم أيضاً .

وإنما أخذ الموائيق على الأنبياء ليتعلموا أنه المقدم عليهم وأنه نبيهم ورسولهم . وفى « أخذ » وهى فى معنى الاستخلاف ، ولذلك دخلت لأم القسم فى « لَتُؤْمِنَنَّ به و لَتَنْصُرَنَّه » لطيفة أخرى ، وهى كأنها البيعة التى تؤخذ للخلفاء ولعل أيمان الخلفاء أخذت من هذا ، فانظر إلى هذا التعظيم العظيم للنبي صلى الله عليه وسلم من ربه .

فلماذا عرفت هذا فالنبي صلى الله عليه وسلم نبي الأنبياء ، ولهذا أظهر ذلك فى الآخرة جميع الأنبياء تحت لوائه ، وفى الدنيا كذلك ليلة الإسراء صلى بهم ، ولو اتفق مجيئه فى زمن آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى وجب عليهم وعلى أُممهم الإيمان به صلى الله عليه وسلم ونصرتهم ، وبذلك أخذ الله الميثاق عليهم ، فنبوته صلى الله عليه وسلم ورسالته إليهم معنى حاصل له ، وإنما أمره يتوقف على اجتماعهم معه ، فتأخر الأمر راجع إلى وجودهم لا إلى عدم اتصافه بما يقتضيه ، وفرق بين توقف الفعل على قبول المحل وتوقف أهلية الفاعل ، فهنا لا توقف من جهة الفاعل ولا من جهة ذات النبي صلى الله عليه وسلم الشريفة ، وإنما هو من جهة وجود العصر

(١) لم أجده فى صحيح البخارى كما أشار إلى ذلك المصنف بعد فى قوله : ولم أظفر به فيه ، وهو مروي عن ابن أبي طالب كما رواه ابن جرير .

المشتمل عليه ، فلو وجد في عصرهم لزمهم أتباعه بلا شك ، ولهذا يأتي عيسى صلى الله عليه وسلم في آخر الزمان على شريعته صلى الله عليه وسلم ، وهو نبي كريم ، لا كما يظن بعض الناس أنه يأتي واحدا من هذه الأمة ، نعم هو واحد من هذه الأمة لما قلنا من اتباعه للنبي صلى الله عليه وسلم ، وإنما يحكم بشريعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن والسنة ، فكل ما فيها من أمر ونهي فهو متعلق به كما يتعلق بسائر هذه الأمة ، وهو نبي كريم على حاله لم ينقص منه شيء ولذلك لو بُعث النبي صلى الله عليه وسلم في زمانه أو زمان موسى وإبراهيم ونوح وآدم كانوا مستمرين على نبوتهم ورسالتهم إلى أمهم ، والنبي صلى الله عليه وسلم نبي الله ورسوله إلى جميعهم ، فنبوته ورسالته أعم وأشمل وأعظم ، ويتفق مع شرائعهم في الأصول لأنها لا تختلف . وتقدم شريعته فيما عساه يقع الاختلاف فيه من الفروع ، إما على سبيل التخصيص وإما على سبيل النسخ أولا نسخ ولا تخصيص بل تكون شريعة النبي في تلك الأوقات بالنسبة إلى تلك الأمم مما جاءت به أنبيائهم ، وفي هذا الوقت بالنسبة إلى هذه الأمة الشريفة ، والأحكام تختلف باختلاف الأشخاص والأوقات . انتهى كلامه رضى الله تعالى عنه وأرضاه .

فإن قيل : قال الله سبحانه وتعالى : « أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده » (١) .

فالجواب : بأن هداهم من الله وهو شرعه صلى الله عليه وسلم ، أى الزم شرعك الذى ظهر به نوابك ، من إقامة الدين وعدم التفرقة فيه ولم يقل الله « بهم اقتدي » وكذا قال تعالى : « ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا » وهو الدين ، فهو صلى الله عليه وسلم مأمور باتباع الدين ، فإن أصل الدين إنما هو من الله تعالى لا من غيره ، وأين هذا من قوله صلى الله عليه وسلم : لو كان موسى حيا ما وسيعه إلا أن يتبعنى ، فأضاف الاتباع إليه ، وأمر هو صلى الله عليه وسلم باتباع الدين لا باتباع الأنبياء ، فإن السلطان الأعظم إذا حضر لا يبقى لنائب من نوابه حكم إلا له ، فإذا غاب حكم النواب بمراسيمه ، فهو الحاكم في الحقيقة غيبة وشهادة .

فإنك شمسُ والملوك كواكبُ إذا ظهرتْ لم يَبْدُ منهن كوكبٌ^(١)
وقد أشار إلى ذلك المعنى البوصيري^(٢) ، وتوفي قبل مولد السبكي رحمهما الله تعالى :

وكلُّ آيِ آتَى الرُّسُلَ الكرامُ بها فإِنَّمَا اتَّصَلَتْ مِنْ نُورِهِ بِهِمْ
فإنه شمسُ فَضَّلِي هم كواكبها يُظْهِرْنَ أَنْوَارَهَا لِلنَّاسِ فِي الظُّلَمِ

(١) ديوان النابتة ؛ ١٨ (ط . بيروت)

(٢) ت م : الأوصيري .

الباب السابع

في دعاء إبراهيم عليه الصلاة والسلام به صلى الله عليه وسلم وإعلام الله به إبراهيم وآله

قال الله سبحانه وتعالى حاكياً عن إبراهيم : « رَبَّنَا وابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً ^(١) » أي في جماعة الأمة المسلمة من أولادهما ^(٢) ، أو هم أهل مكة (رَسُولاً مِنْهُمْ) من أنفسهم يعني محمداً صلى الله عليه وسلم (يَتْلُو) يقرأ (عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ) كتابك يعني القرآن (وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ) أي القرآن (وَالْحِكْمَةَ) أي مواعظه وما فيه من الأحكام ، أو هي العلم والعمل (وَيُزَكِّيهِمْ) يطهرهم من الذنوب ويشهد لهم بالعدالة إذا شهدوا للأنبياء بالبلاغ (إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ) الغالب (الْحَكِيمُ) في صنعه .

روى ابن جرير عن أبي العالية رحمه الله تعالى قال : لما قال إبراهيم : (رَبَّنَا وابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ) قيل له قد : استجيب لك ، وهو كائن في آخر الزمان ^(٣) .

وروى الإمام أحمد والحاكم عن العريضاوي بن سارية رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَنَا دَعْوَةُ [أَبِي] إِبْرَاهِيمَ وَبِشَارَةُ عِيسَى ^(٤) » .

وروى ابن عساكر عن عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه قال : قيل يا رسول الله أخبرنا عن نفسك . قال : « نَعَمْ أَنَا دَعْوَةُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ ، وَكَانَ آخِرُ مَنْ بَشَّرَ بِي عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ » .

وروى الإمام أحمد وابن سعد والطبراني وابن مردويه عن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه

(١) سورة البقرة ١٢٩ .

(٢) أولادهما : أي إبراهيم وإسماعيل .

(٣) تفسير الطبري ٨٦/٣ .

(٤) الرقا ٣٦/١ .

قال : قلت : يا رسول الله ما كان بدء أمرك ؟ قال : دعوة أبي إبراهيم ، وبشرني عيسى ابن مريم^(١) .

وروى ابنُ سعد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : لما أمر إبراهيم بإخراج هاجر حُمِلَ على البُرَاق ، فكان لا يمرُّ بأرض عذبة سهلة إلا قال : أنزل هاهنا يا جبريل ؟ فيقول : لا . حتى أتى مكة فقال جبريل : انزل يا إبراهيم . قال : حيث لا ضرع ولا زرع ؟ قال : نعم ، ها هنا يخرج النبي الذي من ذرية ابنك [إسماعيل]^(٢) الذي تَتَمُّ به الكلمة العُليا^(٣) .
وروى أيضا عن محمد بن كعب القرظي رحمه الله تعالى قال : لما خرجت هاجرُ بابنها إسماعيل تلقاها مُتَلَقٌ فقال : يا هاجر إن ابنك أبوشعوب كثيرة ، ومن شعبه النبي الأمي ساكن الحرم^(٤) .

(١) طبقات ابن سعد ١/٩٦ .

(٢) ليست في طبقات ابن سعد .

(٣) الطبقات ١/١٠٧ .

(٤) الطبقات ١/١٠٧ .

الباب الثامن

في بعض ما ورد في الكتب القديمة من ذكر فضائله صلى الله عليه وسلم ومناقبه العظيمة .

قال الله تعالى : « الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي الْتُورَةِ وَالْإِنْجِيلِ »^(١) .

وعن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال^(٢) : إنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم الموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَحِزْرًا لِلْأُمِّيِّينَ ، أَنْتَ عَبْدِي وَرَسُولِي سَمِيْتُكَ الْمُتَوَكِّلُ ، لَيْسَ بِفَقْظٍ وَلَا غَلِيظٌ وَلَا سَخَّابٌ فِي الْأَسْوَاقِ ، وَلَا يَجْزِي بِالسَّيِّئَةِ السَّيِّئَةَ ، وَلَكِنْ يَعْفو وَيَصْفَحُ ، وَلَنْ يَقْبِضَهُ اللَّهُ حَتَّى يَقِيمَ بِهِ الْمِيزَةَ الْعَوْجَاءُ بِأَنْ يَقُولُوا : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . وَيَفْتَحُ بِهِ أَعْيُنَا عُتْمًا وَقُلُوبًا غُلْفًا وَآذَانًا صُمًّا .

رواه الإمام أحمد والبخاري^(٣) . وروى نحوه ابن عساكر وابن الجوزي عن عبد الله بن سلام ، والدرامي عن كعب^(٤) .

« شاهدًا » حال مقدرة من الكاف أو من الفاعل ، أي مقدراً أو مقدّرين شهادتك على من بُعِثَتْ إليهم ، أي مقبولا قولك عند الله فيهم وعليهم ، كما يُقْبَلُ قولُ الشاهد العدل في الحكم .

« حِزْرًا » بالمهمله المكسورة فالراء الساكنة فالزاي - أي حِفْظًا « لِلْأُمِّيِّينَ » أي للعرب لأن الكتابة عندهم قليلة . وَالْأُمِّيُّ من لا يُحَسِّنُ الكتابة . وليس لليهود أن يتمسكوا بقوله « حِزْرًا لِلْأُمِّيِّينَ » على ما زعموا أنه صلى الله عليه وسلم مبعوث إلى العرب خاصة ، لأن

(١) سورة الأعراف ١٥٧ .

(٢) ط : وقال .

(٣) صحيح البخاري ١٢/٢ كتاب البيوع باب كراهية السخب في الأسواق .

(٤) تهذيب ابن عساكر ٢٤٠/١ والوقا ٣٨/١ . وسنن الدارمي كتاب فضائل القرآن الباب الأول .

قوله : « حتى يقيمَ الملة العُوجاء » يشملهم لأنهم بدلوا وحرفوا وغيروا . فأرسل صلى الله عليه وسلم إليهم ليقم عِوَجهم ، وهل أحدٌ أولى منهم بإقامة عوجهم ؟ !
« ليس بفظ » أى سبى الخلق « ولا غليظ » أى شديد القول « ولا سَخَاب » بالسين المهملة والخاء المعجمة المشددة من السَّخب وهو لغة ربيعة فى الصَّخب ، وهو رفع الصوت ، أى ولا كثيره بل ولا قليله ، إذ المراد نفيه مطلقا .
« الملة العُوجاء » يعنى ملة إبراهيم ، لأن العرب غيرتها عن استقامتها فصارت كالعوجاء .
« غُلْفا » بضم الغين المعجمة وسكون اللام جمع أغلف وهو الشيء فى غلاف وغِشاء بحيث لا يوصل إليه .

وعن رجل من الأعراب رضى الله تعالى عنه قال : قَدِمْتُ المدينةَ حياةَ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لأَلْقَيْنِ هذا الرجل فلاَسمعن منه . فتلقاني بين أبى بكر وعمر يمشون ، فتبعتهما حتى أتوا على رجل من اليهود ناشر التوراة يقرؤها يعزى بها نفسه عن ابنٍ له فى الموت كان من أحسن الفتيان وأجملهم ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَأَنْشُدُكَ بالذى أنزلَ التوراةَ هل تجد فى كتابك صفتى ومَخْرَجى » ؟ فقال برأسه هكذا . أى لا . فقال ابنه : والذى أنزل التوراة إنا لنجد فى كتابنا صِفَتَكَ وَمَخْرَجَكَ ، أشهد أن لا إله إلاَّ الله وأنتك رسول الله . فقال : أقيموا اليهود عن أخيكم . ثم ولى كَفَنَهُ والصلاةَ عليه . رواه الإمام أحمد (١) .

وعن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل كنيسةً فإذا هو بيهودى يقرأ عليهم التوراة ، فلما أتوا على صفة النبي صلى الله عليه وسلم أمسكوا وفى ناحيتها مريض ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ما لكم أمسكنم ؟ فقال المريض : إنهم أتوا على صفة نبي فأمسكوا . ثم جاء المريض حتى أخذ التوراة فقرأ حتى أتى على صفة النبي صلى الله عليه وسلم فقال : هذه صفتك وصفة أُمّتكَ ، أشهد أن لا إله إلاَّ الله وأنتك رسول الله . ثم مات ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لُؤا أَخَاكُمْ » . رواه الإمام أحمد (٢) .

(١) الخصائص الكبرى ٤٢/١ وقال : وأخرج البيهقي نحوه من حديث أنس وابن مسعود .

(٢) الوفا ١٤٢/١ .

وقال يعقوب بن سفيان : حدثنا فيض البجلي^(١) ، حدثنا سلام بن مسكين ، عن مقاتل ابن حيان ، رحمه الله تعالى قال : أوحى الله تعالى إلى عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام : جِدْ في بني إسرائيل ولا تهزل واسمع وأطع يا ابن الطاهرة البكر البتول ، إني خلقتك من غير فحل فجعلتك آية للعالمين ، فإيأى فاعبُدْ وعلى فتوكل ، فسر إلى أهل سورانية ، بلغ من بين يديك أنى أنا الله الحى القائم^(٢) الذى لا يزول ، صدقوا النبى الأُمى العربى صاحب الجمل والمدرعة والعمامة ، وهى التاج ، والنعلين والهرأوة وهى القضيبي ، الجعد^(٣) الرأس ، الصلت^(٤) الجبين ، المقرون الحاجبين ، الأكحل العينين ، الأفتى^(٥) الأنف ، الواضح الخدين ، الكث اللحية ، عرقه فى وجهه كاللؤلؤ ، ربح المسك ينفع منه ، كأن عنقه إبريق فضة ، وكان الذهب يجرى فى تراقيه ، له شعرات من لبته إلى سُرته تجرى كالقضيبي ليس على صدره ولا على بطنه شعر غيره ، شثن^(٦) الكفين والقدمين إذا جامع الناس غمرهم ، وإذا مشى كأنما يتقلع^(٧) من الصخر ويتحدر^(٨) فى صَبَب^(٩) ذو النسل القليل .

« غمرهم » أى علامهم شرفا . وقوله : « ذو النسل القليل » أراد الذكور من صلبه صلى الله عليه وسلم .

وروى البيهقي عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : قديم الجارود بن عبد الله فأسلم وقال : والذى بعثك بالحق لقد وجدت وصفك فى الإنجيل ، ولقد بشر بك ابن البتول . وسميت مريم بذلك من قولم : امرأة بتول أى منقطعة عن الرجال لا شهوة لها فيهم . وعن أبى موسى الأشعرى رضى الله تعالى عنه قال : سمعت النجاشي يقول : أشهد أن محمدا رسول الله وأنه الذى بشر به عيسى ، ولولا ما أنا فيه من أمر الملك وما تحملت من أمر الناس لأثبته حتى أحمل نعليه . رواه أبو داود^(١٠) .

(١) ص ت م : النجلى . (٢) ت م : القامع .
(٣) الجعد الرأس : كذا فى هذا الخبر وفى حديث أنس بن مالك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل الشعر ليس بالسيط ولا الجعد القلط . والقطط : الشديد الجمودة . والجعد : خلاف السيط . أو القصير من الشعر .
(٤) الصلت : الواسع . (٥) والأفتى : الذى فى أنفه فتى : وهو أن يكون فى عظم الأنف احداداب فى وسطه .
(٦) شثن الكفين والقدمين : غليظ أصابعهما .
(٧) التقلع : رفع الرجل من الأرض بهمة وقوة ، لا مع احتيال وتقارب خطى .
(٨) يتحدر : يهبط . (٩) الصيب : ما انحدر من الأرض . (١٠) سنن أبى داود كتاب الجنائز باب رقم ٥٦ .

وروى الترمذی فی انشائیل عن کعب رحمہ اللہ تعالیٰ قال : نَجْدُ نَعْتَ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی التوراة : محمد بن عبد اللہ یولد بمکَّة ویتہاجر إلی طابۃ ، ویكون ملکہ بالشام ، ویس بفحاش ولا سخاب فی الأسواق ولا یکافی بالسیئة السيئة ، ولكن یعفو ویغفر ، أمتہ الحمادون یحمدون اللہ فی کل أمر^(١) ویکبرون اللہ علی کل نجد ، ویوضون أطرافہم ویأتزرون فی أوساطہم ، یصفون فی صلاتہم کما یصفون فی قتالہم ، دویہم فی مساجدہم کدوی النحل یسمع منادیہم فی جو السماء^(٢) .

النجد : ما ارتفع من الأرض .

وروی أبو نعیم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال : رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن موسى لما نزلت عليه التوراة وقرأها فوجد فيها ذكر هذه الأمة قال : يارب إني أجد في الألواح أمة هم المستجيبيون المستجاب لهم فاجعلهم أمتي . قال : تلك أمة أحمد . قال يارب إني أجد في الألواح أمة أناجيلهم في صدورهم يقرأونه ظاهرا ، فاجعلها أمتي . قال : تلك أمة أحمد . قال : يارب إني أجد في الألواح أمة يأكلون الفسء فاجعلها أمتي قال : تلك أمة أحمد . قال : يارب إني أجد في الألواح أمة يجعلون الصدقة في بطونهم يؤجرون عليها فاجعلها أمتي . قال : تلك أمة أحمد قال : يارب إني أجد في الألواح أمة إذا هم أحدهم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة واحدة ، وإن عملها كتبت له عشر حسنات ، فاجعلها أمتي . قال : تلك أمة أحمد . قال : يارب إني أجد في الألواح أمة إذا هم أحدهم بسيئة فلم يعملها لم تكتب ، وإن عملها كتبت عليه بسيئة واحدة ، فاجعلها أمتي قال : تلك أمة أحمد . قال : يارب إني أجد في الألواح أمة يؤتون العلم الأول والعلم الآخر ، فيقتلون قرن الضلال^(٣) المسيح الدجال فاجعلها أمتي قال : تلك أمة أحمد . قال :

(١) ط : في كل سرى .

(٢) الوفا ١ / ٣٨ . نحوه . والذي في شمائل الترمذی عن عائشة أنها قالت : « لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاحشا ولا متفحشا ولا سخابا في الأسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح » جمع الوسائل في شرح الشمائل ١٩٤/٢ .

(٣) ط : قرن الضلالة .

يارب فاجعلني من أمة أحمد ، فأعطى عند ذلك خصلتين . قال : « يا موسى إني اصطفتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين » قال له قد رضيت^(١) .

وروى ابن سعد عن محمد بن كعب القرظي قال أوحى الله تعالى إلى يعقوب عليه الصلاة والسلام : أني أبعث من ذريتك ملوكا وأنبياء حتى أبعث النبي الحرى الذي تبنى أمته هيكل بيت المقدس وهو خاتم الأنبياء واسمه أحمد^(٢) .

وروى أيضا عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : أوحى الله تعالى إلى بعض أنبياء بنى إسرائيل : اشتد غضبي عليكم من أجل ما ضيغتم من أمرى ، فإننى حلفت ألا يأتيكم روح القدس حتى أبعث النبي الأُمِّيَّ من أرض العرب الذى يأتيه روح القدس .

وروى أبو نعيم عن كعب رحمه الله تعالى قال : كان أبى من أعلم الناس بما أنزل الله على موسى ، وكان لم يدخر عنى شيئا مما كان يعلم ، فلما حضره الموت دعانى فقال لى : يا بنى إنك قد علمت أنى لم أدخر عنك شيئا أعلمه إلا أنى قد حبست عنك ورقتين فيهما نبيُّ يُبعث قد أظل زمانه ، فكرهت أن أخبرك بذلك ، فلا آمن عليك أن يخرج بعض هؤلاء الكذابين فتطيعه ، وقد جعلتهما فى هذه الكوة التى ترى وطئنت عليهما فلا تتعرض^(٣) لهما ولا تنظر فيهما حينك هذا ، فإن الله إن يرِدْ بك خيرا ويخرج ذلك النبي تبعته .

ثم إنّه مات فدفناده ، فلم يكن شئ أحبَّ إلى من أن أنظر فى الورقتين ، ففتحت الكوة ثم استخرجت الورقتين فإذا فيهما : محمد رسول الله خاتم الأنبياء ، لاني بعده ، مولده بمكة ومهاجره بطيبة ، لافظ ولا غليظ ولا سخاب فى الأسواق ، ويعجزى بالسيئة الحسنة ، ويعفو ويصفح أمته الحمادون الذين يحمدون الله على كل حال ، تُذلل ألسنتهم بالتكبير ، ويُنصر نبيهم على كل من ناوَاه ، يغسلون فروجهم ويأتزرون على أوساطهم ، أناجيلهم فى صدورهم ، وتراحمهم بينهم كتراحم بنى الأُمِّ ، وهم أول من يدخل الجنة يوم القيامة من الأُمم .

فمكثت ما شاء الله ثم بلغنى أن النبي صلى الله عليه وسلم قد خرج بمكة ، فأخذت

(١) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ٢٠ والوفا ٣٩/١ قال أبو نعيم : « وهذا الحديث من غرائب حديث سهيل ، ولا

أعلم من رواه مرفوعا إلا من هذا الوجه . تفرد به الربيع بن النعمان وبغيره من الأحاديث عن سهيل ، وفيه لين .

(٢) ط : تعرض .

(٣) طبقات ابن سعد ١٠٧/١ .

أَسْتَثْبِتُ ثُمَّ بَلَّغْنِي أَنَّهُ تُوفِّي وَأَنَّ خَلِيفَتَهُ قَدْ قَامَ مَقَامَهُ ، وَجَاءَتُنَا جُنُودُهُ ، فَقُلْتُ : لَا أَدْخُلُ فِي هَذَا الدِّينِ حَتَّى أَنْظُرَ سِيرَتَهُمْ وَأَعْمَالَهُمْ ، فَلَمْ أَزَلْ أَدَافِعُ ذَلِكَ وَأَوْخِرُهُ لِأَسْتَثْبِتَ حَتَّى قَدِمَ عَلَيْنَا عُمَالُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ، فَلَمَّا رَأَيْتَهُمْ رَأَيْتُ وَفَاءَهُمْ بِالْعَهْدِ وَمَا جَنَعَ اللَّهُ لَهُمْ عَلَى الْأَعْدَاءِ ، فَعَلِمْتُ أَنَّهُمْ هُمُ الَّذِينَ كُنْتُ أَنْتَظِرُ .

فَوَاللَّهِ إِنِّي ذَاتَ لَيْلَةٍ فَوْقَ سَطْحِي فَإِذَا رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَتْلُو قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلٍ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا » ^(١) الْآيَةَ فَلَمَّا سَمِعْتُ هَذِهِ الْآيَةَ بَخَشِيتُ أَنْ لَا أَصْبِحَ حَتَّى يُحَوَّلَ وَجْهِي فِي قَفَايَ ، فَمَا كَانَ شَيْءٌ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الصَّبَاحِ ، فَغَدَوْتُ ^(٢) فِي الْمُسْلِمِينَ ^(٣) .
نَاوَاهُ : أَيُّ نَاهِضَةٍ وَعَادَاهُ .

وَرَوَى ابْنُ سَعْدٍ عَنْ سَهْلِ مَوْلَى عَثْمَةَ ^(٤) أَنَّهُ كَانَ نَضْرَانِيًّا وَكَانَ يَتِيمًا فِي حَجَرِ أُمِّهِ وَعَمِّهِ ، وَأَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ الْإِنْجِيلَ قَالَ : فَاتَّخَذْتُ مُضْحَفًا لَعَمِي فَقَرَأْتُهُ حَتَّى مَرَّ بِي وَرَقَةٌ فَانْكُرْتُ كِتَابَتَهَا ^(٥) حِينَ مَرَّتْ بِي ، وَمَسَسْتُهَا بِيَدِي وَنَظَرْتُ فَإِذَا فَضُولُ الْوَرَقَةِ مُلْصَقَةٌ بِغَيْرِ ^(٦) قَالَ فَفَتَشْتُهَا ^(٧) فَوَجَدْتُ فِيهَا نَعْتَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَنَّهُ لَا قَصِيرَ وَلَا طَوِيلَ أَبْيَضَ ذُو ضَفِيرَتَيْنِ بَيْنَ كَتْفَيْهِ خَاتَمُ النَّبُوَّةِ ، يُكْثِرُ الْإِحْتِبَاءَ ^(٨) ، وَلَا يَقْبَلُ الصَّدَقَةَ ، وَيَرْكَبُ الْحِمَارَ وَالْبَعِيرَ وَيَحْلُبُ الشَّاةَ ، وَيَلْبِسُ قَمِيصًا مَرْقُوعًا ، وَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ بَرِيءٌ مِنَ الْكِبَرِ ، وَهُوَ مِنْ ذُرِّيَةِ إِسْمَاعِيلَ ، اسْمُهُ أَحْمَدُ .

قَالَ سَهْلٌ : فَلَمَّا انْتَهَيْتُ إِلَى هَذَا مِنْ ذِكْرِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ عَمِي فَلَمَّا رَأَى الْوَرَقَةَ ضَرَبَنِي وَقَالَ لِي : مَا لَكَ وَفَتَحَ هَذِهِ الْوَرَقَةَ وَقَرَأْتَهَا ؟ ! فَقُلْتُ : فِيهَا نَعْتُ النَّبِيِّ أَحْمَدَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَقَالَ : إِنَّهُ لَمْ يَأْتْ بَعْدُ ^(٩) .

وَرَوَى أَيْضًا عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، قَالَ : كَانَ الزُّبَيْرُ بْنُ بَاطَا ، وَكَانَ

(١) سورة النساء ٤٧ . (٢) ط : فغدت على المسلمين .

(٣) الخصائص الكبرى ٣٦/١ عن أبي نعيم . قال السيوطي : وأخرجه ابن عساكر من طريق المسيب بن رافع وغيره

عن كعب . (٤) ت م : مولى حثمة . محرفة والتصويب ق ط . وفي الوفا ؛ مولى عثيمة وفي الخصائص : مولى عثيمة .

(٥) ت م : كتابتها . (٦) الفراء : ما لصق به . كالقراء . (٧) الخصائص : ففتحتها .

(٨) الإحتباء : الإشتغال بالشئ ، أو أن يجمع بين ظهره وساقه بهيمة ونحوها . والإسم : الحبوة .

(٩) الخصائص ٤٠/١ والوفا ٦٠/١ وتهذيب ابن عساكر ٣٤١/١ .

أعلم يهود يقول : إني وجدت سِفرًا كان أبي يَخْتُمُه عليّ فيه ذكر أحمد حتى يخرج بأرضه القَرْظ^(١) ، صفته كذا وكذا ، فتحدث به الزبير بعد أبيه والنبي صلى الله عليه وسلم لم يُبعث ، فما هو إلا أن سَمِعَ بالنبي صلى الله عليه وسلم قد خرج بمكة عمد إلى ذلك السِّفر فمحاها وكتم شأن النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال : ليس به^(٢) .

الزَّبير ، بفتح الزاي كما هو ظاهر كلام القاموس .

وروى أيضا عن وهب بن مُنبّه رحمه الله تعالى قال : أوحى الله إلى شعيبا : إني باعثُ نبيا أميا أفتح به آذاننا صمّا وقلوبنا غُلْفًا وأعينا عُما ، مولده بمكة ، ومهاجره بطيبة ، ومُلكه بالشام ، عبدي المتوكل المصطفى المرفوع ، الحبيب المنتخب المختار ، لا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح ويغفر ، رحيا بالمؤمنين ، يبكي للبيهة المُثقلة ، ويبكي لليتيم في حجر الأرملة ، ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب في الأسواق ولا متزين بالفحش ولا قوال بالخنا لو يمرُّ إلى جنب السُّراج لم يطفئه من سَكينته ، ولو يمشی على القصب الرِّعْراع ، يعنى اليابس ، لم يُسمع من تحت قدميه ، أبعته مبشرا ونذيرا ، أسدده لكل جميل وأهب له كلَّ خُلُق كريم ، أجعل السَّكينة لباسه والبرَّ شعاره ، والتقوى ضميره والحكمة معقوله ، والصدق والوفاء طبيعته ، والعفو والمغفرة والمعروف خُلُقَه ، والعدل سيرته والحق شريعته ، والهدى إمامه ، والإسلام ملته وأحمد اسمه ، أهدى به بعد الفضالة وأعلم به بعد الجهالة ، وأرفع به بعد الخمالة ، وأسمى به بعد النُّكرة ، وأكثر به بعد القِلَّة ، وأغنى به بعد العيلة وأجمع به بعد الفرقة ، وأؤلف به بين قلوب وأهواء متشتتة وأمم مختلفة ، وأجعل أُمَّته خير أمةٍ أخرجت للناس ، أمرا بالمعروف ونهيا^(٣) عن المنكر ، وتوحيدا لي وإيمانا بي وإخلاصا لي ، وتصديقا بما^(٤) جاءت به رُسُلِي ، وهم رُعاة الشمس ، طوبى لتلك القلوب والوجوه والأرواح التي أخلصت لي ، ألهمهم التسبيح والتكبير والتحميد والتوحيد في مساجدهم ومجالسهم ومضاجعهم ومُنقلبهم ومثواهم ، يصفون^(٥) في مساجدهم كما تصف الملائكة حول عرشي ، هم أوليائي وأنصاري ، أنتقم بهم من أعدائي عبدة.

(١) القَرْظ : ورق السلم .

(٢) طبقات ابن سعد ١٠٤/١ والوفا ٤٩/١ .

(٣) في الأصول ونهايا وما أثبتناه من الخصائص .

(٤) ت م : لما .

(٥) ط : ويصفون .

الأوثان ، يُصَلُّونَ لى قِياماً وقعوداً ورُكُوعاً وسجوداً ، ويخرجون من ديارهم وأموالهم ابتغاء مرضاتى ألوفاً فيقاتلون فى سبيلى صفوفاً وزخوفاً ، أَخْتَمُ بِكِتَابِهِمُ الْكِتَابَ وبشريعتهم الشرائعَ وبدينهم الأديانَ ، فمن أدركهم فلم يؤمن بكتابهم ويدخل فى دينهم وشريعتهم فليس منى وهو منى برىء ، وأجعلهم أفضل الأمم وأجعلهم أمةً وسطاً شهداء على الناس ، إذا غضبوا هَلَّلُونى ، وإذا قبضوا كَبَّرُونى ، وإذا تنازعوا سَبَّحُونى ، يطهرون الوجوه والأطراف ويشدُّون الثيابَ إلى الأنصاف ، ويهللون على التلال والأشراف ، قُرْبَانِهِم دِمَائِهِمْ ، وَأَنَاجِلُهُمْ صَلَورِهِمْ ، رُهْبَانٌ بِاللَّيْلِ لُيُوثٌ بِالنَّهَارِ ، ويناديتهم مناديتهم فى جَوِّ السَّمَاءِ ، هُمْ دَوَىُّ كَدَوَى النحل .

طَوْبَى لِمَن كَانَ مَعَهُمْ وَعَلَى دِينِهِمْ وَمَنَاجِهِمْ وشريعتهم ، ذَلِكَ فَضْلِي أُوتِيَهُ مِنْ أَشَاءِ وَأَنَا ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ^(١) .

« الْقَصْبُ » بِالْقَافِ وَالصَّادِ مَعْرُوفٌ . الرَّغْرَاعُ : الطَّوِيلُ .

قال ابن قتيبة : إذا طال القصبُ فهبتُ عليه أذننى ريح ، أو مرَّ به اللَّطْفُ شخص : تحرك وصوت ، فأراد عز وجل أن النبي صلى الله عليه وسلم وقورٌ ساكن الطائر .
« الْخَنَاءُ » : بفتح المعجمة والقصر : الْفُحْشُ . وَأَعْلَمُ بِهِمزة مضمومة ولام مشددة مكسورة .

وروى البيهقى عن وهب بن منبه رحمه الله تعالى قال : أوحى الله فى الزُّبُورِ إلى داود : يا داود إنه سيأتى من بعدك نبيٌ اسمه أحمد ومحمد ، صادقاً لا أغضب عليه أبداً ولا يعصينى أبداً ، وقد غفرتُ له ما تقدَّم من ذنبه وما تأخَّر^(٢) . الحديث .

والأحاديث والآثار فى هذا كثيرة ، أفردتها بالتصنيف خلائقُ .

(١) الخصائص الكبرى ١/٢٢ . ودلائل النبوة لأبى نعيم .

(٢) الخصائص الكبرى ١/٢٧ . ودلائل النبوة لأبى نعيم ٢٢ .

الباب التاسع

فيما أخبر به الأخبار والرهبان والكهّان بأنّه النبي المبعوث في آخر الزمان

عن سلمان رضي الله تعالى عنه قال :

ب - كنت رجلاً من أهل فارس ، وفي رواية من أهل / جيّ ، وكان أبي دِهَقَان رَاهِزَمَز ،
أى رئيسها ، وكان يحبّني حباً شديداً ، حتى حبسني في البيت كما تحبس الجارية ،
واجتهدت في المجوسية حتى كنت قَطَنَ النار ، أى خازنها وخادماً لها . وفي لفظ : وكان أهل
قريتي يعبدون الخيل البُلُق ، فكنت كذلك لا أعلم من أمر الناس شيئاً إلا ما أنا فيه ،
وأعرف أنهم ليسوا على شيء ، وكان لي أخ أكبر مني . وفي لفظ : ابن صاحب راهمزمز ،
فكان إذا قام من مجلسه خرج فتقنّع بثوبه ثم صعد الجبل ، وكان يفعل ذلك غير مرة
متنكراً ، فقلت : أمّا إنك تفعل كذا وكذا ، فلم لا تذهب بهم معك ؟ قال : إنك غلام
وأخاف أن يظهر منك شيء . قلت : لا تخف . قال : فإن في هذا الجبل قوماً في برطيل لهم عبادة
وصلاح ، يذكرون الله تعالى ويذكرون الآخرة ، يزعمون أنا عبدة الأوثان وعبدة النيران
وأنا على غير دين . قلت : فاذهب بي معك . قال : حتى أستأمرهم وأنا أخاف أن يظهر منك
شيء فيعلم أبي فيقتلهم فيجري هلاكهم على يدي . قال : قلت لا يظهر مني ذلك . فاستأمرهم .
فقالوا جيّ به فذهبت معه فانتبهت إليهم فإذا هم ستة أو سبعة ، وكان الروح خرجت منهم
من العبادة ، يصومون النهار ويقومون الليل يأكلون الشجر وما وجدوا ، فقعدنا إليهم
فحمدوا الله وأثنوا عليه وذكروا من مضى من الرسل والأنبياء حتى خلصوا إلى عيسى
ابن مريم فقالوا : بعثه الله وولد بغير ذكر ، بعثه رسولاً وسخر له ما كان يفعل من إحياء
الموتى وخلق الطير وإبراء الأكمه والأبرص ، فكفر به قومٌ وتبعه قوم ، وإنما كان عبد الله
ورسوله ابتلى به خلقه . ثم قالوا : يا غلام إن لك رباً وإن لك معاداً ، وإن بين يديك جنة

(١) ت م : في هذه .

(٢) ت م : فيتنع .

ونارا إليها تصير ، وإن هؤلاء القوم الذين يعبدون النيران أهل كفر وضلالة لا يرضى الله بما يصنعون ، وليسوا على دين .

ثم انصرفنا ثم عدنا إليهم فقالوا مثل ذلك وأحسن ، فلزمتهم فقالوا لي : يا سَلْمَانُ إنك غلام ، وإنك لا تستطيع أن تصنع ما نصنع ، فصلّ ونَمْ وكل واشرب .

قال : فاطَّلَعَ الملكُ^(١) على صنيع ابنه فركب في الخيل حتى أتاهم في برطيلهم^(٢) فقال : يا هؤلاء قد جاودتموني فأحسنتم جواركم ولم تروا مني سوءاً فعمدتم إلى ابني فأفسدتموه على قد أجلتكم ثلاثاً ، فإن قلت عليكم بعد ثلاث أحرقت عليكم برطيلكم هذا ، فالحقوا ببلادكم فإنني أكره أن يكون مني إليكم سوء . قالوا : نعم ما تعمَّدنا مساءتك ، وما^(٣) أردنا إلا الخير .

فكفَّ ابنه عن إتيانهم فقلت له : اتق الله ، إنك تعرف أن هذا الدين دينُ الله ، وأن أباك ونحن على غير دين ، إنما هم عبدة النيران لا يعرفون الله ، ولا تبع آخرتك بدنيا غيرك . قال : يا سَلْمَان هو كما تقول ، وإنما أتخلف عن القوم بقيا عليهم ، إن تبعتم القوم طلبني أبي في الخيل ، وقد جزع من إتياني إياهم حتى طردهم ، وقد أعرف أن الحق في أيديهم . قلت : أنت أعلم .

ثم لقيت أخي فعرضت عليه فقال : أنا مشغل بنفسي في طلب المعيشة . فأتيتهم في اليوم الذي يريدون أن يرتحلوا فيه فقالوا : يا سَلْمَان قد كنا نحذر فكان ما رأيت ، فاتق الله واعلم أن الدين ما أوصيناك به ، وأن هؤلاء عبدة النيران لا يعرفون الله ولا يذكرونه ولا يخذعوك أحدٌ عن ذلك .

وفي رواية : وكان لأبي ضيعة عظيمة فشغل في بنيان له يوماً فقال لي : يا بني إني قد شُغِلْتُ في بنياني هذا اليوم عن ضيعتي ، ولا بُدَّ لي من اطلاعها ، فانطلق إليها فمرهم بكذا وكذا ولا تحبس عني تشغلي عن كل شيء .

(١) كذا في ط . وفي ت م : فاطَّلَعَ الله الملك .

(٢) ت م : في موطنهم .

(٣) ط : ولا أردنا .

فخرجت أريد ضيعته فمررت بكنيسة النصارى فسمعت أصواتهم فيها ، فقلت ما هذا ؟ فقالوا : هؤلاء النصارى يصلُّون . فدخلت أنظر فأعجبني ما رأيت من حالهم ، فوالله ما زلت جالساً عندهم حتى غربت الشمس وبعث أبى فى طلبى فى كل وجه حتى جئته حين أمسيت ، ولم أذهب إلى ضيعته ، فقال : أين كنت ؟ فقلت : يا أبتاه مررت بناس يقال لهم النصارى فأعجبني صلاتهم ودعاؤهم فجلست أنظر كيف يفعلون . فقال : أى بُنى دِينِكَ ودين آبائك خيرٌ من دينهم . فقلت : لا والله ما هو بخير^(١) من دينهم ، وهؤلاء قوم يعبدون الله ويدعونه ونحن إنما نعبد ناراً نوقدها بأيدينا إذا تركناها ماتت .

فخافنى فجعل فى رجلى حديداً وحبسنى عنده ، فبعثت إلى النصارى فقلت لهم : أين أصلُ هذا الدين الذى أراكم عليه ؟ قالوا بالشام . فقلت : إذا قدم عليكم من هناك ناس وقضوا حوائجهم فأذنوني أى أعلموني : فلما قدم عليهم ناس وقضوا حوائجهم بعثوا إلى بذلك فطرح الحديد الذى كان فى رجلى ولحقت بهم .

ثم إن الملك اطلع على القوم الذين فى الجبل فأمرهم بالخروج من بلاده فقلت : ما أنا بمفارقكم . فقالوا إنك لا تقدر أن تكون معنا نحن نصوم النهار ونقوم الليل ونأكل الشجر وما أصبنا ، وأنت لا تستطيع ذلك . قلت : لا أفارقكم . قالوا : أنت أعلم ، قد أعلمناك حالنا فإذا جئت فاطلب أحداً يكون معك واحمل معك شيئاً تأكله ، فإنك لن تستطيع ما نستطيع نحن . ففعلتُ ولقيتُ أخى فعرضت عليه فأبى ، فأتيتهم فتحملوا ، فكانوا يمشون وأمشى معهم ، فرزق الله السلامة حتى قدمنا الموصل ، فأتينا بيعةً بالموصل ، فلما دخلوا حَفُّوا بهم وقالوا : أين كنتم ؟ قالوا : كنا فى بلاد لا يذكرون الله عبدة النيران ، فطردونا فقدمنا عليكم . ١-١

فلما كان بعدُ قالوا : يا سلمان إن هاهنا قوماً فى هذه الجبال هم أهل دين وإنا نريد لقاءهم فكن أنت هاهنا مع هؤلاء فإنهم أهل دين وسترى منهم ما تحب . قلت : ما أنا بمفارقكم قال : وأوصوا بى أهل البيعة فقال أهل البيعة : أقم معنا يا غلام فإنه لا يعجزك شيء ببيعتنا . قال : قلت ما أنا بمفارقكم . فخرجوا وأنا معهم فأصبحنا بين جبال ، فإذا صخرة وماء كثير فى جرار وخبز كثير ، فقعدنا عند الصخرة ، فلما طلعت الشمس خرجوا

(١) كذا فى ط . وفى ص ت م : ما هو خير .

من بين تلك الجبال يخرج رجلٌ رجلٌ من مكانه ، كأنَّ الأرواحَ انتزعت منهم حتى كثروا ، فرحبوا بهم وحَفُّوا وقالوا : أين كنتم ؟ قالوا : كنا في بلاد لا يذكرون الله ، فيها عبدة النار وما يعبدون الله فيها ، فطردونا. فقالوا : ما هذا الغلام ؟ فطَفِقُوا يشنون على وقالوا صَحِبْنَا من تلك البلاد فلم نر منه إلا خيراً . قال : فوالله إنهم لكذلك إذ طلع عليهم رجل من كهف طَوَّال ، فجاء حتى سلَّم عليهم وجلس فحَنُّوا به وعظَّمه أصحابُ الدين كنت معهم وأخذَقوا به ، فقال لهم : أين كنتم ؟ فأخبروه . فقال : ما هذا الغلام معكم ؟ فأثنوا على خيراً وأخبروه باتِّباعي إياهم ، ولم أر مثلاً إعظامهم إياه ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم ذكر من أرسله الله تعالى من رسله وأنبيائه ومالَقُوا وما صُنِعَ بهم حتى ذكر عيسى ابن مريم وأنه ولد بغير ذكر ، فبعثه الله رسولاً وأجرى على يديه إحياء الموتى وإبراء الأعمى والأبرص ، وأنه يَخْلُق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيكون طيراً بإذن الله ، وأنزل عليه الإنجيل وعلمه التوراة ، وبعثه رسولاً إلى بني إسرائيل فكفَّر به قوم وآمن به قوم . وذكر بعض ما لقي عيسى ابن مريم ، وأنه إنما كان عبداً أنعم الله عليه فشكره ذلك له ورضي عنه . ثم وعظهم وقال : اتقوا الله والزموا ما جاء به عيسى ولا تُخالفوا فيخالف بكم .

ثم أراد أن يقوم فقلت : ما أنا بمفارقك فقال : يا غلام إنك لا تستطيع أن تكون معي ، إني لا أخرج من كهفي هذا إلا كل يوم أحد . قلت : ما أنا بمفارقك . قال : فتبعته حتى دخل الكهف فما رأيته نائماً ولا طاعماً ، إلا راکعاً وساجداً إلى الأحد الآخر ، فلما أصبحنا خرجنا واجتمعوا إليه ، فتكلم نحو المرة الأولى ثم رجع إلى كهفه ورجعت معه .

فلبثت ما شاء الله ، يخرج^(١) كلَّ يوم أحد ويخرجون إليه ويعظهم^(٢) ويوصيهم . فخرج في أحد فقال مثل ما كان يقول ثم قال : يا هؤلاء إني قد كبرت سنِّي ورقَّ عظمي واقترب أجلي وإنه لا عهد لي بهذا البيت منذ كذا وكذا ، ولا بد لي من إتيانه . فقلت : ما أنا بمفارقك .

وخرجت معه حتى انتهيت إلى بيت المقدس فلدخل وجعل يصلي ، وكان فيما يقول

(١) ت م : تخرج .

(٢) ص ت م : ويظفهم وما أثبت من ط .

لى : يا سلمان إن الله سوف يبعث رسولا اسمه أحمد يخرج بتهامة ، وإنه يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة ، يبين كتفيه خاتم النبوة وهذا زمانه الذى يخرج فيه قد تقارب ، فأما أنا فأنى شيخ كبير ولا أحسبى أدركه ، فإذا أدركته أنت فصدقه واتبعه . قلت وإن أمرنى بترك دينك وما أنت عليه ؟ قال : نعم .

ثم خرج من بيت المقدس ، وعلى بابه مقعد ، فقال : ناولنى يلك . فناوله ، فقال : قم باسم الله . فقام كأنما نشط من عقال فخلى عن يده ، فانطلق ذاهبا وكان لا يلوى على أحد . فقال المقعد : يا غلام احمل على ثيابى حتى أنطلق . فحملت عليه ثيابه وانطلق الراهب . فكلما سألت عنه قالوا : أمامك فسرت حتى قليت الشام ، فقلت : من أفضل هذا الدين ؟ فقيل الأسقف صاحب الكنيسة ، فجئته فقلت له : إنى أحببت أن أكون معك فى كنيسةك وأعبد الله فيها معك وأتعلم منك الخير . قال : فكن معى ، فكنت معه ، وكان رجل سوء ، كان يأمرهم بالصدقة ويرغبهم فيها حتى إذا جمعوها إليه لم يعطها للمساكين ، فأبغضته بغضا شديدا لما رأيت من حاله ، فلم ينشب أن مات ، فلما جاءوا ليدفنوه قلت لهم : إن هذا كان رجلا سوء ، كان يأمركم بالصدقة ويرغبكم فيها حتى إذا جمعتموها إليه اكتنزها ولم يعطها للمساكين ، فقالوا : وما علامة ذلك ؟ قلت : أنا أخرج لكم كنزها . فقالوا : هاته . فأخرجت لهم سبع قلال مملوءة ذهباً وورقا ، فلما رأوا ذلك رجموه بالحجارة وقالوا : لا تدفنه أبدا فصلبوه على خشبة ورموه بالحجارة . وجاءوا برجل آخر فجعلوه مكانه ، فلا والله ما رأيت رجلا قط يصلى الخمس أرى أنه أفضل منه وأشد اجتهادا ولا زهادة فى الدنيا ، ولا أذأب ليلا ونهارا منه [و] ما أعلمنى أحببت شيئا قط حبه ، فلم أزل معه حتى حضرته الوفاة فقلت له يا فلان قد حضرك ما ترى ، وإنى والله ما أحببت شيئا قط حبك فماذا تأمرنى وإلى من توصينى ؟ فقال لى : أى بنى والله ما أعلمه إلا رجلا بالموصيل فائته فإنك ستجده على مثل حالى .

فأما مات لحقت بالموصيل فأتيت صاحبه فوجدته على مثل حاله من الاجتهاد والزهادة فى الدنيا ، فقلت له : إن فلانا أوصى بى إليك أن أتيك وأكون معك . فقال : فأقم عندى . فأقمت عند على مثل أمر صاحبه ، حتى حضرته الوفاة فقلت : إن فلانا أوصى بى إليك

وقد حضرَك من أمر الله ما ترى فإلى من توصيني ؟ قال (١) : والله ما أعلمه أى بنى إلا رجلاً بنصيبين (٢) ، وهو على مثل مانحن عليه فالحق به . فلما دفناه لحقت بالآخر فقلت له : يا فلان إن فلانا أوصى بى إلى فلان وفلانا أوصى بى إليك . قال : فأقم عندى فأقمت عنده على مثل حالهم حتى حضرته الوفاة فقلت له : يا فلان إنه قد حضرَك من أمر الله ما ترى ، وقد كان فلان أوصى بى إلى فلان وأوصى بى فلان إلى فلان ، وأوصى بى فلان إليك . فإلى من توصيني ؟ فقال : أى بنى ، والله ما أعلم أحداً على مثل ما كنا عليه إلا رجلاً بعُمُورِيَّة من أرض الروم ائته فإنك ستجده على مثل ما كنا عليه . فلما مات وواريته (٣) خرجت حتى قُليت على صاحب عُمُورِيَّة ، فوجدته على مثل حالهم . فأقمت عنده واكتسبت حتى كانت لى غُنيمة وبقرات ، ثم حضرته الوفاة ، فقلت : يا فلان إن فلانا أوصى بى إلى فلان ، وفلان أوصى بى إلى فلان ، وفلان إليك وقد حضرَك ما ترى من أمر الله تعالى ، فإلى من توصيني ؟ فقال : أى بنى والله ما أعلم بى أحدٌ على مثل ما كنا عليه أمرَك أن تأتبه ، ولكنه قد أظلك زمانٌ نبىُّ يبعث من الحرم ، مهاجرة بين حرتين إلى أرض سبخة (٤) ذات نخل ، وإن فيه علامات لا تخفى : بين كفيه خاتم النبوة ، يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة ، فإن استطعت أن تخلص إلى تلك البلاد فافعل ، فإنه قد أظلك زمانه .

فلما واريناه أقمت حتى مرّت رجالٌ من تجار العرب من كلب ، فقلت لهم : احسنوا معكم حتى تقدّموا بى أرض العرب وأعطيكُم غُنيمةً هذه وبقراتى ؟ قالوا : نعم . فأعطيتهم إياها فحملوني حتى إذا جاءوا بى وادى القرى ظلموني فباعوني عبداً من يهودى بوادى القرى .

فوالله لقد رأيت النخل وطمعت أن تكون البلد الذى نعت لى صاحبي ، وما خفيت عنى ، حتى قدِم رجلٌ من بنى قُرَيْظَةَ من يهود بوادى القرى فابتاعنى من صاحبي الذى كنت عنده ، فخرج بى حتى قدِم بى المدينة .

(١) ت م : فقال .

(٢) نصيبين : قاعة ديار بكر .

(٣) ط : فلما واريته .

(٤) السبخة : بالعمرك ويتسكن الباء : أرض ذات تروملح .

وفي لفظ : فاشترتني امرأة من الأنصار فجعلتني في حائط لها . وفي رواية : اسمها خُلَيْسَة بنت فلان حليف بني النجار .

فوالله ما هو إلا أن رأيته عرفتني ، فعرفت نعتي فأقامت في رقي مع صاحبي في نخله . وفي رواية : أنه مكث كذلك ستة عشر شهرا .

قال : فوالله إني لفيها إذ جاء ابن عم له فقال : يا فلان ، قاتل الله بني قيلة ، فوالله إنهم الآن لفي قباء يجتمعون على رجل جاءهم من مكة يزعمون أنه نبي .

فوالله ما هو إلا أن سمعتها فأخلفتني العرواء يعني الرعدة حتى ظننت لأسقطن على صاحبي ونزلت أقول : ما هذا الخبر ؟ ما هو ؟ فرفع مولاي يده فلكمني لكمة شديدة وقال : مالك ولهذا ؟ أقبل على عملك . فقلت : لا شيء إلا أنني سمعت خبرا فأحببت أن أعلمه .

فخرجت وسألت فلقيت امرأة من أهل بلادي فسألتها ، فإذا أهل بيتها قد أسلموا ، فدللتني على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأمسيت وكان عندي شيء من طعام فحملته وذهبت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بقباء فقلت : بلغني أنك رجل صالح ، وأن معك أصحابا غرباء ، وقد كان عندي شيء من الصدقة ، فرأيتمكم أحق من هذه البلاد فيها هو ذا فكل . فأمسك رسول الله صلى الله عليه وسلم يده وقال : لأصحابه كلوا ولم يأكل . فقلت في نفسي : هذه خلّة مما وصّف لي صاحبي .

وفي حديث بُرَيْدَة عند^(١) أحمد أن سلمان جاء بمائدة بَطَّ^(٢) وفي رواية : بلحم^(٣) جزوز مشرود . وفي رواية : بخُلَل^(٤) . فوضّعها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما هذا يا سلمان ؟ قال : صدقة عليك وعلى أصحابك . قال : ارفعها فإننا لا نأكل الصدقة . وجاءه من الغد بمثله فوضّعه بين يديه فقال : ما هذا يا سلمان قال^(٥) : هدية لك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه : انشطوا .

وذكر ابن إسحاق أنه جاءه بتمرٍ

(١) ت م : عن أحمد .

(٢) كذا في ط . وفي ص ت م : بمائدة بَطَّ . محرقة .

(٣) ت م : لحم جزوز .

(٤) الخلال : الرطب .

(٥) ت م : قلت .

قال^(١) : ثم رجعت وتحول رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة فجمعت شيئاً كان عندي ثم جئت به فقلت : إني قد رأيتك لا تأكل الصدقة ، وهذه هدية وليست بصدقة .

وفي رواية عند ابن إسحاق قال سلمان : كنت عبداً لامرأة فسألت سيدتي^(٢) أن تهب لي يوماً ، فعملت في ذلك اليوم على صاع أو صاعين من تمر ، فجئت به النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما رأيت أنه لا يأكل الصدقة سألت سيدتي^(٣) أن تهب لي يوماً آخر ، فعملت فيه على ذلك ثم جئت به هدية للنبي صلى الله عليه وسلم فقبله وأكل منه .
وفي [رواية]^(٤) الشئائل للترمذي أنه أتى بمائدة عليها رطب^(٥) .

فأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : هذه خلّتان .
ثم جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتبع جنازة رجل من أصحابه وعليه شملتان وهو في أصحابه فاستلرت لأنظر الخاتم الذي في ظهره ، فلما رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم استدبرته عرف أنني أسست شيئاً قد وُصف لي ، فرفع رداءه عن ظهره فنظرت إلى الخاتم بين كتفيه كما وُصف لي صاحبي ، فأكبت عليه أقبله وأبكي ، فقال : تحول يا سلمان هكذا فتحولت فجلست بين يديه [فأحب]^(٦) أن يسمع أصحابه حديثي . أي وهو بمنزل كلثوم بن الهذم رضى الله تعالى عنه فقال : حدثني . فحدثته .
ثم شغل سلمان الرق حتى فاته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذر وأحد .

قال النووي رحمه الله تعالى : وأول مشاهدته الخندق .
قال سلمان : ثم قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : كاتب يا سلمان . فكاتبته على خمسمائة فسيلة^(٧) .

وفي رواية على ثلاثمائة ودية^(٨) أغرسها بالفقير وأقوم عليها حتى تُطعم ، وأربعين أوقية وأعاني أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنخل ثلاثين ودية وعشرين ودية .

(١) ليست في ط . (٢) ت م : سيدتي .
(٣) هذه الرواية ليست في ابن هشام . (٤) ليست في ط .
(٥) في الشئائل تفصيل القصة بعد ذلك ، من أنه لم يأكل في اليوم الأول عندما علم أنها صدقة ثم أكل في اليوم الثاني عندما أخبره أنها هدية . جمع الوسائل في شرح الشئائل : ٧٩/١ . (٦) سقطت من ت م .
(٧) الفسيلة : النخلة الصغيرة . (٨) الودية : كنية : صغار الفصيل .

وعشر^(١) كل رجل على قدر ما عنده . فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : فقّر لها . إذا فرغت فأذني حتى أكون أنا الذي أضعها بيدي . فققرت لها وأعاني أصحابي حتى فرغنا منها ، فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فكنا نحمل إليه الودى ويضعه بيديه ويسوى عليها التراب : فغرسها كلها إلا نخلة واحدة غرسها بيدي . وفي رواية . غرسها عمر . فأطعم النخل كلها من سنته إلا تلك النخلة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من غرسها ؟ قالوا : عمر فنزعها وغرسها بيده فحملت من عامها . فوالذي بعثه بالحق ما ماتت منها^(٢) وديّة [واحدة^(٣)] .

وبقيت على الدراهم ، فأتاه رجل من بعض المعادن بمثل بيضة الحمامة من ذهب ، فقال^(٤) لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : خذ هذه يا سلمان فأدّاها عنك . فقلت : يا رسول الله وأين تقع هذه مما على ؟ فقلّبتها على لسانه ثم قذفها إلى ثم قال : انطلق بها ، فإن الله سيؤدّي بها عنك . فوالذي نفسي بيده لو زنت لم منها أربعين أوقية من ذهب فأديتها وبنى عندي مثل ما أعطيتهم .

رواه الإمام أحمد وابن سعد والبزار والطبراني وأبو نعيم وغيرهم^(٥) ، من طرق أدخلت بعضها في بعض وسقّتها كما تقدم .

تَنْبِيْهَاتٌ

الأول : في رواية : أن سلمان من فارس . وفي رواية : من أهل إصبهان بكسر الهمزة وفتحها . وفي رواية : أنه من أهل جنى بجيم مفتوحة فمثناة تحتية مشددة . وفي رواية : أنه من رامهرمز .

والجمع بين هذه الروايات : أن جنى مدينة إصبهان ، وأنه وُلِدَ برامهرمز ، وأصله من فارس كما صرح بذلك في رواية أبي سلمة بن عبد الرحمن ، كما في تاريخ أبي نعيم ودلائله^(٦) .

(٢) ت م : ما ماتت منه .

(١) الأصل : وعشر . محرفة .

(٤) ط : قال .

(٣) ليست في ط .

(٥) خبر إسلام سلمان الفارسي في طبقات ابن سعد : القسم الأول ص ٥٣ ، ومسنّد أحمد ٤٢٨/٥ ، ٤٤١ ، وسيرة

ابن هشام ٢٢٨/١ ، ودلائل النبوة لأبي نعيم ٢١٣ ، والاكتفاء ٢٣٦/١ . وسيرة ابن كثير ٢٩٦/١ ، والخصائص الكبرى

(٦) الدلائل ص ٢١٣ .

٤٥/١ بطة روايات .

الثاني : في رواية : أنه قدّم للنبي صلى الله عليه وسلم تمراً . وفي رواية : رُطْباً . وفي رواية : خلاً بفتح الخاء المعجمة ، وهو البلح . وفي رواية : لحم جَزُور . وفي رواية : لحم بَطٌّ . وليس بمنكر أن يكون سلمان قدّم ذلك كله إما في مجلس واحد فحدث بهذا مرة وبهذا مرة ، وإما في مجالس ، كل واحد ما ذكر في مجلس ، احتياطاً واستظهاراً .

الثالث : في بيان غريب ما سبق :

الدُّهقان : بكسر الدال المهملة وضمها : شيخ القرية العارف بالفلاحة وما يُصلح الأرض من الشجر ، يُلجأ إليه في معرفة ذلك وهو معرّب .

رامهُرَمَز : بفتح الميم الأولى وضم الهاء وفتح الميم الثانية وسكون الراء بينهما زاي : كورة بالأهواز .

البرطيل : بكسر الباء الموحدة : حجر عظيم مستطيل .

الأسْقُف : بالتشديد : عالم النصارى الذى يقيم لهم أمر دينهم ، ويقال أسْقُفٌ بالتخفيف أيضاً .

العَنق : بفتح العين المهملة وسكون الذال المعجمة : النخلة . وبكسر العين الكِبَاسَة بكسر الكاف ، وهو عنقود النخلة .

بنو قَيْلَة : بفتح القاف فمثناة تحتية ساكنة فلام مفتوحة ، هي ^(١) أم الأوس والخزرج العُرَوَّاء ، بعين مهملة مضمومة فراء مفتوحة فواو فراء مشددة فألف ^(٢) : الرعدة من البرد والانتفاض . العُرَقَاء : بعين مهملة مضمومة فراء مفتوحة فقف وألف مملودة ^(٣) .

لكلمنى : ضربنى [بجمعته ^(٤)] واللکم : شبيه اللکز .

الشُّمْلَة : الكِسَاء الغليظ يشتمل به الإنسان ، أى يلتحف به .

الرُّق : العبودية .

(١) ت م : وهى .

(٢) كذا ضبطها المؤلف ، والنزى فى اللسان والقاموس : المراء كالفلواء . أى بضم العين وفتح الراء والواو .

(٣) كذا : ولعلها غريباء . بعين معجمة مضمومة فراء مفتوحة فباء وألف مملودة . إذ هى الواردة فى قوله : « وان

ملك أصحاباً غريباء » .

(٤) من ط .

الفَقِير ، بقاء مفتوحة ففاف مكسورة فياء : اسمٌ لحديقة بالعالية بقرب بنى قُرَيْظَةَ^(١) .
وقد خفي ذلك على بعضهم فقال كما نقله أبو الفتح : قوله : « بالفَقِير » الوجه : إنما هو بالتَّفْقِير . قال السيد : والصواب بالتَّفْقِير وهو اسم موضع^(٢) .
الْوَدِيِّ : بكسر الدال المهملة وتشديد الياء : فراخ النخل . فَقَّرْتُ : حفرت .

• • •

قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى : عن عمر بن عبد العزيز قال : حَدَّثْتُ عَنْ سَلْمَانَ
أَنْ صَاحِبَ عَمُورِيَّةَ قَالَ لِسَلْمَانَ حِينَ حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ : ائْتِي غَيْضَتَيْنِ مِنْ غَيْضِ الشَّامِ^(٣) ،
فَإِنْ رَجَلَا يَخْرُجُ مِنْ إِحْدَاهُمَا إِلَى الْأُخْرَى فِي كُلِّ سَنَةٍ لَيْلَةً يَعْتَرِضُهُ ذُوو الْأَسْقَامِ فَلَا يَدْعُو
لِأَحَدٍ بِهِ مَرَضٌ إِلَّا شَفِي ، فَاسْأَلْهُ عَنْ هَذَا الَّذِي تَسْأَلُنِي عَنْهُ .
فَخَرَجْتُ حَتَّى أَقِمْتُ بِهَا سَنَةً حَتَّى خَرَجَ تِلْكَ اللَّيْلَةَ ، فَأَخَذْتُ بِمَنْكِبِهِ فَقُلْتُ : رَحِمَكَ اللَّهُ
[أَخْبَرَنِي عَنْ]^(٤) الْحَنِيفِيَّةِ دِينَ إِبْرَاهِيمَ قَالَ : قَدْ أَظْلَكَ زَمَانُ نَبِيٍّ يَخْرُجُ عِنْدَ هَذَا الْبَيْتِ
بِهَذَا الْحَرَمِ يُبْعَثُ بِذَلِكَ الدِّينِ .

فلما ذكر ذلك سلمان للنبي صلى الله عليه وسلم قال : لئن كنت صدقتني يا سلمان
لقد رأيت عيسى بن مريم^(٥) .
غَيْضَتَيْنِ : الْغَيْضَةُ : الشجر الملتف .

قال السهيلي رحمه الله تعالى : وإسناد هذا الحديث مقطوع ، وفيه رجل مجهول ويقال
هو الحسن بن عُمارة ، وهو ضعيف .

فإن صح الحديث فلا نكارة في مثنى . فقد ذكر الطبراني أن المسيح صلى الله عليه وسلم
نزل بعدما رُفِعَ وأمه وامرأة أخرى عند الجذع الذي فيه الصليب تبيكيان عليه ، فكلما
وأخبرهما أنه لم يُقتل وأن الله تعالى رفعه ، وأرسل إلى الحواريين ووجههم إلى البلاد .
وإذا جاز أن ينزل مرة جاز أن ينزل مراراً ، ولكن لا يُعلم أنه هو حتى ينزل النزول الظاهر

(١) والفقر أيضاً : الحفرة تفرس فيها الفسيلة . قال في النهاية ٢٣٥/٣ : وققر النخلة : حفرة تحفر لفسيلة إذا
حولت لتفرس فيها . ومنه الحديث : قال سلمان اذهب ققر لفسيل أي احفر لها موضعاً تفرس فيه ، واسم تلك الحفرة :
فقرة وفقر .

(٢) ضبط القاموس الفقير بمعنى الموضع ، فقال : وكثير : موضع .

(٣) ابن هشام : « ائت كذا وكذا من أرض الشام » فإن بها رجلين غيضين يخرج في كل سنة من هذه الغيضة

إلى هذه الغيضة . (٤) من ابن هشام . (٥) سيرة ابن هشام ٢٣٦/١ .

يكسر الصليب ويُقتل الخنزير كما جاء في الصحيح^(١) .

قال الحافظ أبو الخير السَّخَاوِي في كتابه : « التحصيل والبيان في سِيَّاق قصة السيد سلمان » : وما نقله ابنُ جرير يحتاج إلى دليل . انتهى .

قلت : ما ذكره ابن جرير رواه في تفسيره عبدُ بن حُمَيْد وابنُ المنذر من طريق آخر عن وهب بن مُنَبِّه^(٢) .

وروى البخاري والبيهقي عن سلمان رضي الله تعالى عنه أنه تَدَاوَلَه بِضْعَةَ عَشْرَ رَبًّا مِنْ رَبِّ إِلَى رَبِّ^(٣) .

ونقل السهيلي عن مصنف حمَّاد بن سلمة رحمه الله تعالى أن الذين صَحِبَ سلمانُ من النصارى كانوا على الحق ، على دين عيسى ابن مريم ، وكانوا ثلاثين يداولونه سيداً بعد سيد .

قال الذهبي رحمه الله تعالى : وجدت الأقوالَ في سِنِّ سلمان كلها دالة على أنه جاوز المائة^(٤) والخمسين ، والاختلاف إنما هو في الزائد . قال : ثم رجعت عن ذلك وظهر لي أنه ما جاوز الثمانين .

قال الحافظ : لم يذكر مُسْتَنَدَه في ذلك ، وأظنه أخذه من شهود سلمان الفتوح به النبي صلى الله عليه وسلم وتزوجه امرأة من كِنْدَةَ وغير ذلك ، مما يدل على بقاء بعض النشاط . لكن إن ثبت ما ذكره يكون ذلك من خوارق العادات في حقه ، وما المانع من ذلك ؟ فقد روى أبو الشيخ في طبقات^(٥) الأصبهانيين من حديث العباس بن يزيد قال : أهل العلم يقولون : عاش سلمان ثلاثمائة وخمسين سنة فلما مائتين وخمسين فلا يشكُّون فيها . انتهى .

• • •

وروى ابن إسحاق عن عاصم بن عمر بن قتادة قال : حدثنا أشياخُ شتى قالوا : لم يكن

(١) الروض الأنف ١/١٤٥ .

(٢) في ت م زيادة : ورواه ابن المنذر من طريق آخر . ولعلها مكررة .

(٣) صحيح البخاري كتاب البيوع باب ١٠٢ وكتاب المظالم ٣١ وكتاب الأنبياء ٤٩ وأخرجه مسلم في صحيحه كتاب

الإيمان حديث رقم ٢٤٢٠ ، ٢٤٢١ .

(٤) الأصل : في طباق .

(٥) ت م : المائتين .

أحد من العرب أعلم بشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم منا ، كان معنا يهود ، وكانوا أهل كتاب وكنا أهل وثن ، وكنا إذا بلغنا منهم ما يكرهون قالوا : إن نبياً مبعوثاً الآن قد أظلم زمانه نتبعه فنقتلكم معه قتل عاد وإرم . فلما بعث الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم اتبعناه وكفروا به ، فقيهم أنزل الله : (وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا ، فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين)^(١).

وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : كانت يهود خيبر تقاتل غطفان ، فلما التقوا هزمت يهود خيبر ، فعاذت اليهود بهذا الدعاء فقالوا : اللهم إنا نسألك بحق محمد النبي الأمي الذي وعدتنا أن تخرجه لنا في آخر الزمان إلا نصرتنا عليهم فكانوا إذا التقوا دعوا بهذا الدعاء فهزموهم غطفان ، فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كفروا به ، فأنزل الله عز وجل : (وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين) .

رواه الحاكم والبيهقي^(٢).

وعن سلمة بن سلامة بن وقش بفتح الواو والقاف وإسكانها وبالشين المعجمة رضى الله تعالى عنه قال : كان بيننا يهودى فخرج على نادى قومه بنى عبد الأشهل ذات غداة فذكر البعث والقيامة والجنة والنار والحساب والميزان ، فقال ذلك لأصحاب وثن لا يرون أن بعثاً كائن بعد الموت ، وذلك قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : ويحك يا فلان ! وهذا كائن أن الناس مبعوثون بعد موتهم إلى دار فيها جنة ونار ويُجزون من أعمالهم ؟ قال : نعم والذي يُحلف به لو ددت أن حظي من تلك النار أن توقلوا أعظم تنور في داركم فتحموه^(٣) ثم تقذفوني فيه ثم تطيئوا على وأن أنجو من تلك النار غداً . قالوا : فما علامة ذلك ؟ قال : نبي يُبعث من ناحية هذه البلاد . وأشار بيده نحو مكة واليمن . قالوا : فمتى تراه^(٤) . فرمى بطرفه إلى وأنا أحدث القوم فقال : إن يستنفذ هذا الغلام عمره يلتزكه .

(١) سورة البقرة : ٨٩ . والخبر في ابن هشام ٢٢٥/١ .

(٢) الخصائص الكبرى ٥٦/١ .

(٣) ت م : فآراء .

(٤) في النسخ : فتحموه ، تصحيف .

فما ذهب الليل والنهار حتى بُعث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وإنه لحَيَّ بين أظهرنا .
فآمنا به وصدقناه وكفر به بَغْيًا وحسدًا ، فقلنا له : يا فلان أَلست الذى قلت لنا فيه ما قلتَ
وأخبرتنا به ؟ قال : ليس به .

رواه ابن إسحاق^(١) ، والبخارى فى التاريخ وصححه الحاكم .

قوله : إن يستنفذ بكسر الفاء ودان مهملة أى يستكمل .

وروى عن محمد بن عدي أنه سأل أباه كيف سمَّاه فى الجاهلية محمدًا ؟ فقال :
خرجتُ مع جماعة من بنى تميم ، فلما وردتنا الشام نزلنا على غدير عليه شجر ، فأشرف علينا
ذيبران^(٢) فقال : من أنتم ؟ قلنا : من مُضَر . قال : أما إنه سوف يُبعث منكم وشيكًا نبيُّ
فسارعوا إليه وخذلوا بحظكم منه ترشَّدوا ، فإنه خاتم النبيين . فقلنا : ما اسمه ؟ فقال .
محمد . فلما صرنا إلى أهلنا ولِدَ لكل واحد منا غلام فسمَّاه محمدًا .

رواه الطبرانى والبيهقى وأبو نعيم^(٣) .

وشيكًا : أى قريبًا .

وروى ابنُ سعد عن سعيد بن المسيَّب رحمه الله تعالى قال : كانت العرب تسمع من
أهل الكتاب ومن الكُهان أن نبيًّا يُبعث من العرب اسمه محمد ، فسُمِّي من بلغه ذلك مَنْ
ولد له محمدًا ، طمعاً فى النبوة^(٤) .

وروى الطبرانى والبيهقى عن أبي سفيان بن حرب رضى الله تعالى عنه قال : خرجت
أنا وأمية بن أبي الصُّلت إلى الشام ، فمررنا بقرية فيها نصارى ، فلما رأوا أميةً عظموه
وأكرموه وأرادوه على أن ينطلق معهم ، فقال لى أمية : يا أبا سفيان انطلقْ معي فإنك تمضى
إلى رجل قد انتهى إليه عِلْمُ النصرانية فقلت : لست أنطلق معك . فذهب ورجع وقال^(٥) :
تكنم على ما أحدثك به ؟ قلت : نعم . قال : حدثني هذا الرجل الذى انتهى إليه عِلْمُ
الكتاب : أن نبيًّا مبعوث ، فظننت أننى هو ، فقال : ليس منكم ، هو من أهل مكة .
قلت : ما نسبُه ؟ قال : وسط قومه . وقال لى : إن آية ذلك أن الشام قد رجفت بعدَ عيسى

(١) ابن هشام ٢٢٥/١ . والاكتفاء ٢٣٢/١ . والوفا ٤٧/١ .

(٢) الدير فى : الراهب الذى يسكن الدير . (٣) دلائل النبوة لأبي نعيم ٥٥ ، والوفا ٤٦/١ .

(٤) طبقات ابن سعد ١ القسم الأول ١١١ . (٥) ط : قال .

ثمانين رجفة ، وبقيت رجفة يدخل على أهل^(١) الشام منها شرٌّ ومُصيبة : فلما صرنا قريباً من ثنية^(٢) إذا راكبٌ قلنا : من أين ؟ قال : من الشام . قلنا : هل كان من حدث ؟ قال : نعم ، رجفت الشام رجفة دخل على الشام منها شرٌّ ومُصيبة^(٣) .

وروى ابنُ عساكر عن أبي بكر الصديق - رضى الله تعالى عنه - قال : كنت جالسا بفناء الكعبة وزيد بن عمرو بن نُفَيْل قاعدٌ ، فمرَّ به أُمَيَّة بن أبي الصلت فقال : أما إن هذا النبي الذي - يُنتظر منا أو منكم أو من أهل فلسطين . قال : ولم أكن سمعت قبل ذلك بنبيَّ ينتظر فلا يُبعث .

فخرجتُ أريد ورقة بن نوفل فقصصت عليه الحديث فقال : نعم يا بن أخى ، أخبرنا أهلُ الكتاب والعلماء ، أن هذا النبي الذي يُنتظر من أوسط العرب نسباً ، ولى علمٌ بالنسب فقومك أوسط العرب نسباً . قال : يا عم وما يقول النبي ؟ قال يقول ما قيل له ، إلا أنه لا يظلم ولا يُظالم .

قال : فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنتُ وصَلَّيتُ^(٤) .

فلسطين بكسر الفاء وفتح اللام : ناحية من الشام .

وعن زيد بن حارثة - رضى الله تعالى عنهما - أن النبي صلى الله عليه وسلم لقي زيدَ ابن عمرو بن نُفَيْل ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : مالى أرى قومك قد شَنِفوك ؟ قال : أما والله إن ذلك لَبِغَيْرِ نائِرة كانت [منى]^(٥) إليهم ، ولكن أراهم على ضلالة فخرجت أبتغى هذا الدين حتى أتيت على شيخ بالجزيرة فأخبرته بالنبي فخرجت له ، قال : بمن أنت ؟ قلت : من أهل بيت الله . قال : فإنه [قد]^(٦) خرج في بلدك نبي أو خارج قد طلع نجمه ، فارجع فصدقه وآمن به . فرجعت فلم أحس بشيء بعد .

قال : ومات زيد بن عمرو قبل أن يُبعث رسولُ الله صلى الله عليه وسلم^(٧) .

رواه أبو يعلى والطبرانى والحاكم وصححه .

(١) من ط (٢) ث م : من بنية .

(٣) خبر أبي سفيان مع أُمَيَّة بن أبي الصلت في الاكتفاء ٢٤٤/١ ، والوفا ٥١/١ .

(٤) الخصائص الكبرى ٦٠/١ عن ابن عساكر في تاريخ دمشق عن عيسى بن داب .

(٥) من الخصائص . (٦) ليست في ط .

(٧) الخصائص الكبرى ٦١/١ عن أبي يعلى وأخرى في معجمه والطبرانى والحاكم وصححه ، والبيهق ، وأبو نعيم .

شَنَفُوكَ بفتح الشين المعجمة وكسر النون : أى أبغضوك. ولغير ثائرة : أى لم أصنع لهم شراً .

وعن عامر بن ربيعة - رضى الله تعالى عنه - أن زيد بن عمرو بن نفيل قال : خالفتُ قوماً واتبعْتُ ملةَ إبراهيم وما كان يعبد ، فأنا أنتظر نبياً من ولد إسماعيل اسمه أحمد ، ولا أراهُ أدركه ، فأنا أومن به وأصدقُه وأشهد أنه نبي ، فإن طالت بك مُدة فأقره منى السلام ، وأخبرك يا عامر ما نَعْتُهُ حتى لا يخفى عليك : هو رجل ليس بالطويل ولا بالقصير ، ولا بكثير الشعر ولا بقليله ، وليس يفارق عينيه حُمْرة ، وخاتم النبوة بين كتفيه ، واسمه أحمد ، وهذا البلد مَوْلده ومَبْعَثُهُ ، ثم يُخرجه قومه منها ويكرهون ما جاء به حتى يهاجر إلى يَثْرِب فيظهر أمرُهُ فلإياك أن تُخدع عنه فإنى بَلَغْتُ البلادَ كلها أطلب دين إبراهيم وكل من أسأله من اليهود والنصارى والمجوس يقول : هذا الدين وراءك . وينعتونه مثل ما نَعْتُهُ لك ، ويقولون : لم يبق نبيّ غيره .

قال عامر : فلما تنبأ رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم - وأخبرته ، فقال : قد رأيته في الجنة يَسْحَب ذيله ^(١) .

رواه ابن سعد وأبو نعيم .

وروى ابن عساكر عن ابن إسحاق - رحمه الله تعالى - قال : إن ربيعة بن نصر اللخمي رأى رؤيا هالته وفظع بها ، فلم يدعُ كاهناً ولا ساحراً ولا عائفاً ولا منجماً من أهل مملكته إلا جمعه إليه ، فقال لهم : إني قد رأيت رؤيا هالتي وفظعتُ بها فأخبروني بتأويلها . قالوا : اقضضها علينا نخبرك بتأويلها . قال : إن أخبرتكم بها لم أطمئن إلى خبركم عن تأويلها ، إنه لا يعرف تأويلها إلا من عرفها قبل أن أخبره بها .

فقيل له : إن كنت تريد هذا فابعث إلى سَطِيح وشِقْ ، فإنه ليس أحد أعلم منهما ، فهما يخبرانك بما تسأل عنه .

فبعث إليهما ، فقَدِم عليه سَطِيح قبل شِقْ ، فقال : إني رأيتُ رؤيا هالتي وفظعتُ بها ، فأخبرني بها فلأنك إن أصبتها أصبت تأويلها . فقال : رأيت حُمَةً خرجت من ظُلَمَةٍ

(١) دلائل النبوة لأبي نعيم ٦١ ، وطبقات ابن سعد ١٠٦/١ « القسم الأول » وفيها : « يسحب ذيلها » ، والخصائص

فوقعت بأرض تهمة ، فأكلت كل ذات جُثمجه . فقال الملك : ما أخطأت منها شيئا .
يا سَطِيح ، فما عندك في تأويلها ؟ فقال : أحلف بما بين الحرَّتين من حنَّش ، ليهبطن أرضكم
الحبش فليهلكن ما بين أبيين إلى جرش . فقال الملك : وأبيك يا سَطِيح إنَّ هذا لنا لغائظ
موجع ، فمتى هو كائن ؟ أفي زمانى أم بعده ؟ قال : بل بعده بحين أكثر من ستين
أو سبعين من السنين . قال : أفيدوم ذلك من مُلكهم أم ينقطع ؟ قال : بل ينقطع لبضع
وسبعين من السنين ، ثم يُقتلون ويُخرجون منها هاربين قال : ومن يلى ذلك من قتلهم
وإخراجهم ؟ قال : يليه إرم ذى يَزَن ، يخرج عليهم من عدن ، فلا يترك منهم أحداً
باليمن : قال أفيدوم ذلك من سلطانه أم ينقطع ؟ قال بل ينقطع . قال : ومن يقطعه ؟
قال : نبي زَكَّى يأتيه الوحي^(١) من قِبَل العلي . قال : ومن هذا النبي ؟ قال : رجل من بني
غالب بن فهر بن مالك بن النضر ، يكون الملك في قومه إلى آخر الدهر . قال : وهل للدهر
من آخر ؟ قال : نعم يوم يُجمع فيه الأولون والآخرون ، يسعد به المحسنون ويشقى به
المسيئون . قال : أحق ما تخبرني به ؟ قال : نعم والشمق والغسق ، والفلق إذا اتسق إن ما^(٢)
أنبأتك به لحق .

ثم قدم عليه شق فقال له كقوله لسطيح ، وكنتم ما قاله سطيح ، لينظر أيتفان
أم يختلفان . قال : نعم رأيت حُمة خرجت من ظُلمة فوقعت بين روضة وأكمة وأكلت
منها كل ذات نسمة .

فلما قال ذلك عرف أنها قد اتفقا . فقال الملك : ما أخطأت منها شيئا يا شق ،
عما عندك في تأويلها ؟

قال : أحلف بما بين الحرَّتين من إنسان ، لينزلن أرضكم السودان ، فليغلبن على كل
طفلة^(٣) البنان ، وليملكن ما بين أبيين إلى نجران .

فقال له الملك : فمتى هو كائن ؟ في زمانى أم بعده ؟ قال : بل بعده بزمان ، ثم
يستنقذكم منهم عظيم ذو شأن ، ويُدقيقهم كأس الهوان . قال : ومن هذا العظيم الشأن ؟
قال : غلام ليس بدني ولا مدن ، يخرج عليهم من بيت ذى يَزَن . قال : أفيدوم سلطانه

(١) الوحي : جمع وحى . (٢) ت م : إن الذى أنبأتك .

(٣) الأصل : على نى طفلة البنان . والتصويب من الاكتفاء ١١٤/١ .

أم ينقطع ؟ قال : بل ينقطع برسولٍ [مُرْسَلٍ]^(١) يأتي بالحق والعدل ، بين أهل الدين والفضل يكون الملك فيه إلى يوم الفصل . قال : وما يوم الفصل ؟ قال : يوم تجزى^(٢) فيه الولاة ، يُدعى فيه من السماء بدعوات يستمع^(٣) منها الأحياء والأموات ويُجمع فيه الناس للمبقات يكون فيه لمن اتقى الفوز والخيرات . فقال : أحق ما تقول ؟ قال إى ورب السماء والأرض وما بينهما من رفع وخفض إنَّ ما أنبأتك به لحق ما فيه أمض^(٤) .

قوله : فُطِعَ بها . الرواية بضم الفاء وفتحها . وصوب أبو ذر الخثني الفتح بوزن عِلِمَ يقال : فُطِعَ بالشئ إذا رآه أمراً عظيماً .

والعِياقة : زجر الطير والتفاؤل بأسمائها وأصواتها وممرها^(٥) .

والخُمة بضم الحاء وفتح الميمين وجمعها حُمَم وإنما أراد فُحمة فيها نار . ولذلك قال : فأكلت منها كل ذات جُمجمة أى رأس .

وِظْلَمَة : أصلها مسكَن وإنما حركت للسجع قال السهيلي رحمه الله تعالى : وذلك أن الخُمة قطعة من نار ، وخروجها من ظُلْمة يشبه خروج عسكر الجيش من أرض السودان^(٦) .

أرض تهمة بفتح التاء وكسر الهاء يعنى واسعة منخفضة ، وأكلت منها كل ذات جمجمة أى رأس ، ولم يقل ذى جمجمة لأن القصد النفس والنسمة . فهي أعم ، ولو جاء بالتذكير لكان مختصاً بالإنسان .

والحرّة : بفتح الحاء المهملة : أرض غليظة تركيبها حجارة سود وإنما حلف بالحنش وهي من الحيات لما يحكى أن الجن تتشكل وتتصور فيها .

أبين بفتح الهمزة فباء موحدة ساكنة فمشناة تحتية فنون : موضع باليمن . جَرَش بضم الجيم وفتح الراء وشين معجمة : أرض باليمن أيضا . عدَن : اسم بلد بها .

الغسق : الظُلْمة . الفلق : الصبح . اتسق : تتابع وتوالى . الأكمة : الكُذبة . ويروى : كل ذات نسمة بالرفع هنا وفي الأولى^(٧) . قال الخثني : والصواب النصب ، لأن الجمجمة

(١) من الاكتفاء . (٢) ت م : يدعى .

(٣) الاكتفا : يسمع .

(٤) خبر نصر بن ربيعة مع شق وسطيح في سيرة ابن هشام ١٥/١ . ودلائل النبوة لأبي نعيم ٨٦ ، والاكتفا ١١٤/١ .

والوفا ٧٤/١ ، وسيرة ابن كثير ١٤/١ ، والخصائص ٨٣/١ .

(٥) ت م : وشعرها . حرّة . (٦) ترويض ١٩/١ . (٧) ط : وفي قول .

هنا هي الآكلة وليست المأكولة ، ولذلك فسرهما بالحيشة الذين غلبوا على اليمن^(١) .
 طفلة بفتح الطاء واللام وسكون الفاء بينهما . والبَنان : أطراف الأصابع ، وقد يعبر بها
 عن الأصابع كلها . قال في الصُّحاح : الطُّفل بالفتح : الناعم . يقال : جارية طفلة أى
 زاعمة . وبنان طفل وإنما جاز أن يوصف البنان وهو جَمع بالطفل وهو واحد : لأن كل جمع
 ليس بينه وبين واحد إلا الهاء فإنه يوحد ويذكر .

نَجْران ، بنون مفتوحة وجيم ساكنة : قال أبو عُبيد البَكْرِى : مدينة بالحجاز من شق
 اليمن معروفة ، سميت بنجران بن زيد بن يَشْجُب بن يَغْرِب ، وهو أول من نزلها .
 وقال في النهاية : موضع معروف بين الحجاز والشام واليمن .

بغلام ليس بِلَنِيّ ولا مُدَنَّ بضم الميم وفتح الدال المهملة - وهو بنون ، وسكّنه هنا للسجع ،
 قال الخُشْنى : هو المقصّر في الأمور . وقال غيره : هو الذى جمع الضعف مع الدناءة .

وما فيه أمّض : بفتح الهزّة وسكون الميم والضاد المعجمة أى ما فيه شك ولا ارتياب .
 قال السَّهيلي رحمه الله تعالى : كان سَطِيح جسدأ مُلقًى لاجوارح له فيها يذكرون .
 [قال وكذلك شِقَّ^(٢)] إنما له يد واحدة ورجل واحدة وعين واحدة .

ويذكر عن وهب بن منبه - رحمه الله تعالى - أنه قال : قيل لسَطِيح : أنى لك هذا
 العلم ؟ فقال لى صاحب من الجن استمع^(٣) أخبار السماء من طور سيناء حين كلم الله تعالى
 فيه^(٤) موسى فهو يؤدّى إلى من ذلك ما يؤديه .

وولد شِقَّ وسَطِيح في اليوم الذى ماتت فيه طريفة الكاهنة ، ودعت بسطيح قبل أن
 تموت ، فأتيت به فتفلت في فيه وأخبرت أنه سيخلفها في علمها وكهانتها ، وكان وجهه
 في صدره ، رام يكن له رأس ولا عنق . ودعت بشِقَّ ففعلت به مثل ما فعلت بسطيح ثم ماتت
 وعمر سطّيح زمانا طويلا حتى أدرك مولد النبي صلى الله عليه وسلم^(٥) ورأى كسرى
 أنو شروان.

ثلاثة : روى أبو نُعَيْم وابن عساكر عن ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما - قال :
 خالق الله سطّحا لحماً على وَضَم ، وكان يُحْمَل على وَضَمّة فيؤتى به حيث يشاء ، ولم يكن

(١) شرح السيرة لأبي ذر ص ٨ .

(٢) سقطت من ط .

(٣) ت م : يستمع .

(٤) ت م : منه .

(٥) الاكثاف ١/١١٩ .

فيه عَظْمٌ ولا عَصَبٌ إلا الجمجمة والعنق والكفين. وكان يُطَوَّى من رجله إلى ترقوته كما يُطوى الثوب ، ولم يكن فيه شيءٌ يتحرك^(١) إلا لسانه^(٢) .

الوضم بفتحيتين : كل شيءٍ يُحمل عليه اللحم من خشب أو بارية^(٣) .

وقال ابن عساكر : بلغني أن سَطِيحًا ولد في أيام سَيْل العَرَم وتوفي في العام الذي ولد فيه سيدنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأنه عاش خمسمائة سنة . وقيل ثلاثمائة سنة .
وروى ابن سعد وأبو نُعَيْم وابن عساكر عن أبي ثَمَلَة - رحمه الله تعالى - قال : كانت يهود بنى قريظة يدرسون ذكر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في كتبهم ويعلمونه^(٤) الولدان بصفته واسمه ومُهَاجِرِهِ إلى المدينة^(٥) . فلما ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم حسدوه وبَغَوْا وأنكروا^(٦) .

وروى ابن سعد عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - عن أبي بن كعب - رضي الله تعالى عنه - قال : لما قدم تُبَّع المدينة ونزل بقناة^(٧) بعث إلى أحبار يهود فقال : إني مخرب هذا البلد . فقال له سامول^(٨) اليهودي وهو يومئذ أعلمهم^(٩) : أيها الملك إن هذا البلد يكون إليه مُهاجِرُ نبيٍّ من بنى إسماعيل مولده بمكة اسمه أحمد ، وهذه دار هجرته ، إن منزلك هذا الذي أنت به يكون به من القتل والجراح أمر يَكْثُر^(١٠) في أصحابه وفي عدوهم .

قال تُبَّع : ومن يقاتله يومئذ ؟ قال : يسير إليه قومه فيقتلون هاهنا . قال : فأين قبره ؟ قال : بهذا البلد . قال : فإذا قُوتِل لمن تكون الدبيرة ؟ قال : تكون مرة له ومرة عليه ، وهذا الذي أنت به تكون عليه ويُقتل أصحابه مَقْتَلَةً لم يُقتلوا في موطن مثلها ، ثم تكون له العاقبة ثم يظهر فلا يَنازِعُه في هذا الأمر أحد .

قال : وما صفته ؟ قال : رجل لا بالطويل ولا بالقصير ، في عينيه حُمْرة ، يركب

(١) ت م : شيءٌ متحرك . (٢) دلائل النبوة لأبي نعيم ٨٣ . (٣) البارية : الحصير المنسوج .

(٤) دلائل النبوة لأبي نعيم : ويعلمون . (٥) ابن سعد : ومهاجره إلينا .

(٦) دلائل النبوة ٤٠ ، وطبقات ابن سعد ١٠٤/١ .

(٧) في أعلام النبوة للماوردي ص ١٠٨ : ونزل بسفح أحد .

(٨) ص ت م : سامور . وما أثبت من ط ، موافقاً لابن سعد .

(٩) ت م : أعظمهم . (١٠) ابن سعد : أمر كثير .

البعير ويلبس الشُّمْلَة سيفُهُ على عاتقه ، لا يُبَالَى من لاقَى [أَخًا أو ابن عم أَوْعَمًا]^(١) حتى يظهر أمره^(٢) .

قَنَاة ، بقاف مفتوحة بعدها نون : قال البَكْرِي : وادٍ من أودية المدينة .

وذكر ابن ظَفَر^(٣) عن سُفْيَان بن مُجَاشِع أنه رأى قومًا من تميم اجتمعوا على كاهنة لهم فسمعها تقول : العزيزُ من والاه ، والدليل من خالاه^(٤) ، والموقور من مالاه^(٥) ، والموتورُ من عاداه . فقال سُفْيَان : من تذكركم لله أبوك ؟ فقالت : صاحب حِلٍّ وحِرْمٍ^(٦) وهُدَى وعِلْم ، وبطش وحِلْم ، وحرب وسِلْم ، رأس رعوس وأبيض شُموس وماجى بُوس وماهد وعوس ، وناعش متعوس .

فقال سُفْيَان : لله أبوك من هو ؟ قالت : نبيّ مؤيد ، قد أتى حينُ يوجَد . ودنا أوان يولد ، يُبعث إلى الأحمر والأسود بكتاب لا يُفْنَد ، اسمه محمد . فقال سُفْيَان : لله أبوك أعرابي^(٧) هو أم عجمي ؟ قالت : أما والسماء ذات العِنان والشجرات ذات الأفنان إنه لمن مَعَدَّ بن عدنان . فَقَدْكَ ياسُفْيَان . فأمسك عنها ثم ولد له غلام فسماه محمدًا رجاء أن يكون الموصوف .

(تفسير الغريب)

خالاه : بالخاء المعجمة : برئ منه وتركه . حِلٌّ وحِرْمٌ : أى حلال وحرام .
رأس رعوس : أى سيد سادة^(٨) . والرأس : السيد .
ماجى بُوس : أى مُذهبه . والمخو : القشر . وبه سميت المِمْحاة^(٩) .
الوعوس : جمع وعس وهو من صفة الرمل الذى يشق السير فيه .

(١) من طبقات ابن سعد . (٢) الطبقات ١/١٠٣ . والوقا ١/٤٨ ، والخصائص ١/٦٦ .
(٣) ابن ظفر : محمد بن عبد الله أبي محمد بن محمد بن ظفر الصقلى المكي ، أبو عبد الله ، ولد بصقلية سنة ٤٩٧ هـ ، وفشأ بمكة ، ثم دخل المغرب وجال في أفريقية والأندلس ، ثم عاد إلى الشام فأقام بجدة ، وتوفى بها سنة ٥٦٥ هـ . من كتبه : « خير البشر بخير البشر » ، و « سلوان المطاوع في عنوان الأتباع » . ترجمته في وفيات الأعيان ١/٥٢٢ ، والوفيات ١/١٤١ ، ولسان الميزان ٥/٣٧١ ، وتاريخ ابن الوردي ٢/٧٨ .

(٤) ت م : من خلاه . (٥) ط : من والاه .
(٦) الحرم : الحرام . (٧) كذا ولعلها : أعربي .
(٨) ص ت م : سيد سادات . (٩) العبارة محرقة في ص ت م . والتصويب من ط .

ناعش : بالتون والشين المعجمة . نَعَشَهُ اللهُ نَعْشًا : رفعه . المتعوس : العاثر ، والمستعمل
في هذا : تعس وأتعسه الله^(١) فجاء على مثال مسعود .

لا يُقْنَدُ : أى لا يُخَطَأُ ولا يضعف رأيه .

العنان بفتح العين المهملة بعدها نون : السحاب ، الواحدة عَنَانَةٌ .

الأفنان : هى الأغصان ، الواحدة : فَنَنٌ .

فَقَدَكَ يا سفيان : أى حَسَبَكَ وكفاك .

وروى عن عمرو بن عبسة - بعين وبسين مهملتين بينهما باء موحدة مفتوحات
- رضى الله تعالى عنه : قال رَغِبْتُ عَنْ آلهة قومي في الجاهلية ، ورأيت الباطل يعبدون
الحجارة ، فلقيت رجلاً من أهل الكتاب فسألته عن أفضل الدين^(٢) فقال : يخرج رجل
بمكة ويرغب عن آلهة قومه ويدعو إلى غيرها ، وهو يأتى بأفضل الدين فإذا سمعت به
فاتبعه . فلم يكن بي مَمٌّ إلا مكة آتيتها فأسأل : هل حدث فيها أمرٌ ؟ فيقولون لا . فإني
لقاعد على الطريق إذ مر بي راكب فقلت : من أين جئت ؟ قال : من مكة . قلت : هل
حدث فيها خبر ؟ قال : نعم ، رجلٌ رَغِبَ عن آلهة قومه ودعا إلى غيرها . فقلت : صاحبي
الذي أريد . فأتيته فوجدته مُسْتَحْقِيًا ، فقلت^(٣) : ما أنت ؟ قال : نبيٌ . قلت : وما النبي ؟
قال : رسول . قلت : من أرسلك ؟ قال : الله . قلت : بماذا أرسلك ؟ قال : أن توصل
الأرحام وتُخَفِّنَ الدماء وتؤمن السبل وتكسر الأوثان وتُعْبُدَ الله ولا يُشْرَكَ به شيئاً . قلت :
نعم ما أرسلك به ، أشهدك أني قد آمنت بك وصدقتك أفأمكنك^(٤) معك ما ترى ؟ قال :
ترى كراهة^(٥) الناس لما جئت به فأمكنك في أهلك ، فإذا سمعت أني قد خرجت مخرجاً
فاتبعني . فلما سمعت به صلى الله عليه وسلم خرج إلى المدينة سِرْتُ حتى قَدِمْتُ عليه .
رواه ابن سعد^(٦) وأبو نعيم وابن عساكر .

وروى أبو نعيم وابن عساكر عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال : بلغني أن بني

(١) العبارة محرقة في ص ، ت ، م ، والتصويب من ط .

(٢) ما بين الرقین ساقط من ت م . (٣) ط : قلت .

(٤) كذا في ط . وفي ص ت م : أن أمكنك . (٥) ت م : فراهة . محرقة .

(٦) طبقات ابن سعد ، القسم الأول ص ١٥٧ ، ودلائل النبوة لأبي نعيم ٢١٠ ، والوقفا ٥٩/١ .

إسرائيل لما أصابهم ما أصابهم من ظهور بُخْتَنَصْرَ - وفُرْقَتهم ودُلُّهم تفرقوا ، وكانوا يجلدون محمدا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مبعوثا في كتبهم وأنه سيظهر في بعض القرى العربية في أرض ذات نخل ، ولما خرجوا من أرض الشام جعلوا يتفرقون كل قرية من تلك القرى العربية بين الشام واليمن يجلدون نَعْتَهَا نَعْت يَثْرِب ، فنزل بها طائفة منهم ويرجون أن يلقوا محمدا - صلى الله عليه وسلم - فيتبعونه ، حتى نزل من بني هارون بيثرب منهم طائفة ، فمات أولئك الآباء وهم مؤمنون بمحمد - صلى الله عليه وسلم - أنه جاء ويحثون أبناءهم على اتباعه إذا جاء ، فأدركه من أدركه من أبناءهم فكفروا به وهم يعرفونه^(١) بُخْتَنَصْر بضم الموحدة وإسكان الخاء المعجمة ثم مشناة فوقية ونَصْر بفتح النون والصاد المهملة المشددة . قال في القاموس : بُخْتَنَصْرُ : ابن . ونَصْر كَبَقْم كان عند الصنم ولم يوجد له أب فنسب إليه^(٢) .

وروى أبو نعيم عن حسان بن ثابت - رضى الله تعالى عنه - أنه قال : والله إني لفي منزلي ابن سبع سنين وأنا أحفظ ما أرى وأعي ما أسمع وأنا مع أبي إذ دخل علينا فتى منا يقال له ثابت بن الضحاك ، فتحدث فقال : زعم يهودى في بني قريظة الساعة وهو يُلَاحِظنى : قد أظَلَّ زمانُ خروج نبي يأتى بكتاب [مثل كتابنا^(٣)] يقتلكم قتل عاد وإرم . قال حسان : فوالله إني لعلى فارع ، يعنى أطمأ ، فى السحر إذ سمعتُ صوتا لم أسمع قط صوتا أنفذ منه ، وإذا يهودى على ظهر أطم من آطام المدينة معه شعلة من نار ، فاجتمع إليه الناس فقالوا : مالك ويلك : قال : هذا كوكب أحمد قد طلع ، هذا كوكب لا يطلع إلا للنبوة ، ولم يبق من الأنبياء إلا أحمد . قال : فجعل الناس يضحكون ويعجبون بما يأتى به .

وكان حسان - رضى الله تعالى عنه - عاش مائة وعشرين سنة ، ستين فى الجاهلية وستين فى الإسلام^(٤) .

(١) الخصائص الكبرى ٦٢/١ .

(٢) عبارة القاموس مادة (نصر) : وكان وجد عند الصنم ولم يعرف له أب فنسب إليه ، وشكلت (بختنصر) فى القاموس (بخت ، نصر) بضم التاء ، والأشهر أن الجزء الأول من المركب المزجى بينى على الفتح ، كما فى شرح الأشموني لألفية ابن مالك : ١١٢/١ .

(٣) من دلائل النبوة لأبي نعيم ص ٣٧ .

(٤) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ٣٦ .

يُلاحِظُني : أى يخاصمني وينازعني . الفارغ بالفاء والراء والعين المهملتين : المرتفع ^(١)
العالى . والأظم بالضم : بناء مرتفع .

وروى الواقدي وأبو نعيم عن حوَيْصَة بن مسعود - رضى الله تعالى عنه - وهو بضم
الحاء المهملة وتشديد المثناة التحتية ، وقيل يجوز تخفيفها ، قال : كنا ويهود ^(٢) فينا
كانوا يذكرون نبياً يُبعث بمكة اسمه أحمد ، ولم يبق من الأنبياء غيره ، وهو فى كتبنا
وما أخذ علينا ^(٣) صفته كذا وكذا . حتى يأتوا على نعته . قال : وأنا غلام وما أرى أحفظ
وما أسمع أعمى ^(٤) إذ سمعتُ صياحاً من ناحية بنى عبد الأشهل ، فإذا قوم فزعوا وخافوا أن
يكون أمرٌ حدث ، ثم خفي الصوتُ ثم عاد فصاح ففهمنا صياحه : يا أهل يثرب هذا
كو كبُ أحمد الذى وُلِد به . قال : فجعلنا نعجب من ذلك ، ثم أقمنا دهرًا طويلاً ونسينا
ذلك ، فهلك قومٌ وحدث آخرون وصرتُ رجلاً كبيراً ، فإذا مثل ذلك الصياح بعينه :
يا أهل يثرب قد خرج محمد وتنبيأ وجاءه الناموس الأكبر الذى كان يأتى موسى عليه الصلاة
والسلام . فلم أنشب ^(٥) أن سمعت أن بمكة رجلاً خرج يدعى النبوة ، وخرج من خرج من قومنا
وتأخر من تأخر وأسلم فتبان منا أحداث ولم يُقضى لى أن أسلم ، حتى قدم رسول الله صلى الله
عليه وسلم [المدينة ^(٦)] .

أنشب : أى لم ألْبث .

وروى أبو نعيم عن أبي سعيد ^(٧) مالك بن سنان الخدرى بالخاء المعجمة والبدال المهملة
- رضى الله تعالى عنه - قال : سمعت أبي يقول : جئت بنى عبد الأشهل يوماً لأتحدث فيهم ،
فسمعت يوشع اليهودى يقول : أظُلّ خروج نبيّ يقال له أحمد يخرج من الحرم . فقيل ^(٨)
له : ما صفته ؟ قال : رجل ليس بالقصير ولا بالطويل ، فى عينيه حُمْرة يلبس الشَّملة
ويركب الحمار ، سيفه على عاتقه ، وهذه البلد مُهاجرة . فرجعت إلى قومي بنى خُثرة
وأنا أتعجب مما قال ، فأسمع رجلاً منا يقول : ويوشع يقول هذا وحده ؟ كلُّ يهود يثرب .

(١) ت م : الرفيع . (٢) ت م : كان يهود . (٣) أبو نعيم : وما أخذ علينا منه .

(٤) ت م : وما أعمى أسمع . (٥) ت م : فلم ألْبث .

(٦) زيادة من دلائل النبوة لأبي نعيم ص ٢٨ . والمصانص الكبرى ١/٦٤ .

(٧) الذى فى دلائل النبوة لأبي نعيم : عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدرى ، عن أبيه قال : سمعت أبي مالك بن سنان

يقول . (٨) الدلائل : فقال له خليفة بن ثعلبة الأشهل ، كالمستزئ .

نقول هذا . فخرجت حتى جئت بني قريظة فأجد جَمْعاً فتذاكروا النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال الزبير بن باطاً : قد طلع الكوكبُ الأحمر الذي لم يطلع إلا لخروج نبي وظهوره ، ولم يبق من الأنبياء أحدٌ إلا أحمد وهذه مهاجرة ^(١) .

أظَلَّ : قرب .

وروى ابن عساكر عن كعب - رحمه الله تعالى - قال : كان إسلام أبي بكر الصديق - رضي الله تعالى عنه - صبيه وحى من السماء ، وذلك أنه كان تاجراً بالشام فرأى رؤيا فقصها على بحيرى الراهب فقال له : من أين أنت ؟ قال : من مكة . قال : من أيها ؟ قال : من قريش . قال : فأى شيء أنت ؟ قال : تاجر . قال : صدق الله تعالى رؤياك ، فإنه يُبعث نبي من قومك تكون وزيره في حياته وخليفته بعد موته . فأسرها أبو بكر حتى بُعث النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال : يا محمد ما الدليل على ما تدعى ؟ قال : الرؤيا التي رأيت بالشام . فعانقه وقبل بين عينيه وقال : أشهد أنك رسول الله ^(٢) .

وروى أبو نعيم والبيهقي من طريق عُفَيْر ^(٣) بن زُرْعَةَ بن سَيْف بن ذِي يَزَن عن أبيه قال : لما ظهر سيفُ ذِي يَزَن على الحبشة ، وذلك بعد مولد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بسنتين ، أتاه وفود العرب وأشرافها وشعراؤها لتهنئته وتذكر ما كان من بلائه وطلبه بشارِ قومه . وأتاه وفد قريش منهم عبد المطلب بن هاشم وأمية بن عبد شمس وعبد الله ابن جُدعان وأسد بن عبد العزى ووهب بن عبد مناف وقُصَي بن عبد الدار ، فدخل عليه آذنه وهو في رأس قصر يقال له عُمدان ، وهو الذي قال فيه أمية بن أبي الصلت الثقي :

اشربْ هنيئاً عليك التاجُ مُرتَفِقا في رأس عُمدان دار منك مهللاً

واشربْ هنيئاً فقد شالتْ نعامُهم وأسبِلِ اليَوْمَ في بُردِكَ إسبالاً

تلك المكارمُ لا قَعْبَان من لَبَنِ شِيبَةٍ بماءٍ فعاداً بعدُ أبوالاً

قال : والملك مُتَضَمِّنٌ بالعَبِير يُلْصَقُ وَيَبِصُّ المِسْك في مَفْرَق رأسه ، وعليه بُردان أخضران مرتدياً بأحدهما مؤنزرًا بالآخر ، سيفه بين يديه ، وعن يمينه وعن شماله الملوك والمقاول . وأخبر بمكانهم فأذن لهم فدخلوا عليه ، ودنا منه عبد المطلب فاستأذنه في الكلام

(١) دلائل النبوة ٤٠ . والوفا ٤٢/١ ، والخصائص ٦٥/١ .

(٢) الخصائص ٧٢/١ . عن ابن عساكر . (٣) ت م : غير .

فقال : إن كنت ممن يتكلم بين يدي الملوك فقد أذّنالك^(١) . فقال : إن الله عز وجل قد أحلك أيها الملك محلاً رفيعاً شامخاً باذخاً مَنيعاً ، وأنبتك نباتاً طابت أرؤمته وعظمت جرثومته ، وثبت أصله وبسق قرعته ، في أطيب موضع وأكرم معدن ، وأنت أبيت اللعن ملك العرب الذي إليه تنقاد وعمودها الذي عليه العِماد ومَعْقِلُها الذي تلجأ إليه العِبَاد ، سلفك خير سلف ، وأنت لنا منهم خير خلف فلن يهلك ذِكر من أنت خلقه ، ولن يخمل ذكر من أنت سلفه ، نحن أهل حرم الله وسدنة بيته ، أشخصنا إليك الذي أبهجنا من كَشَفِكَ الكرب الذي فدحنا ، فنبحن وقد التهنئة لا وقد المرزئة .

قال له الملك : من أنت أيها المتكلم ؟ قال : أنا عبد المطلب بن هاشم . قال : ابن أختنا ؟ قال : نعم . قال : أدنه . ثم أقبل عليه وعلى القوم فقال : مَرَحِباً وأهلاً - فأرسلها مثلاً ، وكان أول من تكلم بها - وناقّة ورَحْلاً ومُسْتَنَاحاً سهلاً وملكاً رِبَخَلاً يعطى عطاءً جزلاً ، قد سمع الملك مقالتيكم وعرف قرابتيكم وقَبِلَ وسيلتيكم ، فإنكم أهل الليل والنهار ولكم الكرامة ما أقمتم والحياة إذا ظعنتم .

ثم أنهضوا^(٢) إلى دار الضيافة والوفود وأجرى عليهم الأنزال ، فأقاموا بذلك شهراً لا يصلون إليه ولا يؤذن لهم بالانصراف .

ثم انتبه لهم انتباهة فأرسل إلى عبد المطلب فأدناه ثم قال له : يا عبد المطلب إني مُفَضِّلُكَ من سِرِّ علمي أمراً لو غيرك يكون لم أبخ له به ، ولكن رأيتك معدنه فأطلعتك طِلْعَهُ^(٣) ، فليكن عندك مُخَبِّراً حتى يأذن الله عز وجل فيه ، إني أجد في الكتاب المكتوب والعلم المخزون الذي ادخرناه لأنفسنا واحتجينا دون غيرنا خبراً عظيماً وخطراً جسيماً فيه شرف الحياة وفضيلة الوفاة للناس عامة ولرَهْطِكَ كافة ولك خاصة . فقال له عبد المطلب : مثلك أيها الملك سرٌّ وبرٌّ ، فما هو؟ فذاك أهل الوبر زُمرًا بعد زُمر . قال : إذا ولدَ بتهامة غلام بين كتفيه شامة ، كانت له الإمامة ولكم به الزعامة إلى يوم القيامة . فقال له عبد المطلب : أيها الملك أثبت بخير ما آتاك بمثله وافد قوم ، ولولا هيبة الملك وإجلاله وإعظامه لسألته من ساره إياي كما أزداد به سرورا . فقال له الملك : هذا حينه الذي يولد فيه أوقد ولد ،

(١) تم : فقد أذّنالك ، تصحيف .

(٢) تم : ثم أنهضوا .

(٣) أي أطلعتك به . يقال : أطلعتك على الأمر ، وأطلعتك طلمه أساس البلاغة ٢٨٣ .

اسمه محمد ، يموت أبوه وأمه ويكفله جدّه وعمّه ، ولدناه مراراً والله باعته جهاراً وجاعلاً له منا أنصاراً ، يُعزّ بهم أوليائه ويذل بهم أعداءه ، ويضرب بهم الناس عن عُرض ويستفتح بهم كرائم أهل الأرض ، يعبد الرحمن ويذحض أو يذحر الشيطان ويُخمد النيران ويكسر الأوثان : قوله فضل وحكمه عدل ، ويأمر بالمعروف ويفعله وينهى عن المنكر ويُبطله .

قال له عبد المطلب : عزّ جدّك ودام مُلكك وعلاّ كعبك ، فهل الملك سارى بإفصاح فقد وضع لي بعض الإيضاح قال له سيف بن ذى يزن : والبيت ذى الحُجب والعلامات على النُقْب^(١) إنك لجدّه يا عبد المطلب غير كذب .

قال : فخرّ عبدُ المطلب ساجداً ، فقال له سيف بن ذى يزن : ارفع رأسك ثلج صدرك وعلا كعبك ، فهل أحسّست بشيء مما ذكرته لك ؟ قال : نعم أيها الملك إنه كان لي ابن وكنت به مُعجّبا وعليه رفيقا وإني زوّجته كريمة من كرائم قوى آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زُهرّة ، فجاءت بغلام فسَمّيته محمداً مات أبوه وأمه وكفلته أنا وعمه .

فقال له سيف ابن ذى يزن : إن الذى قلت كما قلت فاحتفظ من ابنك واحذر عليه اليهود فإنهم له أعداء ولن يجعل الله لهم عليه سبيلا واطو ما ذكرته لك عن هؤلاء الرهط الذين معك فإنى لست آمن أن تتدخلهم النفاسة من أن تكون لهم^(٢) الرياسة ، فينصبون له الحبائل ويَبْغون له الغوائل ، وهم فاعلون ذلك أو أبناؤهم غير شك ، ولولا أنى أعلم أن الموت مُجتاحى قبل مَبْعْثه لَسِرْتُ بخيلي ورجلي حتى أصير بيثرب دار ملكه^(٣) فإنى أجد في الكتاب الناطق والعلم السابق أن بيثرب استحكام أمره وأهل نصرته وموضع قبره ، ولولا أنى أقيه من^(٤) الآفات وأحذر عليه العاهات لأعلنت على حداثة سنّه أمره ولأوطأت على ألسنان العرب كُعبه ، ولكنى سأضرف ذلك إليك عن غير تقصير بمن معك .

ثم دعا بالقوم وأمر لكل واحد منهم بعشرة أعبد سود وعشرة إماء سود وحلّتين من حلّ البرود ، وعشرة أرطال ذهب وعشرة أرطال فضة ومائة من الإبل ، وكُرْش مملوءا عنبراً ، وأمر لعبد المطلب بعشرة أضعاف ذلك . ثم قال : إذا حال الحولُ فأتني بخبره وما يكون من أمره .

(٢) كذا . ولعلها لكم . كافى المراجع .

(٤) ليست فى ط .

(١) وتروى : على النصب . بالصاد .

(٣) ت م : دار ملكى . محرقة .

قال : فمات سيف بن ذي يزن قبل أن يحول عليه الحول .

قال : وكان كثيرا ما يقول عبد المطلب : يا معشر قريش لا يغبطني رجل منكم بجزيل عطاء الملك وإن كثر فإنه إلى نفاق ، ولكن ليغبطني بما يبقى لي ولعقبى ذكره وفخره . فإذا قيل : وما هو ؟ قال : سيُعلم ما أقول ولو بعد حين^(١) .

قال البيهقي - رحمه الله تعالى : وقد روى هذا الحديث أيضا عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما .

تفسير الغريب

بلاؤه : أى إحسانه مُرتفقا : أى متكئا أو من الرفق .

غمدان بضم الغين المعجمة : قصر باليمن . مَحَلَّلا من الحلول ويروى مِهْلَلا^(٢) أى متَهْلَلا . شالَتْ نَعامَتهم : قال فى النهاية : النعامة : الجماعة إذا تفرقوا . وفى الصحاح : يقال للقوم إذا ارتحلوا عن مياهم أو تفرقوا : قد شالَتْ نَعامَتهم .

متضمخ : متلطخ . العبير بعين مهملة فباء موحدة فمشناة تحتية : نوع من الطيب . يلصف بالصاد المهملة والفاء : مضارع لَصَفَ لَصْفا وَلَصِيفا إذا بَرَق . الوَبِيس : البرق أيضا . المقاول : جمع قَيْل وهو الملك من ملوك حمير ، دون الملك الأعظم . شامخا : مرتفعا . باذخا بالذال والخاء المعجمتين : أى عاليا . الأرومة وزن الأَكولة : الأصل . الجرثومة بضم الجيم والثاء المثناة الأصل أيضا . بَسَقَ : طال . أبيت اللعن : أى أبيت أن تأتى من الأمور ما تُلْعَن عليه^(٣) . فدَحْنَا بفاء فдал فحاء مهملتين فنون مفتوحات . أثقلنا . السُدنة : بسين فдал مهملتين فنون : الخدمة . رِبَحَلَّا : براء مكسورة فموحدة فحاء مهملة مفتوحة^(٤) : الكثير العطاء .

أهل الليل والنهار : أى لا يُحْجَبُونَ ليلاً ولا نهارا . الحِباء بكسر الحاء المهملة وبالماء : العطاء . احتجينا بهاء مهملة فمشناة فوقية فجيم فتحية فنون أى اكتتمناه . أبت بكسر

(١) خبر سيف بن ذي يزن فى الاكتفاء ١٧٨/١ ، ودلائل النبوة لأبى نعيم ٥٦ ، والوفا ١٢٢/١ ، وسيرة ابن كثير ٢٣٤/١ ، والخصائص ٢٠٢/١ .

(٢) روى البيت فى ص ١٤٦ ، وفيه مهلا مكان محلا ، وإذا كان ينبغى أن تكون محلا هى الرواية الأخرى .

(٣) ت م : عليها . (٤) يحملها فى القاموس على وزن قطر ، فالحاء ساكنة .

أوله . رجعت . سارّه إياي : أى مُسَارَرَّتِهِ لى . التُّقُبُ بضم النون جمع ثَقْب وهو الطريق .
الرَّعَامَةُ بفتح الزاى : أى السيادة .

عن عُرض : بضم العين المهملة أى لا يُبَالون من لَقَوْا دونه ولا يخافون أحداً بل يضربون
كلّ من عُرض لهم دونه بشرّ . وعُرض الشئ ناحية منه . علا كعبك : هو دعاء له بالشرف
والعلو ، والأصل فيه كَعَب القناة وهو أنبوبتها ، وما بين كل عقدتين منها كعب ، وكل
شئ علا وارتفع فهو كعب .

مُجْتَاحى بجيم فمشتاة فوقية وحاء مهملة : أى مُسْتَأْصِل ومُهْلِكى .

وروى أبو نعيم عن طريق محمد بن عمر الأملّى عن شيوخته . قالوا : بينما عبد المطلب
يوماً فى الحجر وعنده أَسْقُفٌ نجران ، وكان صديقاً له وهو يحادثه ويقول : إنا نجد
صفة نبي بقى من ولد إسماعيل ، هذا البلد مَوْلِدُهُ ، من صفته كذا وكذا . وأتى رسول الله
– صلى الله عليه وسلم – فنظر إليه الأَسْقُفُ وإلى عينه وإلى ظهره وإلى قدميه فقال : هو هذا ،
ما هو منك ؟ قال : ابنى . قال : لا ، ما نجد أباه حياً . قال : هو ابن ابنى وقد مات أبوه
وأمه حبلى به^(١) . فقال : صدقت . قال عبد المطلب لبنيه : تحفظوا بابن أخيكم ، ألا تسمعون
ما يقال فيه^(٢) .

والأحاديث والآثار فى هذا الباب كثيرة وفيما ذكر كفاية^(٣) .

(١) ت م : فيه . (٢) ليس فى دلائل النبوة لأبى نعيم المطبوع .

(٣) وأكثر هذه الآثار لا يرجع إلى أصل صحيح وخاصة ما ينتسب إلى الكهان .

الباب العاشر

في بعض منامات رثيت تدل على بعثته صلى الله عليه وسلم

روى أبو نعيم من طريق أبي بكر بن عبد الله بن أبي الجهم عن أبيه عن جده قال : سمعت أبا طالب يحدث عن عبد المطلب قال : بينما أنا نائم في الحجر رأيت رؤيا هالتي ففزعت منها فزعا شديدا فأتيت كاهنة قريش [وعلى مطرف خزوجتي تضرب منكبي^(١)] فقلت لها إني رأيت الليلة كأن شجرة نبتت قد نال رأسها السماء وضربت بأغصانها المشرق والمغرب وما رأيت نورا أزهر منها ، أعظم من نور الشمس بسبعين ضعفا ، ورأيت العرب والعجم لها ساجدين وهي تزداد كل ساعة - عظما ونورا وارتفاعا ، ساعة تخفى وساعة تظهر ، ورأيت رططا من قريش قد تعلقوا بأغصانها ورأيت قوما من قريش يريدون قطعها فإذا دنوا منها أخذهم شاب لم أر قط أحسن منه وجهًا ولا أطيب منه ريحًا فيكسر أظهُرهم ويقلع أعينهم ، فرفعت يدي لأتناول منها نصيبا فلم أقدر فقلت : لمن النصيب ؟ قال : النصيب لهؤلاء الذين تعلقوا بها . وسبقوك . فانتبهت مذعورا . فرأيت وجه الكاهنة قد تغير ثم قالت : لئن صدقت رؤياك ليخرجن من صلبك رجل يملك المشرق والمغرب ويدين له الناس . فقال عبد المطلب لأبي طالب : لعلك أن تكون [عم]^(٢) هذا المولود .

فكان أبو طالب يحدث بهذا الحديث والنبي - صلى الله عليه وسلم - قد خرج ويقول : كانت الشجرة والله أبا القاسم الأمين . فيقال له : ألا تؤمن به ؟ فيقول السبّة والعار^(٣) . وذكر ابن ظفر أن مرثد بن عبد كلال رأى رؤيا أخافته وأذعرته وهالته في حال منامه فلما انتبه نسيها حتى ما يذكر منها شيئا ، ثم إنه أحضر الكهّان فجعل يخلو بكاهن كاهن ثم يقول : أخبرني عما أريد أن أسألك عنه . فيجيبه الكاهن بأنه لا علم عنده عنها .

(١) من دلائل النبوة لأبي نعيم .

(٢) من الوفا .

(٣) دلائل النبوة لأبي نعيم ٦٠ ، والوفا ٦٩/١ ، والخصائص ٩٨/١ .

فلم يكن عند واحد منهم جوابها ، ثم إنه خرج يتصيد بعد ذلك فأوغل في طلب الصيد . وانفرد عن أصحابه ، فرفعت له أبيات في ذرى جبل فقصد بيتاً منها ، فبرزت له عجوز فقالت له : بالرحب والسعة والجفنة المددعة والعلبة المترعة . فنزل فلما احتجب عن الشمس تام فلم يستيقظ حتى تصرم الهجير ، فإذا بين يديه فتاة لم ير مثلاً جَمالاً فقالت له : أبيت اللعن أيها الملك الهمام هل لك في الطعام ؟ فخاف على نفسه لما رأى أنها عرفت فقالت : لا حذر فذاك البشر . وقربت إليه ثريداً وقامت تذب عنه حتى انتهى أكله ، ثم سقته لبناً صريفاً وضرباً ، فشرب ما شاء وجعل يتأملها مُقبلة ومُذبرة فملأت عينيه حسناً وقلبه هوى فسألها عن اسمها فقالت : عفيراء . فقال : يا عفيراء من الذي دعوتيه بالملك الهمام؟ فقالت : مرثد العظيم الشأن حاشر الكواهن والكهّان ، لمُفضلة بعل بها الجان . قال يا عفيراء أتعلمين ما تلك المفضلة ؟ فقالت : نعم أيها الملك ، إنها رؤيا منام ليس بأضغاث أحلام ، رأيت أعاصير زوابع بعضها لبعض تابع ، فيها لهب لاعم ، ولها دُخان ساطع ، يقفوها نهر مُتدافع روى جارعٌ وغرق كارع ، وسمعت فيها^(١) أنت سامع دعاء ذى جرس صاعد هلموا إلى المَشارع . قال الملك : نعم هذه رؤياي^(٢) فما تأويلها ؟ قالت : الزوابع ملوك تتابع . والنهر : عِلْم واسع . والداعى : نبي شافع . والجارع : ولي له تابع . والكارع : عدو له مُنازع فقال الملك : أسلم هذا النبي أم حرب ؟ فقالت : أقسم برافع السماء ومن أنزل الماء من السماء إنه لمُبطل الدماء ومُنطق العقائل نُطق الإماء . قال الملك : إلى ماذا يدعو ؟ قالت : إلى صيامٍ وصلاةٍ وصلةٍ أرحام ، وكسرٍ أصنام ، وتعطيلٍ أزلام ، واجتناب آثام . قال الملك : من قومه ؟ قالت : مُضر بن نِزار ولهم نَقعٌ مَثار يُجلى عن قتلٍ وإسار . قال : يا عفيراء إذا ذبح قومه فمن^(٣) أعضاده ؟ قالت : أعضاده غَطَاريف يَمَانُونَ طائِرم به مَيَمُونَ يعزبهم فيعزُونَ ويدمُث بهم الحُزُونَ^(٤) وإلى نصرٍ يعزُونَ .

فأطرق الملك يُؤامر نفسه في خطبتها فقالت^(٥) أبيت اللعن إن تابعي غيُور ، ولأمرى صيُور وناكيحي مقبور ، والكلف بي تبور .

فنهض الملك مبادراً فجال في صهوة جواده وانطلق فبعث إليها بمائة ناقة كَوماء .

(١) ت م : فيها . محركة . (٢) ط : هذه رؤيا . (٣) ت م : من . تحريف .

(٤) ت م : ولا يدمن بهم الحزونون . محركة . (٥) ت م : قالت .

تفسير الغريب

أَوْغَلَ فِي طَلَبِ كَذَا : تَابَعَ^(١) فِي ذَلِكَ . وَالْوُغُولُ : الدُّخُولُ فِي الشَّيْءِ بِالْقُوَّةِ .
 الذَّرَى : بوزن الحَصَى : كُلُّ مَا يَسْتَتِرُ بِهِ الشَّخْصُ . وَالذَّرْوَةُ بِالْكَسْرِ وَالضَّمِّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ أَعْلَاهُ .
 وَالْجَفْنَةُ الْمُدْعَدَّةُ : هِيَ الَّتِي مُلِئَتْ ثُمَّ حُرِّكَتْ حَتَّى تَرَاصَّ مَا فِيهَا ثُمَّ مِلَّتْ بَعْدَ ذَلِكَ وَالْعَلْبَةُ الْمُتْرَعَةُ : هِيَ إِنَاءٌ مِنْ جِلْدٍ وَالْإِتْرَاعُ : الْإِمْتَلَاءُ .
 الْأَرْوَاحُ : الرِّيحُ . الضَّرِيفُ : اللَّبَنُ الْمُخْضُ يُحَلَبُ أَوْانَ الْحَلَابِ يُضْرَفُ عَنِ الضَّرْعِ إِلَى الشَّارِبِ . الضَّرِيبُ مِنَ اللَّبَنِ . الرَّائِبُ يُحَلَبُ عَلَيْهِ فَيَسْتَضْرَبُ أَيْ يَغْلُظُ .
 بَعَلَ بِهَا الْجَانَّ : بَفْتَحَ الْبَاءَ وَكَسَرَ الْعَيْنَ الْمَهْمَلَةَ بَعْدَهَا لَامٌ ، قَالَ فِي النِّهَايَةِ : بَعَلَ بِالْأَمْرِ إِذَا دَهَشَ .
 أَعَاصِيرُ زَوَابِعَ : هِيَ مِنَ الرِّيحِ مَا يَشِيرُ التَّرَابَ فَيُعْلِيهِ فِي الْجَوِّ وَيَشِيرُهُ . سَاطِعٌ : مُرْتَفِعٌ .
 الْجَرْمُ : الصَّوْتُ . الْمَشَارِعُ : الْمَدَاخِلُ إِلَى النَّهْرِ .
 رَوَى جَارِعٌ : أَيْ مِنْ شَرَبٍ مِنْهُ جَرَعًا رَوَى . وَغَرِقَ كَارِعٌ : أَيْ مِنْ أَمْعَنَ غَرِقَ .
 تَتَابَعَ : جَمَعَ تُبِعَ ، وَهُوَ لَقِبَ كَانَ لِمُلُوكِ الْبَيْتِ وَهُوَ مِنَ الْإِتْبَاعِ ، لِأَنَّ بَعْضَهُمْ كَانَ يَتَّبِعُ فِي الْمَلِكِ وَالسَّيْرَةِ بَعْضُهُ . وَالتُّبُعُ زَعَمُوا أَنَّهُ اسْمٌ لِلظِّلِّ^(٢) .
 الْعَمَاءُ : الْغَنَمُ وَالْغَمَامُ . الْعَقَائِلُ : الْكَرَائِمُ مِنَ النِّسَاءِ يَسْبِيهِنَّ فَيَشْدُذْنَ النَّطْقَ عَلَى أَوْسَاطِهِنَّ لِلْمِهْنَةِ وَالْخِدْمَةِ . النَّقْعُ : الْغُبَارُ يَشِيرُهُ الْمُتَحَارِبُونَ وَالْخَيْلُ وَغَيْرُهَا .
 الْأَعْضَادُ : الْأَنْصَارُ : الْغَطَّارِيفُ : السَّادَةُ وَالنَّغَطْرُفُ : التَّكْبَرُ .
 يَدْمُتْ : يَسْهَلُ ، يَغْتَرُونَ : يَنْتَسِبُونَ .
 يُؤَامِرُ نَفْسَهُ : هَكَذَا يُقَالُ وَيُرَادُ بِهِ يُعَارِضُ الرَّأْيَيْنِ الْمُتَضَادَّيْنِ فِي النَّفْسِ .
 وَلَأْمَرِي صَيَّورٌ : أَيْ عَاقِبَةُ يَصِيرُ إِلَيْهَا ، يَقُولُونَهُ عَلَى جِهَةِ التَّعْظِيمِ .
 جَالٌ : وَثْبٌ . الصُّهُوةُ : مَقْعِدُ الْقَارِصِ مِنْ ظَهْرِ الْفَرَسِ . كَوْمَاءُ : عَظِيمَةُ السَّيِّمِ .

• • •

وروى ابن سعد وابن الجوزي عن أم خالد بنت خالد بن سعيد بن العاص رضي الله

(٢) ت م : انتفاء الظلم . محرقة .

(١) ت م : بالغ .

تعالى عنها قالت ، قبيل مَبْعَثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : كان خالد بن سعيد بن العاص ذات ليلة نائما فقال : رأيت كأنه قد غَشِيَتْ مكة ظُلْمة عظيمة حتى لا يُبْصَرُ امرؤ كَفَّهُ ، فبينما هو كذلك إذ خرج نور من زمزم ثم علا في السماء فأضاء في البيت ، ثم أضاءت مكة كلها^(١) ثم ضرب إلى نخل يَثْرِبُ فأضاءها حتى إني لأنظر إلى البُسر في النخل . فاستيقظتُ فقَصَصْتُها على [أخي]^(٢) عمرو بن سعيد وكان جَزَلَ الرأي فقال : يا أخي إن هذا لأمر يكون في بني عبد المطلب ، ألا ترى أنه خرج من حُفْرة أبيهم .

قال خالد : فإنه^(٣) لِمِمَّا هَدَانِي اللَّهُ لِلْإِسْلَامِ . قالت أم خالد : فأول من أسلم ابني وذلك أنه ذكر رؤياه لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال يا خالد : أنا والله ذلك النور وأنا رسول الله . فقَصَّصَ عليه ما بَعَثَهُ اللَّهُ بِهِ فَأَسْلَمَ خالد وأسلم عمرو بعده^(٤) .

وروى ابن سعد عن حرام بن عثمان الأنصاري - رضى الله تعالى عنه - قال : قديم أسعد بن زُرارة من الشام تاجرا في أربعين رجلا من قومه ، فرأى رؤيا أن آتيا أتاه فقال : إن نبيا يخرج بمكة يا أبا أمامة فاتبعه وآية ذلك أنكم تنزلون منزلا فيصاب أصحابك فتنجو أنت وفلان يُطْعَمُ في عينه . فنزلوا منزلا فبيّتهم فيه الطاعون فأصيبوا جميعا غير أبي أمامة وصاحب له طعن في عينه^(٥) .

وروى أيضا وابنُ الجوزي ، عن عمرو بن مُرَّة الجُهَنِّي رضى الله تعالى عنه قال : خرجتُ حاجًا^(٦) في جماعة من قومي في الجاهلية فرأيت في المنام وأنا بمكة نورا ساطعا [خرج من الكعبة حتى أضاء لي]^(٧) من الكعبة إلى جبل يثرب وأشعر جُهَيْنَةَ فسمعت صوتا في النور وهو يقول : انقشعت الظُّلُمُ وسَطَعَ الضياءُ وبُعِثَ خاتم الأنبياء . ثم أضاء إضاءةً أخرى حتى نظرت إلى قصور الحيرة وأبيض المدائن فسمعت صوتا في النور وهو يقول : ظهر الإسلام وكُسرَت الأصنام ووُصِلَت الأرحام .

فانتبهتُ فَرِعًا فقلت لقومي : والله لَيَحْدُثَنَّ في هذا الحي من قريش حدث . وأخبرتهم

(٢) من الوفا .

(٤) الوفا ٨٠/١ ، وطبقات ابن سعد ١٠٩/١ .

(٦) ت م : في حاجة .

(١) ت م : ثم أضاء في مكة كلها .

(٣) الأصل : لما وما أثبتته من الوفا

(٥) طبقات ابن سعد ٣ قسم ٢ ص ١٢٩ (ط لين) .

(٧) من الوفا .

بما رأيت . فلما انتهينا إلى بلادنا جاءنا خبر أن رجلا يقال له أحمد قد بُعث . فخرجت حتى أتيت فأنخبرته بما رأيت فقال : يا عمرو بن مرة أنا النبي المرسل إلى العباد كافة أدعوم إلى الإسلام وآمرهم بحقن الدماء وصلة الأرحام وعبادة الله ورفض الأصنام وحج بيت الله وصيام شهر رمضان [شهر]^(١) من اثني عشر شهرا ، فمن أجاب فله الجنة ومن عصي فله النار ، فأمن بالله يا عمرو بن مرة يؤمنك الله من هول جهنم . فقلت يا رسول الله ، آمنتُ بما جئت به من حلال وحرام . ثم أنشدته أبياتا قلتها حين سمعت به وهي :

شهدتُ بأنَّ الله حقٌّ وأني

لآلهة الأصنام^(٢) أولُ تارك

لأصحابِ خيرِ الناسِ نفساً ووالداً

رسولِ ملكِ الناسِ فوقِ الحياتك^(٣)

وروى أبو نعيم عن كعب ووهب بن منبّه رحمهما الله تعالى قالاً: رأى بُخْتَنَصْرُ في منامه رؤيا عظيمة أفزعته فلما استيقظ أنسيها ، فدعا كهنته وسحرته فأخبرهم بما أصابه من الكرب في رؤياه وسألهم أن يعبروها له ، فقالوا : قُصّها علينا . فقال^(٤) : قد نسيتهُ . قالوا : فإننا لا نقدر على تأويلها حتى نقصّها . فدعا دانيالَ فأخبره [بها]^(٥) فقال إنك قد رأيت صنما^(٦) عظيماً رجلاه في الأرض ورأسه في السماء أعلاه من ذهب ووسطه من فضة وأسفله من نحاس وساقاه من حديد ورجلاه من فخّار ، فبينما أنت تنظر إليه قد أعجبك حسنه وإحكام صنعه قذفه الله بحجر من السماء فوقع على قنّة رأسه ، قذفه حتى طحنه فاختلط ذهبه وفضته ونحاسه وحديدته وفخّاره ، حتى تخيل إليك أنه لو اجتمع الإنس والجن على أن يميزوا بعضه من بعض لم يقدروا على ذلك ولو هبّت ريحٌ لأذّرتة ، ونظرت إلى الحجر الذي قُذف به يربو ويَعظم وينتشر حتى ملأ الأرض كلها ، فصرت لا ترى إلا السماء والحجر .

(١) من الوفا .

(٢) الوفا : لآلهة الأحيار .

(٣) الوفا ٨١/١ ، وهو هناك بتمامه ، وسيرة ابن كثير ٣١٤/١ نقلا عن الطبراني في الكبير .

(٤) ط : قال .

(٥) ليست في ط .

(٦) ط : رأيت ثورا عظيما .

قال بُخْتَنَصْرُ : صدقت ، هذه الرؤيا التي رأيتها فما تأويلها ؟ قال : أما الصنم . فأمم مختلفة في أول الزمان وفي وسطه وفي آخره . وأما الحجر الذي قذف الله به الصنم فدين الله تعالى يقذف به هذه الأمم في آخر الزمان ليُظهره عليها ، فيبعث الله تعالى نبيا أميا من العرب فيدوِّخ الله تعالى به الأمم والأديان كما رأيت الحجرَ دوِّخ أصناف الصنم ، ويظهر على الأديان كما رأيت الحجر ظهر على وجه الأرض^(١) .

قال في الصحاح : داخ البلاد يدوِّخها قهرها واستولى على أهلها وكذلك دوِّخ البلاد .

(١) دلائل النبوة لأبي نعيم ٤٥ ، والخصائص الكبرى ١/٦٠ .

الباب الحادى عشر

فما وجد من صورة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم مقرونةً بصور الأنبياء
قبله صلى الله عليه وسلم

روى البيهقى وأبو نعيم عن هشام بن العاص رضى الله تعالى عنه قال : بُعثت أنا ورجل^(١)
من قريش زمنَ أبى بكر الصديق رضى الله عنه إلى هرقل صاحب الروم ندعوه إلى الإسلام ،
فخرجنا حتى قديمنا القوطة ، يعنى دمشق ، فنزلنا على جبلة بن الأيهم الغسانى ، فدخلنا
عليه وإذا هو على سرير له ، فأرسل إلينا برسول نكلمه ، فقلنا : والله إنا لانكلم رسولا
إنما بُعثنا إلى الملك فإن أذن لنا كلّمناه وإلا لم نكلم الرسول . فرجع إليه الرسول فأخبره
فأذن ، فكلّمه هشام ودعاه إلى الإسلام وإذا عليه ثيابٌ سود ، فقال له هشام : ما هذه
الثياب التى عليك ؟ قال : لبستها وحلفتُ أن لا أنزعها حتى أخرجكم من الشام . فقلنا^(٢) :
ومجلسك هذا والله لناخذنه منك ولناخذن ذلك الملك الأعظم إن شاء الله تعالى ، أخبرنا
بذلك نبينا صلى الله عليه وسلم . [قال : فأنتم إذا السمراء . قلنا : السمراء ؟]^(٣) قال لستم بهم
هم قوم يصومون بالنهار ويفطرون بالليل ، فكيف صومكم ؟ فأخبرناه فملئ وجهه سواداً فقال :
قوموا . وبعث معنا رسولا إلى الملك ، فخرجنا حتى إذا جاء بقرب المدينة قال الذين أرسلهم معنا :
إن دوابكم هذه لا تدخل المدينة فإن شتم حملناكم على براذين أو بغال . فقلنا : والله لا ندخل
إلا عليها . فأرسلوا إلى الملك بذلك بأنهم يأبؤن . فدخلنا على رواحنا متقلدين سيوفنا حتى انتهينا
إلى غرفة له فأنخنا فى أضلها وهو ينظر إلينا ، فقلنا : لا إله إلا الله والله أكبر . فلقد تنفّضت
الغرفة حتى صارت كأنها عذق تعصفه الرياح . ثم دخلنا عليه فقال : ما كان عليكم
لو جئتمونى بتحيتكم فيما بينكم ؟ قلنا : إن تحيتنا فيما بيننا لا تحلّ لك وتحيتك التى أنت

(١) فى دلائل النبوة لأبى نعيم ١٨ : أن هشام بن العاص ، ونعيم بن عبد الله ، ورجلا آخر قد سماه بعثوا إلى ملك الروم

(٢) من دلائل النبوة لأبى نعيم ١٩ .

(٣) ط : قلنا .

بها لا يحل لنا أن نحْيِيكَ بها . قال : كيف تحييتكم ؟ قلنا : السلام . قال : كيف تحيئون ملككم . قلنا : بها . قال : وكيف يرد عليكم ؟ قلنا : بها . قال : فما أعظم كلامكم ؟ قلنا : لا إله إلا الله والله أكبر . فلما تكلمنا بها تنفضت الغرفة حتى رفع رأسه إليها . قال : فهذه الكلمة التي قلتوها حيث تنفضت الغرفة كلما قلتوها في بيوتكم تنفضت هكذا ؟ قلنا : لا . وما رأيناها فعلت هذا قط إلا عندك . قال : وددت أنكم كلما قلم تنفض عليكم كل شيء وأنى خرجت من نصف ملكي . قلنا لم ؟ قال : لأنه كان أنسر لسانها وأجدر أن لا يكون من أمر النبوة وأن يكون من جيل الناس .

ثم سألنا عما أراده فأخبرناه . قال : قوموا . فقمنا فأمر لنا بمنزل حسن ونزل كثير ، فأقمنا ثلاثاً ثم أرسل إلينا ليلاً فدخلنا عليه فاستعاد قولنا فأعدناه ثم دعا بشيء كهيئة الربة العظيمة مذهبة فيها بيوت صغار عليها أبواب ، ثم فتح^(١) باباً فاستخرج حريرة سوداء فنشرها فإذا فيها صورة حمراء وإذا فيها رجل ضخم العينين عظيم الألتين لم أر مثل طول عنقه وإذا ليست له لحية وإذا له صغيرتان أحسن ما خلق الله تعالى . فقال : أتعرفون هذا ؟ فقلنا : لا . قال : هذا آدم عليه الصلاة والسلام وإذا هو أكثر الناس شعراً ، ثم فتح باباً آخر واستخرج منه حريرة سوداء وإذا فيها صورة بيضاء وإذا فيها رجل ذو شعر كشعر القطط أحمر العينين ضخمة القامة حسن اللحية قال : هل تعرفون هذا ؟ قلنا : لا . قال : هذا نوح . ثم فتح باباً آخر واستخرج منه حريرة سوداء وإذا فيها رجل شديد البياض حسن العينين صلت الجبين طويل الخدين أبيض اللحية كأنه يتبسم ، فقال : أتعرفون هذا ؟ قلنا : لا . قال : هذا إبراهيم . ثم فتح باباً آخر واستخرج منه حريرة سوداء وإذا فيها صورة بيضاء وإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : أتعرفون هذا ؟ قلنا : نعم ، هذا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم بكينا . فوالله لقد قام لها قائماً ثم جلس وقال : والله إنه هو ؟ قلنا : نعم إنه هو . فأمسك ساعة ثم قال : أما إنه آخر البيوت ، ولكن عجلته لأنظر أتعرفون ذلك أم لا . ثم فتح باباً آخر فاستخرج منه حريرة سوداء فإذا فيها صورة أدماء شحماء وإذا رجل جعد قطط غائر العينين حليد النظر عابس متراكب

(١) ط : ثم انفتح .

الأسنان مُقْلَص الشفة كأنه غضبان . فقال : أتعرفون هذا ؟ قلنا : لا . قال : هذا موسى ابن عمران . وإلى جنبه صورة تشبهه إلا أنه مُدْهَانُ الرَّأْس عريض الجبين في عينيه قَبْل ، قال : هل تعرفون هذا ؟ قلنا : لا . قال : هذا هارون . ثم فتح باباً آخر فاستخرج منه حريرة بيضاء فإذا فيها صورة رجل آدم سَبْط رُبْعَة كأنه غضبان . فقال : هل تعرفون هذا ؟ قلنا : لا . قال : هذا لوط . ثم فتح باباً آخر فاستخرج منه حريرة فإذا فيها صورة رجل مشرب بحمرة أَقْنَى الأنف خفيف العارضين حسن الوجه . قال : هل تعرفون هذا ؟ قلنا : لا . قال : هذا إسحاق ، ثم فتح باباً آخر فاستخرج منه حريرة بيضاء فإذا فيها صورة تشبه إسحاق إلا أنه على شفتيه ^(١) خال . فقال ^(٢) : هل تعرفون هذا ؟ قلنا : لا . قال : هذا يعقوب ثم فتح باباً آخر فاستخرج منه حريرة سوداء فإذا فيها صورة رجل أبيض حسن الوجه أَقْنَى الأنف حسن القامة يعلو وجهه نور يعرف في وجهه الخشوع يقرب إلى الحمرة . فقال : هل تعرفون هذا ؟ قلنا : لا . قال : هذا إسماعيل جَدَّ نبيكم ، ثم فتح باباً آخر فاستخرج منه حريرة بيضاء فيها صورة كأنها صورة آدم كأن وجهه الشمس فقال : هل تعرفون هذا ؟ قلنا : لا . قال : هذا يوسف عليه الصلاة والسلام . ثم فتح باباً آخر فاستخرج منه حريرة بيضاء فيها صورة رجل أحمر حَمِش الساقين أخفش العينين ضخم البطن رُبْعَة متقلد سيفاً قال : هل تعرفون هذا ؟ قلنا : لا . قال : هذا داود . ثم فتح باباً آخر فاستخرج منه حريرة بيضاء فيها صورة رجل متخم الأليتين طويل الرجلين راكب فرساً ، فقال : هل تعرفون هذا ؟ قلنا : لا . قال : هذا سليمان عليه السلام ثم فتح باباً آخر فاستخرج منه حريرة سوداء فيها صورة بيضاء وإذا رجل شاب شديد سواد اللحية كثير الشعر حسن الوجه فقال : هل تعرفون هذا ؟ قلنا : لا . قال : هذا عيسى بن مريم . قلنا : من أين لك هذه الصور لأننا نعلم أنها صُوِّرَتْ على ما صورت عليه الأنبياء لأننا رأينا صورة نبيِّنا صلى الله عليه وسلم مثله ^(٣) فقال : إن آدم صلى الله عليه وسلم سأل ربه أن يريه الأنبياء من ولده فأنزل عليه صُورَهُمْ وكانت في خزانة آدم عند مَغْرِب الشمس فاستخرجها ذو القرنين فدفعها إلى دانيال .

ثم قال : أَمَا وَاللَّهِ وددت أن نفسي طابت بالخروج من مُلْكِي وَأَنِّي كُنت عَبْدًا أَشْرَكَكُمْ مِلْكَةً حَتَّى أَمُوت . ثم أجازنا فأحسن جائزتنا وسرحنا .

(٢) ت م : مثله .

(٢) ط : قال .

(١) ط : على شفته .

فلما أتينا أبا بكر رضى الله تعالى عنه أخبرناه بما رأيناه وبما قال لنا فبكى أبو بكر وقال : مسكين ! لو أراد الله تعالى به خيراً لفعل . ثم قال : أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن اليهود يجدون نعت محمد صلى الله عليه وسلم عندهم^(١) وروى ابن عساكر نحوه عن دحية - رضى الله تعالى عنه وذكر ابن ظفر في « خير البشر » نحوه عن حكيم بن حزام رضى الله تعالى عنه .

وروى البخارى فى التاريخ والبيهقى عن جُبَيْر بن مُطْعِم - رضى الله تعالى عنه - قال : لما بعث الله تعالى نبيه - صلى الله عليه وسلم - وظهر أمره بمكة . خرجت إلى الشام فلما كنت ببُصْرَى أتتني جماعة من النصارى فقالوا : أئمن الحرم أنت ؟ قلت : نعم . قال : أفتعرف هذا الذى تنبأ فيكم ؟ قلت : نعم . قال : فأخلوا بيدي وأدخلوني ديراً فيه تماثيل وصور فقالوا : انظر هل ترى صورته ؟ فنظرت فإذا أنا بصورة النبي - صلى الله عليه وسلم - وإذا أنا بصفة أبي بكر وصورته وهو أخذ بعقب النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : هل ترى صفته ؟ قلت : نعم . قالوا : هو هذا ، وأشاروا إلى صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت : اللهم نعم ، أشهد أنه هو . قالوا : أتعرف هذا الذى أخذ بعقبه ؟ قلت : نعم . قالوا : نشهد أن هذا صاحبكم وأن هذا الخليفة من بعده^(٢) .

تفسير الغريب

تنفضت الغرفة - بالقاء والضاد المعجمة : أى تحرّكت .
صَلَّتِ الجَبِين : أى واسعه . وقيل : الصَّلَت : الأملس . وقيل : البارز . قاله فى النهاية .
وفى الصحاح : هو الواضح .

وصورة أدماء : أى سمراء . شحماء : سوداء . وشعر جعد : ضد السبط ، فإن وصف بالقَطَط بفتح الحين فهو شديد الجعودة ك شعر السودان .

وفى عينيه قَبَل : بفتح القاف والباء وهو إقبال السواد على الأنف . وشَعْرُ رَجُلٍ بفتح الراء وكسر الجيم وفتحها وسكونها . وَسَبَطَ بفتح أوله وسكون ثانيه وكسره وفتحها : هو المسترسل . ورَبْعَةٌ براء مفتوحة وموحدة ما كنة : أى مربع الخلق لا قصير ولا طويل . وحَمِش الساقين بحاء مهملة وشين معجمة دقيقتها . وأخضش العينين : صغيرهما . والله أعلم .

(٢) الوفا ١/٥٦ .

(١) دلائل النبوة لأبى نعيم ١٨ ، والخصائص الكبرى ٢/١٢٧ .

جَمَاعُ أَبْوَابٍ بَعْضُ فَضَائِلِ بَلَدِهِ الْمُنِيفِ وَمَسْقَطُ رَأْسِهِ الشَّرِيفِ
زَادَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَضْلًا وَشَرَفًا

لَمَّا كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاقِبًا لِلْفَضَائِلِ وَمِنْهُ كَوْنُ بَلَدِ مَوْلَدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلَ مِنْ غَيْرِهَا حَسُنَ ذِكْرُ بَعْضِ أَخْبَارِهِ وَفَضَائِلِهِ - وَأَيْضًا فَإِنَّ جَمَاعَةً مِنْ أَلْفٍ فِي السَّيْرِ مِنْهُمْ أَبُو الرَّبِيعِ ^(١) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى تَعَرَّضُوا لِبَعْضِ ذَلِكَ فَتَبِعْتَهُمْ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

الباب الأول

في بدء أمر الكعبة المشرفة

« قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ » ^(٢) .

وَرَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالْإِمَامُ أَحْمَدُ وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَالشَّيْخَانُ وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الشُّعْبِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - قَالَ : « قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ مَسْجِدٍ وَضِعَ أَوَّلُ ؟ قَالَ : الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ . قُلْتُ : ثُمَّ أَيُّ ؟ قَالَ : الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى . قُلْتُ : كَمْ بَيْنَهُمَا ؟ قَالَ أَرْبَعُونَ سَنَةً » ^(٣) .

وَرَوَى ابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ عَلِيٍّ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - فِي الْآيَةِ قَالَ : كَانَتِ الْبُيُوتُ قَبْلَهُ وَلَكِنَّهُ أَوَّلَ بَيْتٍ وَضِعَ لِعِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى .
وَرَوَى ابْنُ جَرِيرٍ عَنِ الْحَسَنِ فِي الْآيَةِ قَالَ : « إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وَضِعَ لِلنَّاسِ يَعْبُدُ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ » .

وَرَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَالْأَزْرَقِيُّ عَنْ كَتِّبِ الْأَخْبَارِ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ : كَانَ الْبَيْتُ غُثَاءً عَلَى الْمَاءِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ تَعَالَى الْأَرْضَ بِأَرْبَعِينَ عَامًا وَمِنْهُ دُحِيتِ الْأَرْضُ ^(٤) .

(١) هو الكلاعي انظر ترجمته في مقدمة هذا الكتاب .

(٢) سورة آل عمران : ٩٦ .

(٣) صحيح البخاري (١٨٩/٢ ط الأميرية) كتاب بدء الخلق باب (يزفون التسلان في المني) . وصحيح مسلم كتاب المساجد حديث رقم (١) (ط الحلبي) ، ومسنده أحمد ١٥٠/٥ ، وسنن ابن ماجه ٢٤٨/١ حديث رقم ٧٥٣ ، كتاب المساجد ، باب أي مسجد وضع أول .

(٤) أخبار مكة للأزرقي ١/١ (ط مكة) سنة ١٢٥٢ هـ .

الغُثَاء كُفْرَاب : ما جاء به السُّيْل من نبات قد يَبِس .

ورَوَى ابن جرير وأبو الشيخ في العظمة ، عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال :
وَضَعَ البيت على الماء على أربعة أركان قبل أن تُخْلَق الدنيا بآلئ عام ، ثم دُحِيت الأرض
من تحت البيت .

وروى عبد الرزاق والأزرقي والجندى في تاريخهما عن مجاهد - رحمه الله تعالى -
قال : خلق الله تعالى موضع البيت الحرام من قبل أن يخلق شيئاً من الأرض بآلئ سنة
وأركانها في الأرض السابعة^(١) . زاد عبد بن حميد : ودحيت الأرض من تحت الكعبة .

وروى ابن جرير وابن المنذر والطبراني والبيهقي في الشعب عن ابن عمر - رضى الله
تعالى عنهما - قال : خلق الله تعالى البيت قبل الأرض بآلئ سنة . ، وكان إذ كان عرشه
على الماء زبدة بيضاء . وكانت الأرض تحته كأنها خشفة ، فدحيت الأرض من تحته .

الخَشْفَةُ بمعجمتين : واحدة الخَشَف وهي حجارة تنبت بالأرض نباتاً . ويروى : بحاء
مهملة والعين بدل الفاء^(٢) ، وهي أكمة لاطئة بالأرض والجمع خشف . وقيل : هو ما غلبت
عليه السهولة : أى ليس بحجر ولا طين . ويروى حشفة بالحاء المهملة والفاء ، وهو اليابس
الفاقد من التمر .

وروى ابن المنذر عن أبي هريرة - رضى الله تعالى عنه قال : إن الكعبة خلقت قبل
الأرض بآلئ سنة وهي من الأرض إنما كانت خشفة على الماء عليها ملكان من الملائكة
يسبّحان ، فلما أراد الله تعالى أن يخلق الأرض دحّاها منها فجعلها وسط الأرض .

وروى البيهقي في الشعب عن ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما - قال : قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : « أول بقعة وضعت في الأرض موضع البيت ثم مدت منها الأرض :
وإن أول جبل وضعه الله - تعالى - على وجه الأرض أبو قبيس ثم مدت منه الجبال » .

وروى ابن أبي حاتم عن عطاء وعمر بن دينار - رحمهما الله تعالى - قالوا : بعث الله
تعالى ريحا فسفقت الماء فأبرزت موضع البيت على خشفة بيضاء فمد الله تعالى الأرض
منها فلذلك هي أم القرى .

(١) أخبار مكة ١/١ .

(٢) كذا في النسخ ، ولم نثر على مادة حشع في المعجم التي بين أيدينا . والظاهر أنها تحريف خشفة بضم فسكون وهي
الأكمة اللاطئة بالأرض كما في القاموس .

وروى ابن مردويه عن بريدة رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أُمُّ الْقُرَى مَكَّة » .

قال السهيلي رحمه الله تعالى : وفي التفسير أن الله - سبحانه وتعالى - لما قال للسموات والأرض (ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ)^(١) لم يجبه^(٢) بهذا إلا أرض الحرم^(٣) .
وروى عبد بن حميد والأزرقي واللفظ له عن ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما - قال : لما كان العرش على الماء قبل أن يخلق الله عز وجل السموات والأرض بعث الله - تعالى - ريحا صفافة فصفت الرياح الماء فأبرزت^(٤) عن حشفة في موضع البيت كأنها قبة فدحا الله تعالى الأرض من تحتها فمادت ثم مادته فأوتدها الله تعالى بالجيال . فكان أول جبل وضع فيها أبو قبيس فلذلك سميت [مكة]^(٥) أم القرى^(٦)

سفتت يقال بالسين والصاد المهملتين : أى ضرب بعضه ببعض .

وروى الأزرقي من طريق ابن جريج عن مجاهد رحمه الله تعالى قال : بلغني أنه لما خلق الله تعالى السموات والأرض كان أول شيء وضعه فيها البيت الحرام ، وهو يومئذ ياقوتة حمراء جوفاء لها بابان أحدهما شرقى والآخر غربى ، فجعله مستقبل البيت المعمور . فلما كان زمن الفرق رفع في ديباجتين فهو فيهما إلى يوم القيامة واستودع الله تعالى الركن أبا قبيس^(٧)

وروى عبد الرزاق في المصنف^(٧) وعبد بن حميد وابن المنذر عن عطاء بن أبي رباح - رحمه الله تعالى - قال : لما أهبط الله تعالى آدم كان رجلاه في الأرض ورأسه في السماء يسمع أهل السماء دعاءه فأنس بهم ، فهابت الملائكة منه حتى شكت إلى الله - تعالى - في دعائها وفي صلاتها فأخفضه الله إلى الأرض ، فلما أقعد ما كان يسمع منهم استوحش حتى شكا إلى الله عز وجل - في دعائه وفي صلاحه فتوجه إلى مكة فكان موضع قدميه قرية وخطوه مفازة حتى انتهى إلى مكة ، وأنزل الله - تعالى - عليه ياقوتة من ياقوت الجنة فكان على موضع البيت الآن فلم يزل يطاف به حتى أنزل الله - تعالى - الطوفان فرفعت تلك الياقوتة .

(٢) ص ت م : لم يجب .

(٤) ت م : فأبرزته تصحيف .

(٦) أخبار مكة ١/١٦ .

(١) سورة فصلت ، الآية ١١ .

(٢) الروض الأنف ١/١٢٨ .

(٥) من أخبار مكة ٢/١ .

(٧) ص ت م : في المصنف . وهكذا في كل موضع يرد فيه ذكر كتاب المصنف عبد الرزاق . والتصويب من ط .

وروى عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر من طريق معمر عن قتادة وابن المنذر والأزرقي عن وهب بن منبه - رحمه الله تعالى - قال : وضع الله تعالى البيت مع آدم ، أهبط الله تعالى آدم إلى الأرض وكان مهيطة بأرض الهند وكان رأسه في السماء ورجلاه في الأرض ، وكانت الملائكة تنهيه فنقص إلى ستين ذراعاً ، فحزن آدم إذ فقد أصوات الملائكة وتسبيحهم . فشكا ذلك إلى الله تعالى فقال الله تعالى : يا آدم إني قد أهبطت بيتاً يطاف به كما يطاف حول عرشي ويصلى عنده كما يصلى عند عرشي فاخرج إليه . فخرج إليه آدم ومُدَّ له في خطوه وقُبض له ما كان فيها من مخاض أو بحر ، فجعله خطوة فلم يضع قدميه في شيء من الأرض إلا صار عُمرانا وبركة حتى انتهى إلى مكة ، وكان قبل ذلك قد اشتد بكأؤه وحزنه لِمَا كان من عظم المصيبة حتى إن كانت الملائكة لتبكي لبكائه وتحزن لحزنه . فعزاه الله - تعالى - بخيمة من خيام الجنة وضعها الله - تعالى - له بمكة في موضع الكعبة قبل أن تكون الكعبة ، وتلك الخيمة ياقوتة حمراء من ياقوت الجنة فيها ثلاث قناديل من ذهب فيها نور يلهب من نور الجنة ، ونزل معها يومئذ الركن وهو ياقوتة بيضاء من رِبَض الجنة وكان كرسي آدم - صلى الله عليه وسلم - يجلس عليه ، فلما كان آدم - صلى الله عليه وسلم - بمكة حرسه الله - تعالى - له وحرس له تلك الخيمة بالملائكة . كانوا يحرسونها ويدرون عنها سكان الأرض ، وساكنوها يومئذ الجن والشیاطين ولا ينبغي لهم أن ينظروا إلى شيء من الجنة ، والأرض يومئذ طاهرة طيبة نقية لم تنجس ولم يسفك فيها الدم^(١) ولم يعمل فيها بالخطايا فلذلك جعلها الله تعالى مسكن للملائكة وجعلهم فيها كما كانوا في السماء يسبحون الله - تعالى - بالليل والنهار لا يفترون ، وكان وقوفهم على أعلام الحرم صفاً واحداً مُستديرين بالحرم كله ، الحِلُّ من خلفهم والحرم كله من أمامهم ، ولا يجوزهم جن ولا شيطان من أجل مقام الملائكة حُرِّم الحرم حتى اليوم . وكان آدم - صلى الله عليه وسلم - إذا أراد لقاء حواء ليُلمَّ بها لأجل الولد خرج من الحرم حتى يلقاها ، فلم تنزل خيمة آدم مكانها حتى قبض آدم ، ورفعها الله تعالى إليه^(٢) . وذكر الحديث .

(١) ت م : السماء .

(٢) أخبار مكة ٦/١ .

تفسير الغريب

قال الحافظ رحمه الله تعالى : أول بضم اللام . قال أبو البقاء : وهي ضمة بناء لقطعه عن الإضافة مثل قبل وبعد ، والتقدير : أول كل شيء ويجوز الفتح مصروفاً وغير مصروف ثم أي : بالتنوين وتركه . وهذا الحديث يفسر المراد بقوله تعالى : « إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ » ويدل على أن المراد بالبيت بيت العبادة لا مطلق البيوت وقد ورد ذلك صريحاً عن عليّ - رضي الله تعالى عنه - أخرجه إسحاق بن راهويه وابن أبي حاتم بإسناد صحيح عنه قال : كانت البيوت قبله ولكنه أول بيت وضع لعبادة الله تعالى .

وتقدم في أول الباب وسيأتي الكلام على الأقصى في الكلام على تفسير أول سورة لإسراء في أبواب المعراج .

قوله : « أربعون سنة » قال ابن الجوزي : فيه إشكال ، لأن إبراهيم بنى الكعبة وسليمان بنى بيت المقدس ، وبينهما أكثر من ألف سنة . قال الحافظ رحمه الله تعالى : ومستنده في أن سليمان هو الذي بنى المسجد الأقصى ما رواه النسائي من حديث عبد الله بن عمرو ابن العاص - رضي الله تعالى عنهما - مرفوعاً بإسناد صحيح أن سليمان - صلى الله عليه وسلم - لما بنى بيت المقدس سأل^(١) الله تعالى خللاً ثلاثاً . الحديث .

وفي الطبراني من حديث رافع بن عُمَيْر أن داود - عليه الصلاة والسلام - ابتداءً ببناء بيت المقدس ، ثم أوحى الله - تعالى - إليه : إني لأقضي بناءه على يد سليمان . وفي الحديث نصة .

قال ابن الجوزي - رحمه الله تعالى : والجواب : أن الإشارة إلى أول البناء ووضع أساس المسجد وليس إبراهيم أول من بنى الكعبة ولا سليمان أول من بنى بيت المقدس ، فقد روينا [أن] أول من بنى الكعبة آدم ثم انتشر ولده في الأرض فجائز أن يكون بعضهم قد وضع بيت المقدس ثم بنى إبراهيم الكعبة بنص القرآن . وكذا قال القرطبي : إن الحديث لا يدل على أن إبراهيم وسليمان عليهما الصلاة والسلام لما بنيا المسجدين ابتداءً وضعهما لما بل ذلك تجديد لما كان غيرهما أسسه .

(١) ت م : من مال الله تعالى . محركة .

قال الحافظ : وقد مشى ابن حبان في صحيحه على ظاهر هذا الحديث فقال : في هذا الخبر ردٌ على من زعم أن بين إسماعيل وداود - عليهما الصلاة والسلام - ألف سنة . ولو كان كما قال لكان بينهما أربعون سنة وهذا عَيْنُ المحال لطول الزمان بالاتفاق بين بناء إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - البيت وبين موسى - عليه الصلاة والسلام . ثم إن في نص القرآن أن قصة داود في قتل جالوت كانت بعد موسى بمدة .

وقد تعقبه الحافظ ضياء الدين المقدسي بنحو ما أجاب به ابن الجوزي .

قال الخطابي : يُشبه أن يكون المسجد الأقصى أول ما وضع ، بناء بعض أولياء الله تعالى قبل بناء داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام ، ثم داود وسليمان ، فزادا فيه وسعاً فأضيف إليهما بناؤه . قال : وقد يُنسب هذا المسجد الأقصى إلى إيلياء ، فيحتمل أن يكون هو بانيه أو غيره ولست أحقق لِمَ^(١) أضيف إليه .

قال الحافظ : الاحتمال الذي ذكره أولاً موجه . وقد رأيت لغيره أن أول من أسس المسجد الأقصى آدم صلى الله عليه وسلم . وقيل : الملائكة عليهم الصلاة والسلام وقيل : سام بن نوح - صلى الله عليهما وسلم - وقيل : يعقوب صلى الله عليه وسلم . فعلى الأولين يكون ما وقع من^(٢) بعدهما تجديداً كما وقع في الكعبة . وعلى الأخيرين يكون الواقع من إبراهيم صلى الله عليه وسلم أو يعقوب - صلى الله عليه وسلم - أصلاً وتأسيساً ، ومن داود - صلى الله عليه وسلم - تجديداً لذلك أو ابتداء بناء ، فلم يكمل على يديه حتى كمله سليمان . لكن الاحتمال الذي ذكره ابن الجوزي أوجه . وقد وجدت ما يشهد له . ويؤيده قول من قال : إن آدم هو الذي أسس كلا من المسجدين .

وذكر ابن هشام في كتاب التيجان أن آدم لما بنى الكعبة أمره الله تعالى بالمسير إلى بيت المقدس^(٣) وأن يبنيه فبناه ونسك^(٤) فيه^(٥) . وبناء آدم البيت مشهور .

وقيل إنه لما صلى إلى الكعبة أمر^(٦) بالتوجه إلى بيت المقدس فاتخذ فيه مسجداً

(١) ت م : م . (٢) ت م : من بعدهما .

(٣) في التيجان لابن هشام : بالسير إلى البلد المقدس فأراه جبريل كيف يبنى بيت المقدس .

(٤) ت م : وأنسك . محرقة . (٥) التيجان ١٤ .

(٦) ت م : أمره .

وصلى فيه ليكون قبلة لبغض ذريته . وأما ظَنُّ الخطَّابي أن إيلياء اسم رجل ففيه نظر .
بل هو اسم البلد فأُضيف إليه المسجد كما يقال مسجد المدينة ومسجد مكة . وقال أبو عبيد
البركي في معجم البلدان^(١) إن إيليا مدينة بيت المقدس فيها ثلاث لغات : مدّ آخره .
وقصره . وحذف الياء الأولى .

وعلى ما قاله الخطَّابي يمكن الجمع بأن يقال إنها سميت باسم بانيها كغيرها .

(١) ت م : في معجم البلاد .

الباب الثاني

في عدد الثرات التي بُنِيها البيت

الأولى : عمارة الملائكة .

رَوَى الْأَزْرَقِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا - أَنَّ رَجُلًا سَأَلَهُ : مَا بَدَأَ هَذَا الطَّوَافُ بِهَذَا الْبَيْتِ لَمْ كَانَ ؟ وَأَنَّى كَانَ ؟ وَحَيْثُ كَانَ : فَقَالَ : أَمَّا بَدَأَ هَذَا الطَّوَافُ بِهَذَا الْبَيْتِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لِلْمَلَائِكَةِ : « إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً » ، فَقَالَ الْمَلَائِكَةُ : أَيُّ رَبِّ خَلِيفَةً مِنْ غَيْرِنَا مَنْ يَفْسُدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَيَتَحَاسَدُونَ وَيَتَبَاغَضُونَ « وَيَتَبَادَعُونَ »^(١) أَيُّ رَبِّ اجْعَلْ ذَلِكَ الْخَلِيفَةَ مِنَّا ، فَنَحْنُ لَا نَفْسُدُ فِيهَا وَلَا نَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَلَا نَتَبَاغَضُ وَلَا نَتَحَاسَدُ ، وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ وَنُطِيعُكَ وَلَا نَعْصِيكَ . قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : (إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ) .

قَالَ : فَظَنَّتِ الْمَلَائِكَةُ أَنَّ مَا قَالُوا رَدٌّ عَلَى رَبِّهِمْ عَزَّ وَجَلَّ ، وَأَنَّهُ قَدْ غَضِبَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَوْلِهِمْ ، فَلَاذُوا بِالْعَرْشِ وَرَفَعُوا رِعَوسَهُمْ وَأَشَارُوا بِالْأَصَابِعِ يَتَضَرَّعُونَ وَيَبْكُونَ إِشْفَاقًا لِعُصْبِهِ فَطَافُوا بِالْعَرْشِ ثَلَاثَ سَاعَاتٍ ، فَنَظَرَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِمْ فَنَزَلَتِ الرَّحْمَةُ عَلَيْهِمْ ، فَوَضَعَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى تَحْتَ الْعَرْشِ بَيْتًا عَلَى أَرْبَعِ أَسَاطِينٍ مِنْ زَبَرَجَدٍ وَغَشَّاهُنَّ بِيَاقُوتَةٍ حُمْرَاءَ وَسَمَّى الْبَيْتَ الضُّرَّاحَ ثُمَّ قَالَ لِلْمَلَائِكَةِ : ضُوفُوا بِهَذَا الْبَيْتِ وَدَعُّوا الْعَرْشَ . فَطَافَتِ الْمَلَائِكَةُ بِالْبَيْتِ وَتَرَكَوا الْعَرْشَ فَصَارَ أَهْوَنَ عَلَيْهِمْ ، وَهُوَ الْبَيْتُ الْمَعْمُورُ الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَدْخُلُهُ كُلُّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ لَا يَعُودُونَ إِلَيْهِ أَبَدًا .

ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بَعَثَ مَلَائِكَةً فَقَالَ : ابْنُوا لِي بَيْتًا فِي الْأَرْضِ بِمِثَالِهِ وَقَدْرِهِ . فَأَمَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَنْ فِي الْأَرْضِ مِنْ خَلْقِهِ أَنْ يَطُوفُوا بِهَذَا الْبَيْتِ كَمَا يَطُوفُ أَهْلُ السَّمَاءِ بِالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ^(٢) .

(١) لَيْسَتْ فِي ط .

(٢) أَخْبَارُ مَكَّةَ لِلْأَزْرَقِيِّ ٢/١ .

الضراح بضم الضاد المعجمة فراء فألف فحاء مهملة . ويأتى لهذا مزيد بيان فى باب حج الملائكة .

• • •

المرّة الثانية : عمارة آدم صلى الله عليه وسلم .

روى البيهقى فى الدلائل عن ابن عمر - رضى الله تعالى عنهما - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - : بعث الله تعالى جبريل إلى آدم وحواء فقال لهما : ابنيَا لى بيتًا . فخط لهما جبريل - فجعل آدم يحفر وحواء تنقل - حتى أجابه الماء ونودى من تحته : حسبك يا آدم . فلما بناه أوحى الله تعالى إليه أن يطوف به وقيل له : أنت أول الناس ، وهذا أول بيت [وضع]^(١) ثم تناسخت القرون حتى حجّه نوح ، ثم تناسخت القرون ، حتى رفع إبراهيم القواعد من البيت .

ورواه ابن أبى حاتم وابن جرير والطبرانى موقوفًا . وزادوا : زعم الناس أن آدم بناه من^(٢) خمسة أجبل من^(٣) حراء ولبنان وطور زيتا وطور سيناء والجودى .

وروى الأزرقي وأبو الشيخ فى العظمة وابن عساكر عن ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما - قال : لما أمبط الله تعالى آدم إلى الأرض من الجنة كان رأسه فى السماء ورجلاه فى الأرض وهو مثل الفلك من^(٤) رَغَدته فطأطأ الله عز وجل منه إلى ستين ذراعًا فقال : يارب مالى لا أسمع أصوات الملائكة ولا أجسمهم ؟ قال : خطيئتك يا آدم ، ولكن اذهب فابن لى بيتًا فطف به واذكرنى حوله كما رأيت الملائكة تصنع حول عرشى . فأقبل آدم يتخطى فطويت له الأرض وقبض الله تعالى له المقازة فصارت كل مقازة يمر بها خطوة وقبض الله تعالى ما كان فيها من مخاض أو بحر فجعله له خطوة ولم يقع^(٥) قدمه فى شيء من الأرض إلا صار عمرانًا وبركة ، حتى انتهى إلى مكة فبنى البيت الحرام وإن جبريل عليه السلام ضرب بجناحه الأرض فأبرز عن أسس ثابت على الأرض السابعة فقلفت فيه الملائكة الصخر ما يطيق الصخرة منها ثلاثون رجلا ، وإنه بناه من^(٥) خمسة أجبل : من لبنان ، وطور زيتا ، وطور سيناء ، والجودى ، وحراء ، حتى استوى على وجه الأرض ،

(٢) ت م : بين . محركة .

(٤) ت م : ولم يقع .

(١) من ت م

(٣) ت م : فى رعدته .

(٥) ص ت م : بين . وما أثبت من ط موافقا للأزرقي .

فكان أول من أسس البيت وصلى فيه . وطاف به آدم صلى الله عليه وسلم حتى بعث الله تعالى الطوفان وكان غضباً . ورجساً^(١) فحيثما انتهى الطوفان ذهب ربح آدم صلى الله عليه وسلم ولم يقرب الطوفان أرضي السند والهند : فدرس موضع البيت في الطوفان حتى بعث الله تعالى إبراهيم وإسماعيل فرفعوا قواعد وأعلامه^(٢) .

القلك : قيل موج البحر المضطرب وقيل أراد قلعة المغزل حال دورانها .
وروى الأزرقي عن عبد الله بن أبي زياد رحمه الله تعالى قال : لما أهبط الله تعالى آدم من الجنة قال : يا آدم ابن لي بيتاً بجذاء بيتي الذي في السماء تتعبد فيه أنت وولدك كما تتعبد ملائكتي حول عرشي . فهبطت عليه الملائكة فحضر حتى بلغ الأرض السابعة ، فقذفت فيه الملائكة الصخر حتى أشرف على وجه الأرض ، وهبط آدم بياقوتة حمراء مجوفة لها أربعة أركان بيض . فوضعها على الأساس . فلم تنزل البياقوتة كذلك حتى كان زمن الغرق فرفعها الله تعالى^(٣) .

المرّة الثالثة : عمارة أولاد آدم صلى الله عليه وسلم .
روى ابن المنذر والأزرقي عن وهب بن منبه - رحمه الله تعالى - أن آدم صلى الله عليه وسلم لما توفي رفع الله تعالى إليه الخيمة التي تقدّم ذكرها . قال : وبني بنو آدم من بعدها مكانها بيتاً بالطين والحجارة فلم يزل معموراً يعمرونه ومن بعدهم حتى كان زمن نوح فنسفه الغرق وخفي مكانه^(٤) .
وذكر السهيلي - رحمه الله تعالى - أن الذي بناه شيث بن آدم صلى الله عليه وسلم .

المرّة الرابعة : عمارة سيدنا إبراهيم وإسماعيل صلى الله عليهما وسلم :
وجزم ابن كثير بأن الخليل أول من بنى البيت مطلقاً ، وقال : إنه لم يثبت خبر عن معصوم أن البيت كان مبنياً قبل الخليل^(٥) . انتهى . وفيه نظر لما ذكر من الآثار السابقة واللاحقة .
وروى ابن سعد عن أبي جهم بن حنيفة بن غانم رضي الله تعالى عنه والإمام أحمد وعبد بن حميد والبخاري وابن جرير وابن أبي حاتم والجندي وابن شعبة وابن مردويه

(١) الأصل : ورجساً . محرقة ، والتصويب من « أخبار مكة » .

(٢) أخبار مكة ١٢/١ .

(٣) أخبار مكة للأزرقي ٧/١ .

(٤) قصص الأنبياء لابن كثير ٢٢٥/١ .

(٥) أخبار مكة للأزرقي ٨/١ .

والبيهقي عن ابن عباس . رضى الله تعالى عنهما - واللفظ له : أن أول ما اتخذ النساء المناطق من قبل أم إسماعيل اتخذت منطلقاً لتعفى أثرها عن سارة . وفي لفظ : أول ما اتخذت العرب جرّ الذبول عن أم إسماعيل . قال الحافظ : والسبب في ذلك أن سارة كانت وهبت هاجر لإبراهيم - صلى الله عليهم وسلم - فحملت منه بإسماعيل .

قال أبو جهم : وكان سن إبراهيم حينئذ سبعون سنة وكان إسماعيل بكر أبيه . انتهى فلما ولدته غارت منها سارة فحطفت لتقطعن منها ثلاثة أعضاء فاتخذت هاجر منطلقاً فشدت به وسطها وهربت وجرت ذيلها لتخفى أثرها على سارة . ويقال : إن إبراهيم - صلى الله عليه وسلم - شفع فيها : وقال لسارة : خلّي عن يمينك بأن تشقي أذنيها وتخفصها وكانت أول من فعل ذلك .

ويقال أن سارة اشتدت بها الغيرة فخرج إبراهيم بإسماعيل وأمه إلى مكة . انتهى كلام الحافظ .

وفي حديث أبي جهم أن الله سبحانه وتعالى أوحى إلى إبراهيم - صلى الله عليه وسلم - يأمره بالمسير إلى بلده الحرام فركب إبراهيم البراق وجعل إسماعيل أمامه - وهو ابن سنتين - وهاجر خلفه ومعه جبريل يدلّه على موضع البيت ومعالم الحرم ، فكان لا يمر بقريّة إلا قال إبراهيم : هذه أمرت يا جبريل ؟ فيقول : لا حتى قديم مكة ، وهى إذ ذاك عِصاه وسلم وسر ، والعماليق يومئذ حول الحرم : وهم أول من نزل مكة^(١) ويكونون بعرفة . وكانت المياه يومئذ قليلة وكان موضع البيت قد دثر وهو ربوة حمراء مدرة ، وهو يشرف على ما حوله ، فقال جبريل - صلى الله عليه وسلم - حين دخل من كداء ، وهو الجبل الذى يُطلّك على الحجون والمقبرة : بهذا أمرت . قال إبراهيم بهذا أمرت ؟ قال نعم . فأنهى إبراهيم إلى موضع البيت فعمد إلى موضع الحجر فأوى فيه هاجر وإسماعيل وأمرها أن تتخذ [فيه] عريشا . انتهى .

وفي حديث ابن عباس أن إبراهيم - صلى الله عليه وسلم - جاء بهاجر وبابنتها^(٢) إسماعيل وهى ترضعه حتى وضعهما عند البيت عند قوّة فوق زمزم في أعلى المسجد .

(١) ت م : بمكة . (٢) من الاكتفا ١/٥٢ ، وقد أورد خبر أبي الجهم عن الواقدي .

(٢) ت م : وابنها .

قلت : ولا مخالفة بين الكلامين كما زعمه في شفاء الغرام ، لاحتمال أن يكون إبراهيم - صلى الله عليه وسلم - أنزلهما أولاً عند اللوحة ، ثم نقلهما إلى موضع الحجر ، أو بالعكس والله - تعالى - أعلم . وليس بمكة أحد وليس بها ماء فوضعهما هنالك ووضع عندهما جراباً فيه تمر وسقاء فيه ماء . ثم قفل ^(١) إبراهيم .

وفي حديث أبي جهم : ثم انصرف إبراهيم راجعاً إلى أهله بالشام . انتهى . وترك إسماعيل وأمه عند البيت . فتبعته أم إسماعيل فأدركته بكداء ، فنادته ثلاثاً : يا إبراهيم ، أين تذهب وتتركنا في هذا الوادي الذي ليس فيه إنس ولا شيء ؟ إلى من تدعنا ؟ فقالت ذلك مراراً وجعل لا يلتفت إليها ، فأجابها في الثالثة : إلى الله تعالى . قالت : آله أمرك بهذا ؟ قال : نعم . قالت : إذا لا يضيعنا حسبي .

وفي لفظ : رضيت تركتنا إلى كاف . ثم رجعت . وفي حديث أبي جهم : فجعلت عريشاً في موضع الحجر من سمر وثمام ، وانطلق إبراهيم - صلى الله عليه وسلم - حتى وقف على كداء ولا بناء ولا ظل ولا شيء يحول دون ابنه فنظر إليه فأدركه ما يدرك الوالد من الرحمة .

وفي حديث ابن عباس : أنه لما توارى عنهما استقبل بوجهه البيت ، ثم دعا بهؤلاء الكلمات ورفع يديه ، قال : (رَبِّ إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْتِدَاءَ مِنَ النَّارِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ) ^(٢) .

وجعلت أم إسماعيل تُرضعه وتشرب من ذلك الماء حتى إذا نفد ما في السقاء عطشت فانقطع لبنها ، وعطش إسماعيل ، وجعلت تنظر إليه يتلوى . وفي لفظ : يتلبط . وفي لفظ : يتلمط . وفي لفظ : فلما ظمئ جعل يضرب بعقبه كأنه ينشق ^(٣) للموت ، فانطلقت كراهية أن تنظر إليه ، وقالت : يموت وأنا غائبة عنه أفون على وعسى الله أن يجعل في ممشاي خيراً ، فوجدت الصفاً أقرب جبل في الأرض إليها ، فقامت عليه والوادي يومئذ عميق ، فقامت تستغيث ربها وتدعوه ، ثم استقبلت الوادي تنظر هل ترى أحدا فلم تر أحداً ،

(١) ت م : ثم قفل . محركة .

(٢) سورة إبراهيم ٢٧ :

(٣) ت م : ينشق .

فهبطت من الصفا حتى جاوزت الوادي ثم أنت المروة فقامت عليها . ونظرت هل ترى أحدا ففعلت ذلك سبع مرات .

قال ابن عباس : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فلذلك سعى^(١) الناس بينهما وكان ذلك أول ما سعى بين الصفا والمروة .

وفي حديث أبي جهم : وكان من قبلها يطوفون بالبيت ولا يسعون بين الصفا والمروة ولا يقفون بالمواقف^(٢) انتهى .

وكانت في كل مرة تتفقّد إسماعيل وتنظر ما حدث له بعدها فلما أشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت : صه ، تريد نفسها ، ثم تسمعت فسمعت أيضا فقالت : قد أسمعت إن كان عندك غوث ، فإذا هي بالملك . وفي لفظ : جبريل . وفي حديث عليّ عند الطبراني بإسناد حسن : فناداها جبريل : من أنت ؟ قالت : هاجر أم ولد إبراهيم . قال : فإلى من وكلكما ؟ قالت : إلى الله تعالى . قال : وكلكما إلى كاف .

وفي حديث أبي جهم : فلما كان الشوط السابع ويشت سمعت صوتا فاستمعت فلم تسمع إلا الأول^(٣) : فظنت أنه شيء عرض لسمعها من الظمأ والجهد ، فنظرت إلى ابنها وهو يتحرك ، فأقامت على المروة مليا ، ثم سمعت الصوت الأول فقالت : إني سمعت صوتك فأعجبني ، إن كان عندك خير فأغثنني ، فإني قد هلك ما عندي . فخرج الصوت بصوت بين يديها وخرجت تثلوه قد قويت له نفسها حتى انتهى الصوت عند رأس إسماعيل ثم بدا لها جبريل صلى الله عليه وسلم فانطلق بها حتى وقف على موضع زمزم . انتهى .

فبحث بعقبه أو قال : بجناحه . وفي لفظ : فقال بعقبه هكذا : وغمز عقبه في الأرض ، وفي لفظ : فركض جبريل برجله . وفي لفظ : ففحص الأرض بإصبعه . فنبعت زمزم حتى ظهر الماء ، وفي لفظ : ففاض الماء ، وفي لفظ : فانبثق الماء فوق الأرض . فدهشت أم إسماعيل فجعلت تحفر وفي لفظ تبخرضه . وفي لفظ : فجعلت تفحص الأرض بيديها وتقول : هكذا وهكذا . وفي لفظ : تحظر الماء بالتراب خشية أن يقوتها قبل أن تأتي بيشتها وتعلت تعرف من الماء في سقاتها وهو يقور بعد ما تعرف .

(١) ت م : فلذلك يسعى . (٢) الاكثف ٥٣/١ : ولا يقفون بالمواقف حتى كان إبراهيم .

(٣) ط : فلم تسمع الأول . ولعله هو الصواب .

قال ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يرحم الله أم إسماعيل لو تركت زمزم - أو قال : لو لم تغرف من الماء - كانت زمزم عينا معينا .
وفى لفظ : ظاهرا .

فشربت وأرضعت ولدها فقال لها الملك : لا تخافى الضيعة فإن ها هنا بيت الله يبنيه هذا الغلام وأبوه . وأشار لها إلى موضع البيت .
وكان البيت مرتفعا من ^(١) الأرض كالرابية تأتيه السيول فتأخذ ^(٢) عن يمينه وشماله وإن الله لا يضيع أهله .

وفى حديث أبي جهم : فكان ثدياها يقطران لبنا وكان ذلك اللبن طعاما وشرابا لإسماعيل وكانت تجترى بماء زمزم وقال لها الملك : لا تخافى أن ينفذ ^(٣) هذا الماء وأبشرى فإن ابنك سيثبت ويأتى أبوه من أرض الشام فيبنيان ها هنا بيتا يأتيه عباد الله تعالى من أقطار الأرض ملبيين الله جل ثناؤه شعنا غيرا فيطوفون به ، ويكون هذا الماء شرابا لضيغان الله تعالى الذين يزورون بيته . فقالت : بشرك الله تعالى بخير . وطابت نفسها وحمدت الله تعالى .

وأقبل غلامان من العماليق يريدان بعيرا لهما أخطأهما وقد عطشا ، وأهلها بعرفة فنظرا إلى طير هوى ^(٤) قبل الكعبة فاستنكرا ذلك وقالوا : أنى يكون الطير على غير ماء ؟ فقال أحدهما لصاحبه : أمهل حتى نبرد ثم نسلك فى مهوى الطير . فأبردا ثم تروحا فإذا الطير ترد وتصدّر فاتبعا الواردة منها حتى وقفا على أبي قبيس فنظرا إلى الماء وإلى العريش فنزلا وكلما هاجر وسألاها متى نزلت فأخبرتهما . وقال لمن هذا الماء ؟ فقالت : لى ولولدى فقالا : من حفره ؟ فقالت : سقيا من الله تعالى . فعرفا أن أحدا لا يقدر أن يحضر هناك ماء وعهدهما بماء هناك قريب وليس به ماء ، فرجعا إلى أهلها من ليلتهما فأخبراهم فتحولوا حتى نزلوا معهما على الماء فأنست بهم ومعهم النرية فنشأ إسماعيل بين ولدانهم .

وكان إبراهيم صلى الله عليه وسلم يزور هاجر فى كل شهر على البراق يغدو غدوة فيأتى مكة ثم يرجع فيقييل فى منزله بالشام ، فزارها بعدد ونظر إلى من هناك من العماليق

(٢) ت م : فيأخذون ، ويبدو أنه تحريف .

(٤) ط : هوى .

(١) ت م : مرتفعا على من الأرض محرة .

(٢) ت م : أن ينفذ .

ولما كثرتهم وغمارة^(١) الماء فسر بذلك .

ولما بلغ إسماعيل تزوج امرأة منهم من العماليق فجاء إبراهيم زائراً لإسماعيل وإسماعيل في ماشيته^(٢) يرعاهما ويخرج متنكباً قوسه فيرمى الصيد مع رعيته ، فجاء إبراهيم إلى منزله فقال : السلام عليكم يا أهل البيت . فسكتت امرأة إسماعيل فلم ترد إلا أن تكون ردت في نفسها . فقال : هل من منزل ؟ فقالت : لاها الله إذن . قال : فكيف^(٣) طعامكم وشرابكم ؟ فذكرت جهداً فقالت : أما الطعام فلا طعام وأما الشراب فإنما^(٤) نحلب الشاة المضر^(٥) أي الشخب وأما الماء فعلى ما ترى من الغلظ . قال : فأين رب البيت ؟ قالت : في حاجته . قال : فإذا جاء فأقرئيه السلام وقولي له : غير عتبة بابك^(٦) . ورجع إبراهيم إلى منزله .

وأقبل إسماعيل راجعاً إلى منزله بعد ذلك بما شاء الله عز وجل . فلما انتهى إلى منزله سأل امرأته : هل جاءك أحد ؟ فأخبرته بإبراهيم وقوله وما قالت له^(٧) ففارقها وأقام ما شاء الله أن يقيم .

وكانت العماليق هم ولاة الحكم بمكة ، فضيعوا حرمة الحرم^(٨) . واستحلوا فيه أموراً عظيمة ، ونالوا ما لم يكونوا ينالون . فقام فيهم رجل منهم يقال له عموق فقال : يا قوم أبقوا على أنفسكم ، فقد رأيتم وسمعتم من أهلِك من هذه الأمم . فلا تفعلوا وتواصلوا^(٩) ولا تستخفوا بحرم الله تعالى وموضع بيته . فلم يقبلوا ذلك منه وتنادوا في هلكة أنفسهم . ثم إن جرهما وقطورا وهما^(١٠) أبناء عم خرجوا سياراً من اليمن أجذبتهما عليهم بلادهم فساروا بذارآريهم وأموالهم ، فلما قديموا مكة رأوا فيها ماء معيناً . وشجراً ملتفاً ، وبناء كثيراً ، وسعة من المال^(١١) ودفعاً في الشتاء . فقالوا : إن هذا الموضع يجمع لنا ما نريد فأعجبهم ونزلوا به . وكان لا يخرج من اليمن قوم إلا وعليهم ملك يقيم أمرهم ،

(١) الأصل : وغمارة الماء . وما أثبتته من الاكتفا ٥٤/١ ، وغمارة الماء : كثرة .

(٢) ت م : في ماشية . (٣) ت م : كيف . (٤) ط : فإنما .

(٥) ص ت م : الشاة المصرة . محركة والتصويب من ط موافقاً للاكتفا ٥٥/١ ، ونص الاكتفا : « وأما الشاة فإنما نحلب الشاة بعد الشاة المصرة » هذا والمصر : الحلب بأطراف الأصابع . وثيقة مصور بطيئة خروج الدر لا تحلب إلا مصراً . وقد فر في الرواية هنا بالشخب ، وهو السيلان .

(٦) ط : عتبة بيتك . (٧) ت م : وقوله ما قالت له .

(٨) ت م : حرمة البيت . (٩) الاكتفا : تواصلوا .

(١٠) ت م : وهم . (١١) الاكتفا : وسعة من البلاد .

سُنَّةٌ فِيهِمْ جَرَّوْا عَلَيْهَا وَاعْتَادُوهَا^(١) وَلَوْ كَانُوا نَفَرًا يَسِيرًا . وَكَانَ مُضَاضُ بْنُ عَمْرٍو عَلَى قَوْمِهِ مِنْ جُرْهُمْ . وَكَانَ عَلَى قَطُورَاءِ السَّمِيدِ رَجُلٌ مِنْهُمْ ، فَنَزَلَ مُضَاضُ بَيْنَ مَعِهِ مِنْ جُرْهُمْ عَلَى مَكَّةَ بِقُعَيْقِعَانَ فَمَا حَازَ^(٢) ، وَنَزَلَ السَّمِيدُ بِقَطُورَاءِ أَسْفَلَ مَكَّةَ بِأَجْيَادَ فَمَا حَازَ .

وَذَهَبَ الْعَمَالِيقُ إِلَى أَنْ يَنَازِعُوهُمْ أَمْرَهُمْ ، فَعَلَتْ أَيْدِيهِمْ عَلَى الْعَمَالِيقِ . فَأَخْرَجُوهُمْ مِنَ الْحَرَمِ كُلِّهِ فَصَارُوا فِي أَطْرَافِهِ وَلَا يَدْخُلُونَهُ^(٣) . وَكُلٌّ عَلَى قَوْمِهِ لَا يَدْخُلُ أَحَدُهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ ، وَكَانُوا قَوْمًا عَرَبِيًّا ، وَكَانَ اللِّسَانُ عَرَبِيًّا . وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ يَزُورُ إِسْمَاعِيلَ . وَنَظَرَ إِسْمَاعِيلُ إِلَى رَعْلَةَ بِنْتِ مُضَاضَ فَأَعْجَبَتْهُ ، فَخَطَبَهَا إِلَى أَبِيهَا . انْتَهَى .

هَكَذَا فِي حَدِيثِ أَبِي جَهْمٍ ذَكَرَ الْعَمَالِيقُ وَأَنَّ إِسْمَاعِيلَ تَزَوَّجَ مِنْهُمْ الْأُولَى ، وَأَنَّ الثَّانِيَةَ مِنْ جُرْهُمْ ، وَلَيْسَ ذَلِكَ فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ ، بَلْ فِيهِ : أَنَّ الْأُولَى وَالثَّانِيَةَ مِنْ جُرْهُمْ ، وَنَصَهُ - بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ قِصَّةَ زَمْزَمَ : وَكَانَتْ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ كَذَلِكَ حَتَّى مَرَّتْ بِهِمْ رُفْقَةٌ مِنْ جُرْهُمْ أَوْ أَهْلُ بَيْتٍ مِنْ جُرْهُمْ مُقْبِلِينَ مِنْ طَرِيقِ كَدَاءَ ، فَنَزَلُوا فِي أَسْفَلَ مَكَّةَ فَرَأَوْا طَائِرًا عَاتِفًا فَقَالُوا : إِنَّ هَذَا الطَّائِرَ لَيَدُورُ عَلَى مَاءٍ ، لَعَهْدُنَا بِهَذَا الْوَادِي وَمَا فِيهِ مَاءٌ : وَقِيَ لَفْظٌ : كَانَتْ جُرْهُمْ يَوْمَئِذٍ بِوَادٍ قَرِيبٍ مِنْ مَكَّةَ ، فَأَرْسَلُوا جَرِيًّا أَوْ جَرِيَّتَيْنِ ، فَإِذَا هُم بِالْمَاءِ ، فَرَجَعُوا فَأَخْبَرُوهُمْ بِالْمَاءِ ، فَأَقْبَلُوا وَأُمُّ إِسْمَاعِيلَ عِنْدَ الْمَاءِ فَقَالُوا : تَأْذِنِينَ لَنَا أَنْ نَنْزِلَ عِنْدَكَ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ ، وَلَكِنْ لَا حَقٌّ لَكُمْ فِي الْمَاءِ . قَالُوا : نَعَمْ .

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا - قَالَ : النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : فَأُلْفِيَ^(٤) ذَلِكَ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ وَهِيَ تَحِبُّ الْأَنْسَ ، فَنَزَلُوا فَأَرْسَلُوا إِلَى أَهْلِهِمْ فَنَزَلُوا مَعَهُمْ ، حَتَّى إِذَا كَانَ بِهَا أَهْلٌ أَبْيَاتٌ مِنْهُمْ وَشَبُّ الْغُلَامِ وَنَشَأُ بَيْنَ وَلَدَانِهِمْ ، وَتَعَلَّمَ الْعَرَبِيَّةَ مِنْهُمْ وَالْفُحْمَ وَأَعْجَبَهُمْ حِينَ شَبَّ . فَلَمَّا أَدْرَكَ زَوْجُوهَ امْرَأَةٍ مِنْهُمْ ، وَمَاتَتْ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ .

فَجَاءَ إِبْرَاهِيمَ بَعْدَ مَا تَزَوَّجَ إِسْمَاعِيلُ بِطَالِحٍ تَرِكَتْهُ فَلَمْ يَجِدْ إِسْمَاعِيلَ ، فَسَأَلَ زَوْجَتَهُ

(١) الْأَصْلُ : وَاعْتَادُوا . وَمَا أَثْبَتَهُ مِنَ الْاِكْتِفَا ٥٦/١ .

(٢) ط : فَمَا جَازَ . وَت م : فَمَا جَاوَزَ . وَمَا أَثْبَتَهُ مِنَ الْاِكْتِفَا .

(٣) الْاِكْتِفَا ٥٦/١ : لَا يَدْخُلُونَهُ .

(٤) الْأَصْلُ : فَأُلْفَتْ . مَحْرَقَةٌ . وَالتَّصْوِيبُ مِنْ صَحِيحِ الْبَخَارِيِّ .

عنه ، فقالت : خرج يَبْتَغِي لنا . وفي لفظ : وكان عيش إسماعيل الصيد ، يخرج يتصيد ، فسألها عن عيشهم ، فقالت : بشر نحن في ضيق وشدة . وشككت إليه . قال : إذا جاء زوجك فاقرني عليه السلام وقولي له : يغير عتبة بابه . فلما جاء إسماعيل كأنه آنس بشيء^(١) فقال : هل جاءكم أحد ؟ قالت : نعم جاءنا شيخ كذا وكذا ، كالمستخفة بشأته : فسألنا عنك^(٢) فأخبرته وسألني كيف عيشنا فأخبرته أنا في جهد وشدة^(٣) فقال لها : هل أوصاك بشيء ؟ قالت نعم ، أمرني أن أقرأ عليك السلام ويقول لك : غبر عتبة بابك . قال : ذاك أبي وأمرني^(٤) أن أفارقك فالحق بأهلك . فطلقها^(٥) وتزوج منهم امرأة أخرى .

فلبث عنهم إبراهيم ما شاء الله تعالى ، ثم أتاهم بعد ذلك ، فلم يجده ، فسأل امرأته عنه ، فقالت : خرج يبتغي لنا . قال : كيف أنتم ؟ وسألها عن عيشهم وهيتهم فقالت : نحن بخير وسعة ، وأثنت على الله تعالى . قال : ما طعامكم ؟ قالت : اللحم واللين . قال : فما شرابكم ؟ قالت : الماء . قال : اللهم بارك لهم في اللحم واللين والماء . وفي لفظ : في طعامهم وشرابهم . قال النبي صلى الله عليه وسلم : ولم يكن لهم يومئذ حَبٌّ ، ولو كان لهم حَبٌّ لدعاهم فيه . قال : فهما^(٦) لا يَخْلُو عليهما أحدٌ بغير مكة إلا لم يوافقاه .

وفي حديث أبي جهم : فجاء إبراهيم زائراً لإسماعيل فجاء إلى بيته فقال : السلام عليكم يا أهل^(٧) البيت ورحمة الله . فقامت إليه المرأة فردت عليه ورحبت به ، فقال : كيف عيشكم ؟ فقالت : خير عيش بحمد الله عز وجل ، نحن في لبن كثير ، ولحم كثير . ومأوننا طيب . قال : هل من حَبٍّ ؟ قالت : يكون إن شاء الله تعالى . ونحن في نِعَم . قال : بارك الله لكم . قالت : فانزل رحمك الله^(٨) فاطعم واشرب . قال : لا أستطيع النزول . قالت فلاني أراك شعثاً أفلاً أغسل رأسك وأدهنه ؟ قال : بلى إن شئت . فجاءت^(٩) بالمقام وهو يومئذ حجر رطب أبيض مثل المهة^(١٠) ملقى في بيت إسماعيل . فوضع عليه قدمه اليمنى وقدم إليها شق رأسه وهو على دابته ، فغسلت شق رأسه الأيمن ، فلما فرغ حولت له

(٢ - ٢) سقطت من ت م .

(٤) ط : وطلقها .

(٦) ط : أهل البيت .

(٨) ت م : فجاء .

(١) البخاري : كأنه آنس شيئاً .

(٢) البخاري : وقد أمرني .

(٥) أي اللحم والماء .

(٧) ت م : فانزل رحلك .

(٩) المهة : الشمس .

المقام حتى وضع قدمه اليسرى عليه وقدم إليها رأسه وهو على دابته ففسلت شق رأسه الأيسر ، فالأثر الذى فى المقام من ذلك . قال : أبو الجهم^(١) : فلقد رأيت موضع العقب والأصابع .

ثم اتفقا^(٢) فقالا : فلما فرغت المرأة تغسل رأسه قال لها : إذا جاء إسماعيل فاقرئى عليه السلام . وقولى له : ثبّت عتبة بابك ، فإن بها صلاح المنزل . فلما جاء إسماعيل وجد ريح أبيه فقال : هل أتاكم من أحد بعدى ؟ قالت : نعم ، جاءنا شيخ حسن الهيئة . وأثنت عليه . فسألنى عنك فأخبرته . وسألنى كيف عيشتنا ؟ فأخبرته أنا بخير . قال : ما أوصاك بشئ^(٣) ؟ قالت : نعم هو يقرأ عليك السلام ويأمرك أن تثبّت عتبة بابك . قال : ذلك أبى وأنت العتبة أمرنى أن أمسكك .

وفى حديث أبى جهم : ولقد كنت على كريمة ولقد ازددت كرامة . فصاحت وبكت ، فقال : مالك ؟ فقالت : ألا أكون علمت من هو فأكرمه وأصنع به غير الذى صنعتُ فقال لها : لا تبكى ولا تجزعى ، فقد أحسنت ولم تكونى تقدرين أن تفعلى فوق الذى فعلت . ولم يكن ليزيدك على الذى صنع بك . فولدت لإسماعيل عشرة ذكور أحدهم ثابت .

بناء إبراهيم للبيت

فلما بلغ إسماعيل ثلاثين سنة وإبراهيم يومئذ ابن مائة أوحى الله تعالى إلى إبراهيم أن ابن لى بيتاً . فقال إبراهيم : أى رب أين أبنيه ؟ فأوحى الله - تعالى - إليه : أن اتبع السكينة ، وهى ريح لها وجه وجناحان . ومع إبراهيم الملك والصرّد ، فانتوها إلى مكة .. وفى حديث ابن عباس : ثم لبث عنهم إبراهيم ما شاء الله تعالى ثم جاء بعد ذلك وإسماعيل يبرى نبلاً [له]^(٤) تحت دوحة قريباً من زمزم ، فلما رآه قام إليه فصنعا كما يصنع الولد بالوالد والوالد بالولد .

(١) كذا فى ط موافقاً للاكتفا ٥٧/١ . وفى ت م : أبو جهم .

(٢) اتفقا : أى ابن عباس وأبو جهم فى روايتهما .

(٣) ت م : فقال : وما أوصاك عن شئ .

(٤) من صحيح البخارى ١٩٢/٢ (ط الأميرية) .

قال مَعْمَرُ الرَّائِي لِحَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ : وَصَفْتُ رَجُلًا يَقُولُ : إِنَّهُمَا بَكِيَّا حَتَّى أَجَابَتْهُمَا الطَّيْرُ . انْتَهَى .

ثُمَّ قَالَ : يَا إِسْمَاعِيلُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَنِي بِأَمْرٍ . فَقَالَ : اصْنَعْ مَا أَمَرَكَ بِهِ . قَالَ : وَتُعَيِّنُنِي ؟ قَالَ : وَأَعْيَنُكَ [قَالَ : فَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَبْنِيَ هَاهُنَا بَيْتًا . وَأَشَارَ إِلَى أَكْمَةٍ مَرْتَفَعَةٍ عَلَى مَا حَوْلَهَا] ^(١) قَالَ : فَعِنْدَ ذَلِكَ رَفَعَ ^(٢) الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ .

وَفِي حَدِيثِ أَبِي جَهْمٍ : فَتَنَزَلَ إِسْمَاعِيلُ إِلَى مَوْضِعِ الْبَيْتِ الَّذِي بَوَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى لِإِبْرَاهِيمَ وَمَوْضِعُ الْبَيْتِ رَبْوَةٌ حَمْرَاءُ مَدْرَةٌ مُشْرِفَةٌ عَلَى مَا حَوْلَهَا ، فَحَفَرَ إِبْرَاهِيمُ وَإِسْمَاعِيلُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمَا وَسَلَّمَ - وَلَيْسَ مَعَهُمَا غَيْرُهُمَا أَسَاسَ الْبَيْتِ يَرِيدَانِ أَسَاسَ آدَمَ الْأَوَّلِ . فَحَفَرَا عَنْ رَبِضِ الْبَيْتِ ، يَعْنِي حَوْلَهُ ، فَوَجَدَا صَخْرَةً لَا يُطَبِّقُهَا إِلَّا ثَلَاثُونَ رَجُلًا ، وَحَفَرَا حَتَّى بَلَغَا أَسَاسَ آدَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ عِنْدَ الْإِمَامِ أَحْمَدَ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ : أَنَّ الْقَوَاعِدَ الَّتِي رَفَعَهَا إِبْرَاهِيمُ كَانَتْ قَوَاعِدَ الْبَيْتِ قَبْلَ ذَلِكَ .

وَفِي لَفْظٍ آخَرَ : أَنَّ الْقَوَاعِدَ كَانَتْ فِي الْأَرْضِ السَّابِعَةِ . رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ . انْتَهَى .
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا : فَجَعَلَ إِسْمَاعِيلُ يَأْتِي بِالْحِجَارَةِ وَإِبْرَاهِيمُ يَبْنِي . حَتَّى إِذَا ارْتَفَعَ الْبِنَاءُ ، جَاءَ بِهَذَا الْحَجَرِ ، أَيْ الْمَقَامِ ، فَوَضَعَهُ ^(٣) لَهُ فَقَامَ عَلَيْهِ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ وَعَلَى نَبِينَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ، وَهُوَ يَبْنِي وَإِسْمَاعِيلُ يَنَالُوهُ الْحِجَارَةَ وَهُمَا يَقُولَانِ : (رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) ^(٤) .

وَفِي حَدِيثِ أَبِي جَهْمٍ : وَحُلِّقَتِ السُّكَيْنَةُ كَأَنَّهَا سَحَابَةٌ عَلَى مَوْضِعِ الْبَيْتِ فَقَالَتْ : ابْنِي عَلَى . فَلِذَلِكَ لَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ أَحَدٌ أَبَدًا كَافِرًا وَلَا جَبَّارًا إِلَّا رَأَيْتَ عَلَيْهِ السُّكَيْنَةَ فَبَنَى إِبْرَاهِيمُ الْبَيْتَ فَجَعَلَ طَوْلَهُ فِي السَّمَاءِ تِسْعَةَ أَذْرُعَ وَعَرْضَهُ ثَلَاثِينَ ذِرَاعًا وَطَوْلَهُ فِي الْأَرْضِ اثْنَيْنِ وَعِشْرِينَ ذِرَاعًا ، وَأَدْخَلَ الْحِجْرَ وَهُوَ سَبْعَةُ أَذْرُعَ فِي الْبَيْتِ . وَكَانَ قَبْلَ ذَلِكَ زَرْبًا لَغَمٍ إِسْمَاعِيلَ ، وَلَمَّا بَنَاهُ بِحِجَارَةٍ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ سَقْفًا ، وَجَعَلَ لَهُ

(٢) البخاري : رفع القواعد .

(١) من صحيح البخاري ١٩٢/٢ .

(٣) ت م : وضعه .

(٤) إل هنا رواية ابن عباس التي أوردها البخاري في صحيحه ١٩٠/٢ (ط الأميرية) .

بابين^(١) وحفر له بئرا عند بابه خزانة للبيت يلتقى فيها ما يُهدى للبيت ، وجعل الركن علما للناس .

فذهب إسماعيل إلى الوادى يطلب حجرا . ونزل جبريل عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام بالحجر الأسود . وكان قد رُفِعَ إلى السماء حين غرقت الأرض لما رُفِعَ^(٢) البيت ، فنزل به جبريل فوضعه إبراهيم موضع الركن . وجاء إسماعيل بحجر من الوادى فوجد إبراهيم قد وضع الركن . فقال : من أين هذا الحجر ؟ من جاءك به ؟ قال إبراهيم : من لم يَكِلْنِي إليك ولا إلى حجرك .

ولما فرغ إبراهيم من بناء البيت وأدخل الحجر في البيت جعل المقام لاصقا بالبيت عن يمين الداخل^(٣) .

* * *

وروى البيهقي عن وهب بن منبه - رحمه الله تعالى - قال : لما أغرق الله الأرض رُفِعَ البيت فوضع تحت العرش . ومكثت الأرض خرابا ألى سنة ، فلم تزل على ذلك حتى كان إبراهيم صلى الله عليه وسلم فأمره الله سبحانه وتعالى أن يبني بيته ، فجاءت السكينة كأنها سحابة فيها رأس يتكلم ، ولها^(٤) وجه كوجه الإنسان ، فقالت : يا إبراهيم ، خذ قدر ظلى فابن عليه ولا تزِدْ شيئا ولا تنقص . فأخذ إبراهيم قدر ظلها ثم بنى هو وإسماعيل البيت ، ولم يجعل له سقفا ، وكان الناس يلتقون فيه الحلى والمتاع ، حتى إذا كاد أن يمتلئ اتعد^(٥) له خمسة نفر ليشرقوا ما فيه ، فقام كل واحد على زاوية واقتحم الخامس فقط على رأسه فهلك ، وبعث الله سبحانه - عند ذلك حية بيضاء سوداء الرأس والذنب ، فحرس البيت خمسمائة عام لا يقربه أحد إلا أهلكته ، فلم تزل كذلك حتى بنته قريش .

وروى الأزرقي عن عثمان بن ساج - رحمه الله تعالى - قال : بلغنا - والله تعالى أعلم - أن خليل الله - سبحانه وتعالى - عرج به إلى السماء ، فنظر إلى الأرض : مشارقها ومغاربها ، فاختار موضع الكعبة ، فقالت له الملائكة : يا خليل الله اخترت حرم الله في الأرض .

(٢) الاكتفاء : كما رفع البيت .

(١) الاكتفاء : وجعل له بابا .

(٣) رواية أبي الجهم هذه أوردها الكلاعي في الاكتفاء ٤٩/١ عن الواقدي عن أبي بكر بن سليمان بن أبي خزيمة العدوي .

(٤) ط : لها وجه .

(٥) ت م : أنفد . تحريف .

فبناه من سبعة أجبُل ، ويقولون خمسة ، فكانت الملائكة تأتي بالحجارة إلى إبراهيم من تلك الجبال ^(١).

وروى الأزرقي عن علي - رضي الله تعالى عنه - وعن مجاهد : وعن بشر بن عاصم متفرقين ، أن إبراهيم - عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام - أقبل من إرمينية - وقال مجاهد : من الشام . ومعه السكينة والملك والضرَد دليلاً ، يتبوا البيت كما تتبوا العنكبوت بيتها ، فحفر فأبرزَ غن أسُها أمثال خَلِفة الإبل لا يحرك الصخرة إلا ثلاثون رجلاً ثم قال الله تعالى : قم فابن لي بيتاً . قال : يارب وأين أبني ؟ فبعث الله - سبحانه وتعالى - سحابة فيها رأس تكلم إبراهيم ، فقالت : يا إبراهيم ، إن ربك يأمرك أن تخطَّ قدر هذه السحابة ، فجعل ينظر إليها ويأخذ قدرها ، فقال له الرأس : قد فعلت ^(٢).

وفي لفظ : فقالت السكينة : يا إبراهيم ربّضت على البيت ؟ قال : نعم . فارتفعت السحابة ، فأبرز عن أس ثابت في الأرض ، فبناه إبراهيم . فلذلك لا يطوف بالبيت ملكٌ من جبابرة الملوك ولا أعرابي جلف إلا وعليه السكينة والوقار .

وروى الأزرقي عن قتادة رحمه الله تعالى قال : ذكر لنا أن إبراهيم صلى الله عليه وسلم بنى البيت من خمسة أجبُل : من طور سيناء ، وطور زيتا ، ولبنان ، والجودي ، وحراء ^(٣) . قال السهيلي رحمه الله تعالى : انتبه لحكمة الله تعالى كيف بناها ^(٤) من خمسة أجبُل ، فشا كل ذلك معناها ، إذ هي قبلة الصلوات الخمس عمود الإسلام الذي بُني على خمس ، وكيف دلّت عليه السكينة إذ هي قبلة الصلوات الخمس والسكينة من شأن الصلاة . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « واثتوها وعليكم السكينة » ^(٥) .

وروى الأزرقي عن ابن إسحاق أن الخليل - صلى الله عليه وسلم - لما بنى البيت جعل طوله في السماء تسعة أذرع ، وعرضه في الأرض اثنين وثلاثين ذراعاً من الركن الأسود إلى الركن الشامي الذي عنده الجبجر ، وجعل عرض ما بين الركن الشامي إلى الركن الغربي

(١) أخبار مكة للأزرقي ٢١/١ .

(٢) كذا بالأصل موافقاً للاكتفا . وفي أخبار مكة : أنه فعلت ؟

(٣) أخبار مكة للأزرقي ٢٦/١ .

(٤) الروض : كيف جعل بناها .

(٥) الروض الأنف للسهيل ١٢٩/١ .

اثنين وعشرين ذراعا . وجعل طول ظهرها من الركن الغربى إلى الركن اليمانى أحدًا وثلاثين ذراعا ، وجعل عرض سقفها اليمانى من الركن الأسود إلى الركن اليمانى عشرين ذراعا ، وجعل بابها بالأرض غير^(١) مُبَوَّب . وجعل جُباً على يمين من دخله يكون خزانة للبيت^(٢) .

وذكر ابن الحاج المالكى - رحمه الله تعالى - فى مناسبه شيئا من خبر بناء إبراهيم البيت . ثم قال : وكان صفة بناء إبراهيم البيت أنه كان مُدَوِّرا من ورائه ، وكان له ركنان وهما اليمانيان : فجعلت له قريش حين بنوه أربعة أركان . انتهى .

إبراهيم يؤذن بالحج

قال أبو جهم : وأمر إبراهيم بعد فراغه من البناء أن يؤذن فى الناس بالحج ، فقال : يارب : وما يبلغ صوتى ؟ قال الله جل ثناؤه : أذن وعلى البلاغ .

فارتفع على المقام - وهو يومئذ مُلصَق بالبيت - فارتفع به المقام حتى كان أطول الجبال . فنادى وأدخل إصبعيه فى أذنيه ، وأقبل بوجهه شرقا وغربا يقول : أيها الناس كُتب عليكم الحج إلى البيت العتيق ، فأجيبوا ربكم عز وجل . فأجابه من تحت البحور السبعة ومن بين المشرق والمغرب إلى مُنْقَطَع التراب من أطراف البيت^(٣) كلها : لبيك اللهم لبيك . أفلا تراهم يأتون يُلبّون ؟ فمن حج من يومئذ إلى يوم القيامة فهو ممن استجاب لله عز وجل وذلك^(٤) قوله تعالى : فيه آياتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إبراهيم^(٥) ، يعنى نداء إبراهيم على المقام بالحج ، فهى^(٦) الآية .

قال محمد بن عمر الأسلمى راويه^(٧) رحمه الله تعالى : وقد زوى أن الآية هى أثر إبراهيم على المقام .

وروى الفاكهى بإسناد صحيح عن ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما - قال : قام إبراهيم على الحجر فقال : يا أيها الناس ، كُتب عليكم الحج . فاستمع من فى أصلاب

(٢) أخبار مكة ٢٧/١ .

(١) ت م : من غير .

(٤) ت م : وذكر قوله تعالى .

(٣) الاكتفا : من أطراف الأرض كلها .

(٦) ت م : فى الآية .

(٥) سورة آل عمران ٩٧ .

(٧) هو الواقدي ، وهو محمد بن عمر بن واقد السهمى الأسلمى بالولاء ، المدنى ، أبو عبد الله ، صاحب المغازى ،

وقد ولد بالمدينة سنة ١٣٠ هـ وانتقل إلى المراق سنة ١٨٠ فى أيام الرشيد وولى القضاة ببغداد ، وتوفى بها سنة ٢٠٧ . وقد روى عنه كتبه كاتبه : محمد بن سعد صاحب كتاب الطبقات الكبير . هذا ورواية الاكتفا : قال الواقدي .

الرجال وأرحام النساء ، فأجابه مَنْ كَانَ سَبَقَ فِي عِلْمِ اللَّهِ أَنَّهُ يَجْعَلُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ : لِبَيْكَ
اللهم لبيك .

وَرَوَى أَيْضًا عَنْهُ قَالَ : وَاللَّهِ مَا بَنَاهُ بِقَصَّةٍ وَلَا مَبَرٍّ ، وَلَا كَانَ لِحِمَا مِنَ السَّيِّئَةِ وَالْأَعْمَاقِ
مَا يُسْقِفَانَهُ .

وَرَوَى أَيْضًا عَنْ عَلِيٍّ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - قَالَ : كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَبْنِي كُلَّ يَوْمٍ سَاقًا .

الْقَصَّةُ بِالْفَتْحِ : الْجَيْرُ . السَّاقُ : الْمِرْقُ (١) مِنَ الْحَادِثِ .

وَرَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مَنِيعٍ وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَالْحَاكِمُ - وَصَحَّحَهُ -
وَالْبَيْهَقِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا - قَالَ : لَمَّا فَرَّغَ إِبْرَاهِيمُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ - مِنْ بِنَاءِ الْبَيْتِ قَالَ : يَارَبِّ ، قَدْ فَرَّغْتُ . قَالَ : أَذُنٌ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ . قَالَ : يَارَبِّ ،
وَمَا يَبْلُغُ صَوْتِي ؟ قَالَ : أَذُنٌ وَعَلَى الْبِلَاحِ . قَالَ : يَارَبِّ كَيْفَ أَقُولُ ؟ قَالَ : قُلْ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ
كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْحَجُّ إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ . فَسَمِعَهُ مَنْ فِي السَّمَاءِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ، أَلَا تَرَى أَنَّهُمْ
يَأْتُونَ مِنْ أَقْصَى الْأَرْضِ يُكَلِّبُونَ ؟

وَرَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا - قَالَ : لَمَّا أَمَرَ اللَّهُ -
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - إِبْرَاهِيمَ أَنْ يُؤْذَنَ بِالْحَجِّ صَعِدَ أَبَا قُبَيْسٍ فَوَضَعَ إصْبَعَهُ فِي أُذُنِهِ ، ثُمَّ
نَادَى : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ ، فَأَجِيبُوا رَبَّكُمْ . فَأَجَابُوهُ بِالتَّلْبِيَةِ فِي أَصْلَابِ
الرِّجَالِ وَأَرْحَامِ النِّسَاءِ ، وَأَوَّلُ مَنْ أَجَابَ أَهْلُ الْيَمَنِ ، فَلَيْسَ مِنْ حَاجٍّ يَجْعَلُ مِنْ يَوْمِئِذٍ إِلَى
أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ إِلَّا مَنْ كَانَ أَجَابَ يَوْمِئِذٍ إِبْرَاهِيمَ .

إِبْرَاهِيمُ يَتَعَلَّمُ مَنَاسِكَ الْحَجِّ

قَالَ أَبُو جَهْمٍ : فَلَمَّا فَرَّغَ إِبْرَاهِيمُ مِنَ الْأَذَانِ ذَهَبَ بِهِ جَبْرِيلُ فَأَرَاهُ الصُّفَا وَالْمِرْوَةَ ،
وَأَقَامَهُ عَلَى حُدُودِ الْحَرَمِ ، وَأَمَرَهُ أَنْ يَنْتَصِبَ عَلَيْهِ (٢) الْحِجَارَةُ ، فَفَعَلَ ذَلِكَ إِبْرَاهِيمُ وَكَانَ أَوَّلُ
مَنْ أَقَامَ أَنْصَابَ الْحَرَمِ وَيُرِيهِ إِيَّاهَا جَبْرِيلُ .

فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمُ السَّابِعُ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ خَطَبَ إِبْرَاهِيمُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِمَكَّةَ حِينَ
زَاغَتِ الشَّمْسُ (٣) قَائِمًا وَإِسْمَاعِيلُ جَالِسٌ ، ثُمَّ خَرَجَا مِنَ الْعَدَا يَمْشِيَانِ عَلَى أَقْدَامِهِمَا يَلْبِيَانِ

(١) تَمْ : الْمَرْصُورُ .

(٢) الْاِكْتِفَا : عَلَيْهَا .

(٣) زَاغَتِ الشَّمْسُ : مَالَتْ ، وَذَلِكَ إِذَا قَامَ النَّوْءُ .

مُخْرَمَيْنِ مع كل واحد منهما إداوة يحملها وعصاً يتوكأ عليها ، فسمى ذلك اليوم يوم التروية .

وَأْتِيَا^(١) مِنِّي فَصَلَّيَا بِهَا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَالصُّبْحَ ، وَكَانَا نَزَلَا مِنَ الْجَانِبِ^(٢) الْاَيْمَنِ ثُمَّ أَقَامَا حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ عَلَى ثَبِيرٍ ، ثُمَّ خَرَجَ إِبْرَاهِيمُ يَمْشِي هُوَ وَإِسْمَاعِيلُ حَتَّى أَتَيَا عِرْقَةً وَجَبْرِيلَ مَعَهُمَا ، يَرِيهُمَا الْأَعْلَامَ حَتَّى نَزَلَا بَنِيْرَةً ، وَجَعَلَ يَرِيهِ أَغْلَامَ عِرْقَاتٍ ، وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ قَدْ عَرَفَهَا قَبْلَ ذَلِكَ ، فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ : عَرَفْتُ . فَسَيَّتِ عِرْقَاتُ

فَلَمَّا زَاغَتِ الشَّمْسُ خَرَجَ بِهِمَا جَبْرِيلُ حَتَّى انْتَهَى بِهِمَا إِلَى مَوْضِعِ الْمَسْجِدِ الْيَوْمَ ، فَقَامَ إِبْرَاهِيمُ فَتَكَلَّمَ بِكَلِمَاتٍ وَإِسْمَاعِيلُ جَالِسٌ . ثُمَّ جَمَعَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ ثُمَّ ارْتَفَعَ بِهِمَا جَبْرِيلُ إِلَى الْمَضَابِ^(٣) فَقَامَا عَلَى أَرْجُلِهِمَا يَدْعَوَانِ إِلَى أَنْ غَابَتِ الشَّمْسُ وَذَهَبَ الشُّعَاعُ ، ثُمَّ دَفَعَا مِنْ عِرْقَةٍ عَلَى أَقْدَامِهِمَا حَتَّى انْتَهَيَا إِلَى جَمْعٍ ، فَنَزَلَا فَصَلَّيَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ فِي ذَلِكَ الْمَوْضِعِ الَّذِي يَصَلِّي فِيهِ الْيَوْمَ ، ثُمَّ بَاتَا فِيهِ حَتَّى إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ وَقَفَا عَلَى قُرْحٍ ، فَلَمَّا أَصْفَرَا قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَفَا عَلَى أَرْجُلِهِمَا حَتَّى انْتَهَيَا إِلَى مُحَصَّرٍ ، فَأَسْرَعَا حَتَّى قَطَعَاهُ ثُمَّ عَادَا إِلَى مَشْيِهِمَا الْأَوَّلِ ، ثُمَّ رَمَيَا جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ حَمَلَاهُمَا مِنْ جَمْعٍ ، ثُمَّ نَزَلَا مِنْ مِنِّي فَجْرًا^(٤) فِي^(٥) الْجَانِبِ الْاَيْمَنِ ، ثُمَّ ذَبَحَا فِي الْمَنْحَرِ الْيَوْمَ وَحَلَقَا رُؤُوسَهُمَا ، ثُمَّ أَقَامَا أَيَّامَ مِنِّي يَرْمِيَانِ الْجِمَارَ حِينَ تَرْتَفِعُ الشَّمْسُ مَاشِيَيْنِ ذَاهِبِينَ وَرَاجِعِينَ ، وَصَدَرَا يَوْمَ الصُّدْرِ فَصَلَّيَا الظُّهْرَ بِالْأَبْطَحِ ، وَكُلَّ هَذَا يَرِيهِ جَبْرِيلُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

فَلَمَّا فَرَغَ إِبْرَاهِيمُ مِنَ الْحَجِّ انْطَلَقَ إِلَى مَنْزِلِهِ بِالشَّامِ ، وَكَانَ^(٦) يَحْجُجُ الْبَيْتَ كُلَّ عَامٍ ، وَحُجَّتُهُ سَارَةً ، وَحُجَّةُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَهَلُمَّ^(٧) جَرَاءَ ، وَحُجَّةُ مُوسَى ابْنُ عِمْرَانَ .

(١) الاكثفا : فأتيا .

(٢) الاكثفا : في الجانب .

(٣) الاكثفا : إلى المضاب .

(٤) ليست في ط ، وليست في الاكثفا أيضا ، ولعلها مقحمة .

(٥) تكذا في ط موافقا للاكثفا . وفي ص ت م : من الجانب .

(٦) الاكثفا : فكان .

(٧) الاكثفا : هلم جرا .

ثم توفى الله - تعالى - خليله بعد أن وجه إليه ملك الموت فاستنظره إبراهيم ، ثم أعاده إليه لما أراد الله تعالى قبضه ، فأخبره بما أمر به فسلم لأمر ربه^(١) . فقال له ملك الموت : يا خليل الله على أى حال تحب أن أقبضك ؟ قال : تقبضنى وأنا ساجد . فقبضه وهو ساجد^(٢) .

ودفن إبراهيم صلى الله عليه وسلم بالشام . وعاش إسماعيل بعد أبيه ما عاش وتوفى بمكة فدفن بالحجون^(٣) مما يلي باب الكعبة ، وهناك قبر أمه هاجر دفن معها ، وكانت توفيت قبله . انتهى حديث أبى جهم^(٤) .

تنبيه في بيان غريب ما سبق

المناطق : جمع منطلق بكسر الميم وسكون النون وفتح الطاء هو ما يُشد^(٥) به الوسط وفى لفظ : التُّطُق بضم النون والطاء وهو جمع نطَاق ، مثل كِتَاب وكُتِب . قال فى النهاية : وهو أن تلبس المرأة ثوبها ثم تشد وسطها بشيء وترفع ثوبها وترسله إلى^(٦) الأسفل عند معاناة الأشغال^(٧) لثلاث عشرة فى ذيلها .
تَخْفِضُهَا : أى تَخْتَنِهَا ، يقال خَفَضْتُ الجارية خِفَاضاً : خَتَنْتُهَا ، فالجارية مخفوضة ، ولا يطلق الخفض إلا على الجارية دون الغلام .
العِضَاء : بعين مهملة مكسورة فصاد معجمة : شجر الشوك كالطلح والعوسج والهاء أصلية ، الواحدة عِصَة بالهاء وبالثاء كعصاة والأصل عِصْهَة كعِصْبَة .
السُّم بفتحين : شجر من العِضَاء واحدته سَكْمَة بفتحين .
السُّم بفتح المهملة وضم الميم من شجر الطَّلح الواحدة سَمْرَة .
الرَّبْوَة مثلثة الراء : المكان المرتفع . مَثْرَة بفتحات جمعها مَثَر مثل قَصَب ، وتنسبة ، وهو التراب المتلبد . وقال الأزهري : المَثَر قِطْع الطين .

(١) هكذا فى طواقم الاكتفا ، وفى ت م : قلم الأمر إليه عز وجل .

(٢) فى الاكتفاء زيادة : وصعد يروحه إلى الله عز وجل .

(٣) الاكتفا : دفن داخل الحبر مما يلي باب الكعبة .

(٤) الاكتفا ٤٩/١ - ٦٢ . (٥) ت م : ما يلف به .

(٦) ط : على الأسفل . (٧) ت ، م : عند معاناة الأثقال .

الشام بضم المثلثة نبت ضعيف قصير لا يطول^(١)

الحجُون بحاء مهملة مفتوحة فجيم مضمومة : موضع بأعلى مكة .

القَاء بكسر السين المهملة قريبة صغيرة . وفي لفظ معها شئة بفتح المعجمة وتشديد النون وهي القرية الغنيقة .

الدَّوْحَة بفتح الدال المهملة وسكون الواو وفتح الحاء المهملة هي الشجرة الكبيرة . في أعلى المسجد : أي مكان المسجد . لأنه لم يكن يومئذ بناء .

قف بقاف ففاء مشددة : أي ذهب مولينا وكأته من القفا أي أعطاه قفاه وظهره .

الثَّيَّة بفتح المثلثة وكسر النون وتشديد التحتانية . كداء بفتح الكاف ممدود : كان في أعلى مكة . يتلوى : يتقلب . يتلبط بمشاة تحية فمشاة فوقية فلام فموحدة فطاء مهملة : أي يتمرغ ويضرب نفسه بالأرض . يتلمظ بوزن الذي قبله وبعد اللام يم فطاء معجمة : أي يدبر لسانه في فيه ويحركه . ينشع بمشاة تحية مفتوحة فنون ساكنة فشين معجمة فغين معجمة أي يشهق ويعلو صوته وينخفض كالذي ينازع .

المجْهُود : الذي أصابه الجهد وهو الأمر الذي يشق . تُقرأ نفسها^(٢) . بضم أوله وكسر القاف ونفسها بزفع الفاعل أي لم تتركها نفسها مستقرة فتشاهده^(٣) في حال الموت . صة صة ، بفتح المهملة وسكون الهاء وبكسرهما منونة : كأنها خاطبت نفسها فقالت لها : اسكتي : غواث : بفتح أوله عند أكثر رواة الصحيح وتخفيف الواو آخره مثلثة ، وحكى ابن الأثير ضم أوله ؛ والمراد به هنا : المستغيث . وحكى ابن قُرقول كسرها أيضا ، وجزء الشرط محذوف تقديره : فأعثنى .

غمر الأرض^(٤) يغين معجمة فميم فزاي أي كبسها . انبثق : بنون فباء موحدة فباء مثلثة فقاف : أي انفجر . تحوَّضه ، بحاء مهملة فضاد معجمة وتشديد الواو : أي تجعله مثل الحوض . عينا معينا : أي ظاهراً جارياً على وجه الأرض . وفي لفظ : لكان^(٥) الماء ظاهراً . فعلى هذا فقله : عينا معينا : صفة للماء . فلذلك نكره قال ابن الجوزي : كان

(١) ت ، م : قصير وطويل . محركة .

(٢) ت م : ظم تقرأ نفسها .

(٣) ت م : مشاهدة .

(٤) ت م : غمره .

(٥) ت م : كان .

ظهورُ زمزم نعمةً من الله تعالى مَحْضَةٌ بغير عمل جليل ^(١) ، فلما خالطها تحويفُ هاجر داخلها ^(٢) كَسَبُ البشر فقَصِرت على ذلك .

العماليق : ذرية عملاق ويقال عمليق بن لاوذ ويقال الود بن إرم ابن سام بن نوح .
مُضاض بيم مكسورة ، وحكى ضمها وضادين معجمتين .

الضبعة ، بفتح المعجمة وسكون التحتانية : أى الهلاك . الرابعة : بالموحدة ثم المثناة التحتانية : ما ارتفع من الأرض . أقطار الأرض ، جمع قُطْر بالضم : الجانب والناحية .
تَرِد الماء : تَبْلُغه . تَصْدُر : ترجع .

غَمارة الماء بغير معجمة مفتوحة : كثرت . متنكباً قوسه : ملقياً لها على منكبيه .
رُقفة ، بضم الراء ، وسكون الفاء فقف : وهم الجماعة المختلطون سواء كانوا في سفر أم لا .

جرهم ، بضم الجيم وسكون الراء وضم الهاء : وهو ابن قحطان ابن عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح . وقال ابن إسحاق : كان جرهم وقطوراء أخوه أول من تكلم بالعربية عند تبليل الألسن ^(٣) .

وقوله : مُقْبِلين من كَدَاء بفتح الكاف في جميع نسخ الصحيح والمذ . واستشكله بعضهم أن كَدَاء بالفتح والمد في أعلى مكة وأما الذي في أسفلها فبالضم ^(٤) . والقصر : يعنى فيكون الصواب هنا بالضم والقصر . قال الحافظ : وفيه نظر ؛ لأنه لا مانع أن يدخلوها من الجهة العليا وينزلوا ^(٥) من الجهة السفلى .

عائفاً ، بالمهمله والفاء : وهو الذى يَحُوم على الماء فيتردد ولا يمضي عنه . جَرِيّاً : بفتح الجيم وكسر الراء وتشديد التحتانية : أى رسولا . وقد يطلق على الوكيل والأجير قيل سمي بذلك لأنه يجرى مرسله أو موكله ، أو لأنه يجرى مسرعاً في حوائجه .
أو جَرِيَّين : شك من الراوى : هل أرسلوا واحداً أو اثنين ؟ وفى بعض الروايات : فلأرسلوا رسولاً . ويحتمل الزيادة على الواحد ، ويكون الأفراد باعتبار الجنس لقوله :

(٢) ت م : دخلها .

(٤) ت م : بالضم .

(١) الأصل : كليل . محركة .

(٢) لم يرد في سيرة ابن هشام ١١٧/١ .

(٥) ص ط : وينزلون .

فإذا هُم بالماء بصيغة الجمع ، ويحتمل أن يكون الإفراد باعتبار المقصود بالإرسال ، والجمع باعتبار من تبعه من خادم ونحوه .

أَلْفَى : بالقاء : أى وجد . أم إسماعيل : بالنصب على المفعولية . الأُنْس : بضم الهمزة : ضد الوحشة . ويجوز الكسر أى تحب جنسها . وتعلم العربية منهم : فيه إشعار بأن لسان أمه وأبيه لم يكن عربياً ، ولهذا مزيد يأتى فى ترجمة إسماعيل فى النسب النبوى .

أَنفَسَهُم بفتح القاء بلفظ أفعل التفضيل من النَّفَاسَة : أى رغبتهم فى مصاحرتهم لنفاسته عندهم . وقال ابن الأثير : أَنفَسَهُمْ عطف على قوله تعلم العربية منهم^(١) .

وزوجوه امرأة منهم : ذكروا فى اسمها واسم أبيها أقوالاً لا طائل بذكرها . يطالع تركته : قال فى المصباح المنير : التَّرِكَة بفتح التاء وكسر الراء وتخفيف بكسر الأول وسكون الراء مثل كَلِمَة وكَلِمَة ، أى يتفقد حال ما تركه هناك .

الشَّغْب ، بفتح الشين وسكون القاء المعجمتين ثم موحدة : السَّيْلَان .

عُتْبَة بابك : بفتح العين المهملة والمثناة القوقية والباء الموحدة : كناية عن المرأة ، وسماها بذلك لما فيها من الصفات الموافقة لها ، وهى حفظ الباب وصون ما هو داخله . وكونها محلاً للوطء .

وتزوج امرأة أخرى : ذكروا فى اسمها ثمانية أقوال . وفى اسم أبيها أربعة ، ولا حاجة لنا إلى ذلك . ثابت ، بالنون من الثبات . فهما لا يخلو عليهما^(٢) أحد بغير مكة إلا لم يوافقاه : ولفظ الكُشْمِينِي : لا يخلوان بالثنائية . قال ابن القوطية : خلّوت بالشيء واختلوت به : إذا لم أخلط به غيره^(٣) .

يَبْرَى ، بفتح أوله وسكون الموحدة . النَّبْل ، بفتح النون وسكون الموحدة : السَّهْم قبل أن يُرْكَب فيه نعله وريشه ، وهو السهم العربى .

(١) الذى فى النهاية لابن الأثير ١٧٥/٤ فى مادة « نفس » :

« وفى حديث إسماعيل عليه السلام : أنه « تعلم العربية وأنفسهم » أى أحبيهم وصانعوهم نفيساً ، يقال أنفست فى كذا أى رغبى فيه » .

وليس فيه ذكر لما أورده المؤلف .

(٢) ت م : عنهما .

(٣) الذى فى كتاب الأضال لابن القطاع ٣١٥/١ : خلّوت بالشيء خلوة وأخلّيت : لم أخلط به غيره . . .

الأكمة ، بفتح الهمزة والكاف : وهى الرابية . إرميتية بكسر أوله وإسكان ثانيه بعدد ميم مكسورة فتحتية فنون : بلد معروف بالروم .

الصرد ، وزان^(١) عُمَر : قال فى المصباح : نوع من الغربان ، الأنثى صردة والجمع صردان . ويقال له الواق ، وكانت العرب تنطير من صوته وتقتله فنهى عن قتله دفعا للطيرة ومنه نوع أسبد^(٢) يُسميه أهل العراق العقق ، وأما الصرد المنهام^(٣) فهو البرى الذى لا يرى فى الأرض ويقفز من شجرة إلى شجرة ، وإذا اضطرد^(٤) وأضجر أدرك وأخذ ويُصرصر كالصقر ، ويصيد العصافير .

قال أبو حاتم : الصرد : طائر أبقع أبيض البطن أخضر الظهر ضخم الرأس والمنقار . له ريش ويصطاد العصافير وصغار الطير . وزاد بعضهم على هذا فقال : ويسمى المجوف لبياض بطنه ، والأخطب لخضرة ظهره ، والأخيل لاختلاف لونه .

خليفة بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام : الحامل من النوق . ربضت : أسست .

طور زيتا ، بلفظ الزيت : علم لجبل بالبيت المقدس . لبنان ، بضم أوله وإسكان ثانيه : جبل بالشام .

جمع : بفتح أوله وإسكان ثانيه . اسم لمزدلفة ، سمي بذلك للجمع بين صلاتى المغرب والعشاء فيها . قاله البكري . وقال فى النهاية : لأن آدم وحواء لما أهيطا اجتماعها . زاد صاحب التقريب : أو لاجتماع الناس فيها .

قزح ، بضم أوله وفتح الزاى : جبل بمزدلفة غير منصرف للعلمية والعدل عن قازح : تقديرأ .

فحسر ، بلفظ اسم الفاعل : موضع بين منى ومزدلفة ، سمي بذلك ، لأن فيل أبرهة كل فيه وأغيا ، فحسر أصحابه بفعله ، وأوقعهم فى الخسرات .

(١) ت م : وزن .

(٢) كذا فى ط موافقا للمصباح . وفى ص م ت أسود . محرقة . والأسبد : القليل الشر .

(٣) كذا فى ط موافقا للمصباح . وفى ص م ت : الهمام . محرقة .

(٤) المصباح : وإذا طرد .

المرّة الخامسة والسادسة : عمارة العماقة وجُرمهم .

روى ابن أبي شَيْبَةَ وإسحاق بن راهوَيْه في مسنده وأبن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي في
الدلائل عن علي - رضي الله تعالى عنه - أن بناء إبراهيم - صلى الله عليه وسلم - لبث ما شاء
الله أن يلبث ثم انهدم ، فبنته العمالقة ، ثم انهدم فبنته جُرُهم .

قال السهيلي : وقد قيل إنه بُني في أيام جُرْهم مرة أو مرتين لأن السيل قد صدع حائطه ، ولم يكن ذلك بُنيانا وإنما كان إصلاحا لِمَا وَرِثَ [منه] ^(١) وجداراً بُني بينه وبين السيل ^(٢) .

قلت : في حديث أبي جهم عن حذيفة - رضى الله تعالى عنه - أن البيت في زمن جرهم دخله نسيب من أعلى مكة فأنهزم ، فأعادته جرهم على بناء إبراهيم - صلى الله عليه وسلم - وجعلت له مضراعين وقفا^(٢) . انتهى .

فہذا نقل صریح یشہد لما فی حدیث سیدنا علی - رضی اللہ تعالیٰ عنہ .

المرّة السابعة : عمارة قُصَيِّ بن كلاب .

نقله الزبير بن بكار في كتاب النسب ، وجزم به الإمام أبو إسحاق الماوردي في
الأحكام السلطانية^(٤)

المرّة الثامنة : عمارة قريش . وستأتي .

المرّة التاسعة : عمارة عبد الله بن الزبير - رضى الله تعالى عنهما :

عن عائشة - رضي الله تعالى عنها - أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها : ألم ترى أن قومك حين بنوا الكعبة اقتصروا عن قواعد إبراهيم ؟ فقلت : يا رسول الله ألا تردّها على قواعد إبراهيم ؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « لولا حديثان قومك بالكفر » . فقال عبد الله بن عمر - رضي الله تعالى عنهما - لئن كانت عائشة سمعت هذا من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما أرى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ترك استلام الركنين الشاميين اللذين يليان الحجر ، إلا لأن البيت لم يتم على قواعد إبراهيم - صلى الله عليه وسلم .

(١) زيادة من الروعى الأنف .

(٢) الروض ١/١٢٨ .

(۲) الاکتفا ۱/۶۴ مع حدیث ابی جهم .

(٤) الأحكام السلطانية ص ١٤٢ (ط السعادة سنة ١٣٢٧ هـ)

وفي رواية قالت : قال لي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لولا حادثة عهد قومك بالكفر لنقضت الكعبة ثم بنيتها على أساس إبراهيم ، فإن قريشا اقتصرت ببناءه ، وجعلت له خلفا . قال هشام : يعني بابا .

متفق عليه (١) .

وفي رواية للبخاري : لولا أن قومك حديثو عهد بجاهلية لأمرت بالبيت فهدم ، فأدخلت ما مخرج منه وأزقته بالأرض ، وجعلت له بابين : باباً شرقياً وباباً غربياً ، فبلغت به أساس إبراهيم ،

فذلك الذي حمل ابن الزبير على هدمه . قال يزيد - هو ابن رومان : وشهدت ابن الزبير حين هدمه وبناه فأدخل فيه من الحجر ، وقد رأيت أساس إبراهيم حجارة كأسنة الإبل (٢) . قال جرير بن أبي حازم : فقلت له - يعني ليزيد بن رومان : أين موضعه ؟ قال : أريكه الآن . فدخلت معه الحجر فأشار إلى مكان وقال : ها هنا . قال جرير : فحزرت من الحجر ستة أذرع أو نحوها .

وفي رواية عن سعد بن مينا قال : سمعت عبد الله بن الزبير يقول : حدثني خالي - يعني عائشة قالت : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : يا عائشة لولا أن قومك حديثو عهد بشرك لهدمت الكعبة فأزقتها بالأرض ولجعلت لها بابين : باباً شرقياً وباباً غربياً ، وزدت فيها ستة أذرع من الحجر ، فإن قريشا اقتصرتها حيث (٣) بنت الكعبة .

وسلم عن عطاء بن أبي رباح - رحمه الله تعالى - قال : لما احترق البيت زمن يزيد ابن معاوية حين غزاها أهل الشام فكان من أمره ما كان ، تركه ابن الزبير حتى قدم الناس الموسم يريد أن يحربهم على أهل الشام ، فلما صدر الناس قال : يا أيها الناس أشيروا علي في الكعبة أنقضها ثم أبنى بناءها أو أصلح ما وهى منها ؟ قال ابن عباس : إني قد فُرق (٤) لي فيها رأي أن تُصلح ما وهى منها وتدع بيتاً أسلم عليه الناس ، وأحجاراً أسلم عليها الناس وبُعث عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال ابن الزبير : لو كان أحدكم

(١) صحيح البخاري ١٩٢/٢ (ط الأيرية) كتاب بدء الخلق .

وصحيح مسلم كتاب الحج باب نفق الكعبة وبنائها حديث رقم ٣٩٨ وما بعده . (ط الحلبي) ورواية مسلم : « ولعلنا لم نأخذها » .

(٢) الروض الألف ١٢٧/١ . (٣) ت م : حين . (٤) فرق : كشف وبين .

احترق بيته ما رضى حتى يجده فكيف ببیت ربكم ؟ وإني مُستخير ربي ثلاثا ثم عازم على أمرى . فلما مضى الثلاث أجمع أمره على أن ينتفضوها فتحامها الناس أن ينزل بأول الناس يصعد فيها أمر من السماء ، حتى صعد رجل فالتى منه حجاره ، فلما لم يره الناس أصابه شيء تابعوه ، فنتفضوه حتى بلغوا به الأرض ، فجعل ابن الزبير أعمدة فستر^(١) عليها الستور حتى ارتفع بناؤه^(٢) .

قال السهيلي ، رحمه الله تعالى : وطاف الناس بتلك الأستار فلم تخل من طائف حتى لقد ذكر أن يوم قتل ابن الزبير اشتدت الحرب واشتغل الناس فلم ير طائف يطوف بالكعبة إلا جمل يطوف بها^(٣) . انتهى .

وقال ابن الزبير : إني سمعت عائشة تقول : إن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : « لولا أن الناس حديث عهد بكفر وليس عندي من النفقة ما أنفق على بنيانه لكنت أدخلت فيه من الحجر خمسة أذرع ، وجعلت له بابا يدخل الناس منه وبابا يخرج الناس منه » قال : فأننا اليوم أجد ما أنفق ، ولست أخاف الناس . قال : فزاد فيه خمسة أذرع حتى أبدى أساسا نظر الناس إليه فبنى عليه البنيان .

وكان طول الكعبة ثمانية عشر ذراعا ، فلما زاد فيه استقصره فزاد في طوله عشرة أذرع ، وجعل له بابين : أحدهما يدخل منه ، والآخر يخرج منه . فلما قتل ابن الزبير كتب الحجاج إلى عبد الملك يخبره بذلك ويخبره أن ابن الزبير وضع البناء على أس قد نظر إليه العلول من أهل مكة ، فكتب إليه عبد الملك : إنا لسنا من تخليط ابن الزبير في شيء أما ما زاده في طوله فأقره ، وأما ما زاد فيه من الحجر فردّه إلى بنائه وسد الباب الذي فتحه . فنقضه وأعادّه إلى بنيانه .

وفي تاريخ مكة للأزرق ، أن ابن الزبير لما هدم الكعبة وسواها بالأرض كشف^(٤) عن أساس إبراهيم - صلى الله عليه وسلم - فوجده داخلا في الحجر ستة أذرع وشيئا وأحجار ذلك الأساس كأنها أعناق^(٥) الإبل ، حجارة حمراء أخذ بعضها في بعض مشبكة كشبكة

(١) ص ت م : فوى . وما أثبتته عن طوائفنا لصحيح مسلم .

(٢) صحيح مسلم كتاب الحج حديث ٢٩٨ .

(٣) ص ت م : كأنها .

(٤) ت م : وكشف .

(٥) الروض ١/١٢٨ .

الأصابع وأصاب فيه قبراً، فقال : هذا قبر أم إسماعيل عليه الصلاة والسلام ، فدعا ابنُ الزبير خمسين رجلاً من وجوه الناس وأشرفهم فأشهدهم على ذلك ، وأدخل عبدُ الله بن مطيع العدوي عتلة كانت بيده في ركن من أركان البيت فزعزعت الأركان كلها وارتجت جوانب البيت ورَجفت مكةُ بأسرها رَجْفَةً شديدة وخافوا خوفاً شديداً ، وطارَت من الحجر قطعة فأخذها بيده ، فإذا فيها نورٌ مثل نار ، فطارَت منه بَرَقَةٌ فلم يبق دار من دور مكة إلا دخله ، ففرعوا ، فقال ابن الزبير : اشهدوا . ثم وضع البناء على ذلك الأساس ، وجعل لها بابين مُلصقين بالأرض ، فلما ارتفع البنيان إلى موضع الركن ، وكان وقتُ الهدم قد جعله ابنُ الزبير في ديباجة وأدخله في تابوت وأقفل عليه وأدخله دار الندوة ، وعمد إلى ما كان في الكعبة من حلي وثياب وطيب فوضعه في خزانة الكعبة في دار شيبة ابن عثمان ، فلما انتهى البناء إلى موضع الحجرِ أمر فنقر بين حجرين أحدهما من المذموم الذي تحته والآخر من الذي فوقه وطَبَّق ما بينهما .

ثم أمر ابنُ الزبير ابنَه عباداً وجبير بن شَيْبَةَ بن عثمان أن يجعلوا الركن في ثوب وقال لهما : إذا فرغتما فكبراً حتى أسمعكما فأخف صلاتي فلما وضعاه في موضعه كبراً فتسمع الناس بذلك . فغضب رجال من قريش حيث لم يُحضَرهم ابن الزبير ، وقالوا : ما رفعته قريش في الجاهلية حتى حَكَمُوا أولَ من يدخل عليهم ، فكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أول داخل .

وكان الحجر قد انصدع بسبب الحريق فشده ابنُ الزبير بالفضة . قال ابن عون : فنظرت إلى جوف الحجر حين انفلق كأنه الفضة .

وكانت الكعبة يوم هدمها ابن الزبير ثمانية عشر ذراعاً في السماء ، فلما بلغ البنيان هذا الحد قصرت لحال الزيادة في العرض من الحجر ، فقال ابن الزبير : قد كانت تسعة أذرع في السماء قبل بناء قريش فزادت قريش تسعة أذرع ، وأنا أزيد تسعة أذرع . فجعلها سبعة وعشرين ذراعاً في السماء وهي (١) سبعة وعشرون مذماً ، وعرض جدارها ذراعان . وجعل داخلها ثلاثة دعائم . وكانت قبل ذلك على ست دعائم صَفَيْن ، وأرسل إلى صنعاء

(١) ت م : وهو ، تحريف .

فأتى برخام فجعله في الروازن^(١) لأجل الضوء ، وجعل لبابها مضراعين طولهما أحد عشر ذراعاً ، وجعل الباب الآخر بإزائه على هيئته وجعل لما درجاً من خشب معوجة يُصعد منها إلى ظهرها . فلما فرغ من بنائها خلّقها من داخلها ومن خارجها بالطيب والزعفران وكساها القباطي^(٢) وقال : من كانت لي عليه طاعة فليخرج فليعتَمِر من التَّعَمُّيم ، ومن قدر أن ينحر بدنة فليفعل ، فإن لم يقدر فشاة ، ومن لم يقدر فليتصدق بما تيسر .

وأخرج ابن الزبير مائة بدنة ، فلما طاف بالبيت استلم الأركان الأربعة جميعاً . فلم يزل البيت على بناء ابن الزبير تُستلم الأركان كلها ، ويُدخل من باب ويخرج من باب حتى قُتل ابن الزبير ودخل الحجاج مكة ، فكتب إلى عبد الملك بكل ما فعله ابن الزبير . فكتب إليه عبد الملك بن مروان أن اهدم ما زاده فيها من الحجر وردّها على ما كانت عليه وسد الباب الغربي الذي فتح واترك سائرها .

فكُل البيت اليوم على بنيان ابن الزبير ، إلا الجدار الذي في الحجر وموضع سد الباب الغربي ، فإنه من بنيان الحجاج ، وغير تلك الدُّرَج التي في جوفها ، ونقص من طول الباب خمسة أذرع .

فلما حج عبد الملك قال له الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة المخزومي : أنا أشهد لابن الزبير بالحديث الذي سمعه من عائشة فقد سمعته أنا أيضاً منها . قال : أنت سمعته منها ؟ قال : نعم ، فجعل ينكث بقضيب كان في يده في الأرض ساعة ثم قال : ودّدت أني كنت تركته وما تحمّل^(٣) .

• • •

المرّة العاشرة : عمارة الحجاج .

وتقدم بيانها ذكره السهيلي والنووي رحمهما الله تعالى .

قال في شفاء الغرام : وفي إطلاق العبارة بأنّه بنى الكعبة تجوّزاً لأنّه لم يبين إلا بعضها^(٤) .

(١) ت م : في الروّزان ، والروّزان : جمع الروّزن ، وهي الكوة .

(٢) القباطى : ثياب يفض كانت تصنع بمصر .

(٣) أخبار مكة ١/١٣٥ - ١٣٨ .

(٤) ت م : لم يبين بعضها .

الباب الثالث

في أسماء البيت الشريف

منها : الكعبة . قال الله سبحانه وتعالى : (جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ ^(١)) .
قال مجاهد رحمه الله تعالى : إنما سميت الكعبة لأنها مربعة .
رواه ابن أبي شيبة ، وعبد بن حُمَيْد ، وكذا قال عكرمة . رواه ابن أبي شيبة وعبد .
وقال القاضي في « المشارق » : الكعبة هو البيت نفسه لا غير ، سمي بذلك لتكعبه ^(٢)
وهو تربيعه ، وكل بناء مرتفع مربع كعبة ^(٣) .
وقال : النووي سميت بذلك لاستدارتها وعلوها ، وقيل لتربيعها .
قال في شفاء الغرام : ومن قال : إنها سميت بالكعبة لكونها على خِلْقَةِ الْكُتُب ، ابنُ
أبي نجيع وابن جُرَيْج رحمهما الله تعالى .
ومنها : بَكَّةُ . قال أبو مالك الغفاري رحمه الله تعالى : بكَّة : موضع البيت ، ومكة ما سوى
ذلك . رواه ابن أبي شيبة وسعيد بن منصور وعبد بن حُمَيْد وابن جرير .
وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما : مكة من الفَجِّ إلى التنعيم . وبَكَّةُ من البيت
إلى البطحاء . رواه ابن أبي حاتم . وقال عكرمة رحمه الله تعالى : البيت وما حوله بَكَّةُ
وما وراء ذلك مكة . رواه ابن أبي شيبة وعبد بن حُمَيْد . وقال مجاهد رحمه الله تعالى :
بَكَّةُ الكعبة ، ومكة ما حولها . رواه عبد بن حميد .
وقال ابن شهاب رحمه الله تعالى : بَكَّةُ البيت . ومكة الحرم كله . رواه ابن جرير ،
وسمى البيت بذلك لما زواه ابن أبي حاتم عن محمد بن يزيد بن المهاجر قال :
إنما سميت بَكَّةُ لأنها كانت تَبْكُ الظَّلَمَةَ . ولهذا مزيد بيان في باب أسماء الحرم .
ومنها : البيت الحرام . وتقدم في الآية السابقة .

(١) سورة المائدة ٩٧ .

(٢) م : لتكيب .

(٣) ت م : كعب .

ومنها : المسجد الحرام . قال تعالى : (قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) والمراد به هنا الكعبة بلا خوف . وقد ورد إطلاق المسجد الحرام على غير الكعبة كما سيأتي .

ومنها : قَادِس . ذكره في شفاء الغرام ولم يتكلم عليه . وقال أبو عبيد البكري رحمه الله تعالى في مُعْجَمِهِ نَقْلًا عَنْ كُرَاعَ : الْقَادِس : اسم للبيت الحرام . قال غير كراع : سميت بذلك من التقايس وهو التطهير لأنها تطهر من النجوس^(١) .

ومنها : نَافِر . ذكره في شفاء الغرام . ولم يتكلم على ضبطه ولا على معناه . وذكره في القاموس في مادة نَذَر بالذال وقال إنه من أسماء مكة .

ومنها القرية القديمة . ذكره في شفاء الغرام .

ومنها البيت العتيق قال الله تعالى : (وَلَيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ^(٢)) . روى البخاري في تاريخه والترمذي - وحسنه - وابن جرير والحاكم - وصححه - عن عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهما قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « إِنَّمَا سُمِيَ الْبَيْتُ الْعَتِيقُ لِأَنَّهُ أَعْتَقَهُ مِنَ الْجَبَابِرَةِ فَلَمْ^(٣) يَظْهَرْ عَلَيْهِ جَبَّارٌ قَطُّ^(٤) » .

وروى عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن ابن عباس مثله . وقال مجاهد : إِنَّمَا سُمِيَ الْبَيْتُ الْعَتِيقُ لِأَنَّهُ أَعْتَقَهُ مِنَ الْجَبَابِرَةِ لَمْ يَدْعِهِ جَبَّارٌ قَطُّ . وفي لفظ : فليس في الأرض جبار يدعى أنه له .

رواه ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير .

وروى ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال : إِنَّمَا سُمِيَ الْبَيْتُ الْعَتِيقُ لِأَنَّهُ لَمْ يُرْذَهُ أَحَدٌ بِسُوءٍ إِلَّا هَلَكَ .

وعن سعيد بن جبير رحمه الله تعالى أنه أعتق من الغرق في زمان نوح . رواه ابن المنذر وابن أبي حاتم .

وقال الحسن رحمه الله تعالى : لأنه أول بيت وضع . رواه ابن أبي حاتم .

(١) معجم ما استعجم للبكري ٢٧٠/١ .

(٢) سورة الحج ٢٩ . (٣) ت م : لم يظهر .

(٤) صحيح الترمذي ٢٠٠/٢ . قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح . وقد روى هذا الحديث عن الزهري عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلًا .

وما رواه عبد الله بن الزبير أولى وصححه ابن جماعة في مناسكه .

ومنها : البَيِّنَةُ . بموحدة فتون فمثناة تحتية مشددة في حديث البراء بن معرور :
« رأيت ألا أجعل هذه البَيِّنَةُ مني بظهر^(١) »، يعني الكعبة . وقد كثر قسَمُهم بربِّ هذه
البنية .

ومنها اللَوَّار : بضم اللال المهملة وفتحها وتشديد الواو وبعدها ألف وراء . ذكره
ياقوت في المشترك وَضْعًا والمختلف صَقْعًا^(٢)

(١) انظر حديث البراء بن معرور في سيرة ابن هشام ٨١/٢ (ط الحلبى) .

(٢) ت م : والمختلف صنعا . محرقة .

الباب الرابع

في بعض فضائل دخول الكعبة والصلاة فيها وآداب ذلك

روى ابن خزيمة والطبراني والبيهقي من طريق عبد الله بن المؤمل ، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم- : « من دخل البيت فصلّى فيه دخل في حسنة وخرج من سيئة مغفوراً له » .

وفي لفظ : خرج مغفوراً له .

وروى الفاكهي عن ابن عمر - رضي الله تعالى عنهما - قال في دخول البيت : دخول في حسنة وخروج من سيئة .

وروى الفاكهي عن مجاهد رحمه الله تعالى قال : دخول البيت حسنة وخروج من سيئة ويخرج مغفوراً له .

وروى الفاكهي عن عبد الله بن عمر - رضي الله تعالى عنهما - أنه قال لهند بن أوس : أرايت الكعبة ؟ من دخلها فصلّى فيها خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه .

وروى الفاكهي عن عطاء رحمه الله تعالى قال : لأن أصلي في البيت ركعتين أحب إليّ أن أصلي أربعاً في المسجد الحرام .

وروى الفاكهي عن الحسن رحمه الله تعالى قال : الصلاة في الكعبة تعدل مائة ألف صلاة .

وفي رسالة الحسن لأهل مكة : من دخل البيت دخل في رحمة الله عز وجل ، وفي جميّ الله عز وجل ، وفي أمّن الله عز وجل ، ومن خرج خرج مغفوراً له .

وروى عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن يحيى بن جعدة بن هبيرة في قوله تعالى : (وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا) . قال : آمناً من النار .

وما أحسن ما أنشده الحافظ أبو طاهر السلفي^(١) رحمه الله تعالى لنفسه بعد دخول البيت [زاده الله تعالى تشریفاً وتكرماً]^(٢) :

أبعد دخول البيت والله ضامنٌ أبقى قبيحُ والخطايا كوامنُ
فحاشاً وكلاً بل تُسامح كلها ويرجع كلُّ وهو جذلان آمنُ

فائلتان :

الأولى : قال في شفاء الغرام : دخل النبي - صلى الله عليه وسلم - البيت أربع مرات بعد الهجرة : الأولى يوم الفتح . رواه مسلم^(٣) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ، الثانية : ثاني الفتح . رواه الإمام أحمد عن أسامة بن زيد رضي الله تعالى عنهما^(٤) الثالثة في عمرة القضية . نقله المحب الطبري في القرى عن عروة وسعيد بن المسيب . وفي ذلك نظر لما سيأتي عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله تعالى عنه . الرابعة : في حجة الوداع ، رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه^(٥)

الثانية : اتفق الأئمة الأربعة رحمهم الله تعالى على استحباب دخول الكعبة ، واستحسن الإمام مالك رضي الله تعالى عنه كثرة دخولها ، وأما حديث عائشة رضي الله تعالى عنها : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من عندي وهو قرير العين طيب النفس ، ثم رجع وهو حزين فقلت له فقال : إني دخلت الكعبة ووددت أني لم أكن فعلت ، إني أخاف أن أكون أتعبت أمتي من بعدى ، رواه الإمام أحمد والترمذي وصححه . فلا دلالة فيه لعدم الاستحباب ، بل دخوله صلى الله عليه وسلم دليل على استحبابه ، وتغني عن عدم الدخول قد علله النبي صلى الله عليه وسلم بالشفقة على أمة ، وذلك لا يدفع الاستحباب .

(١) أبو طاهر السلفي : أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن إبراهيم بن سلفة (بكسر السين وفتح اللام) الأصمعي ولد بأصبهان ٤٧٨ وتوفي بالإسكندرية سنة ٥٤٦ . ونسب إلى جده إبراهيم سلفة ، وهو لفظ أعجبي ومعناه بالعربي ثلاث شفاء كما قال ابن خلكان . ترجمته في وفيات الأعيان ٨٧/١ (طبعي الدين) ومرآة الزمان ٢٦١/٨ .

(٢) ليست في ط

(٣) صحيح مسلم كتاب الحج حديث رقم ٣٨٩ ، ٣٩٠ ، ٣٩١ - ٣٩٥ (طبع عبد الباقي) .

(٤) مستند أحمد ٢٠٧/٦ .

(٥) سنن أبي داود ٢٠١/١ (طبع نصر الموريني) كتاب المناسك باب في دخول الكعبة .

وصحيح الترمذي ١٦٥/١ (ط ١٢٩٢ الأميرية) كتاب الحج باب ما جاء في دخول الكعبة .

وسنن ابن ماجه كتاب المناسك الباب الثامن والعشرون والسابع والسبعون (طبع عبد الباقي) .

وحديث عبد الله بن أبي أوفى^(١) رضى الله تعالى عنه : اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فطاف بالبيت وصلى خلف المقام ركعتين ومعه من يستتره من الناس ، قال له رجل : أدخل النبي صلى الله عليه وسلم الكعبة ؟ قال : لا . رواه الشيخان . فكذا لا دليل فيه لعدم الاستحباب .

قال النووي : قال العلماء رحمهم الله تعالى : سبب ترك دخوله صلى الله عليه وسلم ما كان في البيت من الأصنام والصور ولم يكن المشركون يتركونه يغيرها^(٢) . فلما كان يوم الفتح أمر بإزالة الصور ثم دخلها كما في حديث ابن عباس في الصحيح .

• • •

وأما آداب الدخول فكثيرة ، منها : القُسل ، ومنها : نزع الخُف والنعل ، ومنها : ألا يرفع بصره إلى السقف لأن ؛ ذلك يؤدي إلى الغفلة واللغو عن القصد .

روى الحاكم عن عائشة رضى الله تعالى عنها أنها كانت تقول : عجباً للمرء المسلم إذا دخل الكعبة حين يرفع بصره قبل السقف يدع^(٣) ذلك لإجلال الله تعالى وإعظاماً ، دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم الكعبة ما خلف بصره موضع سجوده حتى خرج منها . ومنها : ألا يزاحم أحداً زحمة شديدة يتأذى بها أو يؤذى بها أحد . كما ذكره النووي رحمه الله تعالى :

ومنها : أن يلتزم قلبه الخشوع والخضوع ، وعينه الدموع إن استطاع ذلك ، وإلا حاول صورتها .

ومنها : ألا يسأل مخلوقاً . قال سفيان بن عُيينة رحمه الله تعالى : دخل هشام ابن عبد الملك الكعبة فرأى سالم بن عبد الله بن عمر ، فقال : سألني حاجتك . فقال : استحي من الله تعالى أن أسأل في بيته غيره .

وأما ما يُطلب في الكعبة من الأمور التي صنعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو : التسبيح والتكبير والتهليل والتحميد والثناء على الله تعالى والدعاء والاستغفار والصلاة . لأحاديث وردت في ذلك يأتي بيانها في غزوة الفتح إن شاء الله تعالى .

(١) ت م : ابن أبي الأرقم . محركة .

(٢) ط : يغيرها .

(٣) ت م : يصنع .

الباب الخامس

في فضل النظر إلى البيت الشريف

قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما : النظر إلى الكعبة مَحْضُ الإيمان . وقال حماد ابن [أبي] سلمة رحمه الله تعالى : الناظر إلى الكعبة كالمجتهد في العبادة في غيرها .
وقال يونس بن خباب رحمه الله تعالى : النظر إلى الكعبة عبادة فيما سواها من الأرض عبادة الصائم القائم الدائم القانت .

وقال مجاهد رحمه الله تعالى : النظر إلى الكعبة عبادة .
وقال سعيد بن المسيّب رحمه الله تعالى . من نظر إلى الكعبة إيماناً وتصديقاً خرج من الخطايا كيوم ولدته أمه .

وقال أبو السائب المدني رحمه الله تعالى : من نظر إلى الكعبة إيماناً وتصديقاً تحاتّت^(١) عنه النّفوب كما يتحاتّت^(٢) الورق من الشجر .

وقال زهير بن محمد رحمه الله تعالى : الجالس في المسجد ينظر إلى البيت لا يطوف به ولا يصلي أفضل من المصلّي في بيته لا ينظر إلى البيت .

وقال عطاء رحمه الله تعالى : النظر إلى البيت عبادة ، والناظر إلى البيت بمنزلة الصائم القائم المُخْبِتِ المجاهد في سبيل الله :
روى الجميع الأزرقي والجندی^(٤) .

(١) من أخبار مكة للأزرقي ص ٢٥٦ (ط جوتنجن)

(٢) ت م : تناحت .

(٣) ت م : كما ينحات . محرقة .

(٤) أخبار مكة للأزرقي ص ٢٥٦ (ط جوتنجن) .

الباب السادس

في بعض فضائل الحجر الأسود والمقام

روى الترمذى وابن حبان والحاكم والبيهقى في الدلائل عن ابن عمر^(١) رضى الله تعالى عنهما قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « الركن والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنة طمس^(٢) الله تعالى نورهما ، ولولا ذلك لأضاءتا ما بين المشرق والمغرب^(٣) » .

وروى الحاكم عن أنس رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : الركن والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنة .

وروى البيهقى في الشعب عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أن الركن والمقام من يواقيت الجنة ، ولولا ما مسهما من خطايا بنى آدم لأضاءا ما بين المشرق والمغرب ، وما مسهما من ذى عاهة ولا سقيم إلا شفى .

وروى الترمذى - وصححه واللفظ له - والإمام أحمد وابن خزيمة عن ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « نزل الحجر الأسود من الجنة وهو أشد بياضا من اللبن فسودته خطايا بنى آدم^(٤) » .

وروى ابن خزيمة عن ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « الحجر ياقوتة بيضاء من ياقوت الجنة ، وإنما سودته خطايا المشركين ، يُبعث يوم القيامة مثل أحد يشهدلن استلمه وقبله من أهل الدنيا » .

لطيفة : قال الإمام بدر الدين أحمد بن محمد الشهير بابن الصاحب رحمة الله تعالى :

(١) كذا بالأصل وفي صحيح الترمذى : قال سمعت مسافع الحاجب ، قال سمعت عبد الله بن عمرو .

(٢) ت م : غلس .

(٣) صحيح الترمذى ١٦٦/١ كتاب الحج باب ما جاء في فضل الحجر الأسود والركن والمقام . ثم قال الترمذى : هذا يروى عن عبد الله بن عمرو موقوفا قوله . وفيه عن أنس أيضا ، وهو حديث غريب .

(٤) صحيح الترمذى ١٦٦/١ . ومستند أحمد ٣٠٧/١ ، ٣٢٩ ، ٣٧٣ وروايته :

« حتى سودته خطايا أهل الشرك » .

فإن قلت : ما الحكمة في كون الحجر من ياقوت الجنة دون غيره من جواهرها ؟ قلت :
مير غريب نبهت عليه في كتاب « الرموز في كشف أغطية الكنوز » وأنا ضنين^(١) بذلك
ولكني أبوح^(٢) هنا بشيء من قشورد ، وذلك أن الشمس في الفلك الرابع المتوسط :

لو لم يكن وسط الأشياء أحسنها ما اختارت الشمس من أفلاكها الوسطاً

وهي المدة لما فوقها وما تحتها من الأفلاك ، والمدة في الفلك^(٣) الرابع من الأنفس
وهي المدة لما فوقها وما تحتها مستقرها^(٤) النار ، وخلق الله تعالى فيها عيناً نبأة
بمخض معينة على الهضم والتبريد ، ومكة في الفلك المتوسط من الدنيا وهو محل النار ،
وهي المدة للدنيا ، قال الله تعالى : (جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ) أي :
قياماً لدينهم ودنياهم ، وجعل الحجر من ياقوت الجنة الذي لا يُبَالى بالنار ويحصل منه
التبريد المعنوي والحسي :

وطالما أضلّي الياقوتُ جَمْرَ غَضًّا ثم انطفأ الجَمْرُ والياقوتُ ياقوتُ

ثم مير آخر : وهو أنه نقطة الدائرة الياقوتية .

فكر ما قيل في اسوداد الحجر بعد بياضه

قال السهيلي - رحمه الله تعالى - بعد أن ذكر شيئاً يتعلق بالحجر الأسود : وانتبه من
ها هنا إلى الحكمة في أنه سودته خطايا بني آدم دون غيره من أحجار الكعبة وأستارها
وذلك أن العهد الذي [فيه] هو^(٥) الفطرة التي فطر الناس عليها من توحيد الله تعالى ، فكل
مولود يولد على تلك الفطرة وعلى ذلك الميثاق ، فلولا أن أبويه يهودانه ويُنصّرانه ويمجسانه
حتى يسود قلبه بالشرك لما حالَ عن العهد ، فلما صار^(٦) قلب ابن آدم محلاً لذلك العهد
والميثاق وصار الحجر محلاً لما كتب فيه من ذلك العهد والميثاق فتناسباً ، فاسودَّ من
الخطايا قلبُ ابن آدم بعدما كان ولد عليه من ذلك العهد ، واسودَّ الحجر الأسود بعد
ابيضاضه ، وكانت الخطايا سبباً في ذلك حكمة من الله تعالى^(٧) .

(٢) ت م : ولكني ألوح . محركة .

(٤) ط : مقرها .

(٦) الروض : قد صار قلب ابن آدم . وفي الأصل : فلما قد . وأظن محركة .

(١) ت م : وأنا متين . محركة .

(٣) ت م : والفلك . محركة .

(٥) الروض : هي الفطرة .

(٧) الروض الأنف ١/ ١٢٩ .

ورَوَى أَبُو الشَّيْخِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ : كُنْتُ مَعَ أَبِي مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ : يَا أَبَا جَعْفَرٍ مَا بَدَأَ خَلَقَ هَذَا الرُّكْنَ ؟ فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ - تَعَالَى - لَمَّا خَلَقَ الْخَلْقَ قَالَ ابْنِي آدَمَ : أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ؟ قَالُوا : بَلَى ، فَأَقْرَأُوا فَأَجْرَى نَهْرًا أَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ وَاللَّيْنِ مِنَ الزَّبَدِ ، ثُمَّ أَمَرَ الْقَلَمَ فَاسْتَمَدَ مِنْ ذَلِكَ النَّهْرِ ، فَكَتَبَ إِقْرَارَهُمْ وَمَا هُوَ كَاتِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، ثُمَّ أَلْقَمَ ذَلِكَ الْكِتَابَ هَذَا الْحَجَرَ ، فَهَذَا الْإِسْتِلَامُ الَّذِي يُرَى إِنَّمَا هُوَ تَبْعِيَّةٌ عَلَى إِقْرَارِهِمُ الَّذِي كَانُوا أَقْرَأُوا بِهِ ^(١) .

ورَوَى عَبْدُ الرَّازِقِ فِي الْمَصْنَفِ وَأَبُو الشَّيْخِ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ حَسَنٍ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا - قَالَتْ : لَمَّا أَخَذَ اللَّهُ الْمِيثَاقَ مِنْ بَنِي آدَمَ جَعَلَهُ اللَّهُ - تَعَالَى - فِي الرُّكْنِ ، فَمِنْ الْوَفَاءِ بَعْدَهُ اللَّهُ تَعَالَى اسْتِلَامُ الْحَجَرِ .

ورَوَى الْجَنْدِيُّ فِي فَضَائِلِ مَكَّةَ وَأَبُو الْحَسَنِ الْقَطَّانُ فِي الْمَطُولَاتِ وَالْحَاكِمُ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الشُّعَبِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - قَالَ : حَجَجْنَا مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - فَلَمَّا دَخَلَ فِي الطَّوَافِ اسْتَقْبَلَ الْحَجَرَ فَقَالَ : إِنِّي أَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ وَلَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقْبَلُكَ مَا قَبَّلْتُكَ ثُمَّ قَبَّلَهُ ، فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّهُ يَضُرُّ وَيَنْفَعُ . قَالَ : بِمَ ؟ قَالَ : بِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى . قَالَ وَأَيْنَ ذَلِكَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ قَالَ : قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ » إِلَى قَوْلِهِ : (بَلَى) ^(٢) ، خَلَقَ آدَمَ وَمَسَحَ عَلَى ظَهْرِهِ فَقَرَّرَهُمْ بِأَنَّهُ الرَّبُّ وَأَنَّهُمُ الْعَبِيدُ ، وَأَخَذَ عَهْدَهُمْ وَمَوَاقِفَهُمْ وَكَتَبَ ذَلِكَ فِي رِيقٍ ، وَكَانَ لِهَذَا الْحَجَرِ عَيْنَانِ وَلِسَانٌ ، فَقَالَ لَهُ : افْتَحْ فَاكِ ، فَفَتَحَ فَاهُ فَأَلْقَمَهُ ذَلِكَ الرَّقُّ وَقَالَ : أَشْهَدُ لِمَنْ وَاثَاكَ بِالْمُوَافَاةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَإِنِّي أَشْهَدُ لَسَمْعَتِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : يُوْتَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِالْحَجَرِ الْأَسْوَدِ وَلَهُ لِسَانٌ ذَلَقَ ^(٣) يَشْهَدُ لِمَنْ يَسْتَلِمُهُ بِالتَّوْحِيدِ فَهُوَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يَضُرُّ وَيَنْفَعُ . فَقَالَ عُمَرُ : أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَعِيشَ فِي قَوْمٍ لَسْتُ فِيهِمْ يَا أَبَا الْحَسَنِ ^(٤) .

(١) الخبر (مطولا) رواه الكليني في الاكتفا ٤٥/١ عن الزبير بن بكار .

(٢) سورة الأعراف : ١٧٢ ، و (ذرياتهم) بلفظ الجمع قراءة قانع وأبي عمرو وابن عامر ، كما في إتحاف فضلاء البشر : ١٤٠ .

(٣) الزلق : الفصيح الجديد .

(٤) إنما أراد عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه لا يضر لفاته ولا ينفع لذاته ، قضاء على الوثنية التي كانت تزم للأحبار النفع والضرر . وهذه الزيادة عن علي رضي الله عنه لم ترد في رواية البخاري ومسلم .

تنبيه : قال المحب الطبري رحمه الله تعالى : وقد اعترض بعض الملحدة ، فقال : كيف يسود الحجر خطايا أهل الشرك ولا يبيضه توحيد أهل الإيمان ؟ .

والجواب عنه من ثلاثة أوجه : الأول : ما تضمنه حديث ابن عباس الذي رواه الجندی : أن الله - تعالى - إنما طمس نوره بالسواد ليشتريه الجنة عن الظلمة وكأنه لما تغيرت صفته التي كانت كالزينة له بالسواد كان ذلك السواد له كالحيجاب المانع من الرؤية وإن رُئي جرمه ، إذ يجوز أن يُطلق عليه غير مرئي ، كما يطلق على المرأة المستورة بثوب أنها غير مرئية

الثاني : أجاب به ابن حبيب رحمه الله - تعالى - فقال : لو شاء الله - تعالى - لكان ذلك ، وما علمت أنها المعترض أن الله - تعالى - أجرى العادة بأن السواد يصبغ ولا يبيض ، والبياض ينصبغ ولا يصبغ .

والثالث : وهو منقاس ، أن يقال : بقاؤه أسود - والله تعالى أعلم - : إنما كان للاعتبار ، وليعلم أن الخطايا إذا أثرت في الحجر فتأثيرها في القلوب أعظم .

شهادة الحجر الأسود يوم القيامة لمن استلمه بحق

روي الدارمي وابن خزيمة وابن حبان والحاكم عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « ليعثن الله الحجر يوم القيامة له عينان يبصر بهما ، ولسان ينطق به ، يشهد لمن استلمه بحق »^(١)

وورد من حديث أنس رواه الحاكم ، ومن حديث سلمان رواه الأزرقي ، ومن حديث عبد الله بن عمر ، ورواه ابن خزيمة والطبراني والبيهقي في الأساء والصفات .

ما جاء في قبيل النبي صلى الله عليه وسلم الحجر واستلامه له وسجوده عليه

قال ابن عمر - رضي الله تعالى عنهما - : رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يستلم الحجر ويقبله .

(١) سنن الدارمي ٤٢/٢ ، باب الفضل في استلام الحجر ، ومست أحمد ٢٤٧/١ ، ٢٦٢ ، ٢٩١ ، ٣٠٧ ، ٣٧٠ .
وسنن ابن ماجه ، كتاب المآكل ، باب استلام الحجر ، حديث رقم ٢٩٤٤ . وصحيح الترمذي ١٨٠/١ .

رواه الشيخان^(١).

وقال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - : سجد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على الحجر.

رواه الترمذي^(٢).

وقال أيضا : رأيت عمر بن الخطاب - رضي الله تعالى عنه - قبله وسجد عليه ، ثم قال : رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فعل ذلك . رواه البيهقي .

وقال جابر بن عبد الله - رضي الله تعالى عنهما - : سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : « إِنَّ مَسْحَهُمَا - يعني الركنين - كفارة للخطايا » .

رواه الترمذي^(٣).

وقال عابس - بالباء الموحدة والمهملّة - ابن ربيعة : رأيت عمر بن الخطاب - رضي الله تعالى عنه - يقبل الحجر ، ويقول : والله إني لأعلم أنك حجر لا تنفع ولا تضر ، ولولا أني رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقبلك ما قبلتك^(٤) . رواه الشيخان .

قال المحب الطبري رحمه الله تعالى : إنما قال ذلك عمر لأن الناس كانوا حديثي عهد بعبادة الأصنام ، فخشي عمر أن يظن الجهال أن استلام الحجر من باب تعظيم بعض الأحجار كما كانت العرب تفعل في الجاهلية ، فأراد عمر - رضي الله تعالى عنه - أن يعلم الناس أن استلامه اتباع لفعل النبي - صلى الله عليه وسلم - لا أن الحجر ينفع ويضر بذاته كما كانت الجاهلية تعتقده في الأوثان .

ما جاء أن الحجر الأسود يمين الله تعالى في الأرض يضاف به عباده

روى الطبراني عن عبد الله بن عمرو بن العاص - رضي الله تعالى عنهما - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يأتي الركن يوم القيامة أعظم من أبي قبيس ، له لسان وشفتان يشهد لمن استلمه بحق ، وهو يمين الله - تعالى - في الأرض ، يضاف به خلقه » .

(١) صحيح البخاري ٢١١/١ كتاب الحج باب تقبيل الحجر . وصحيح مسلم كتاب الحج حديث رقم ٢٤٦ .
(٢) ليس في صحيح الترمذي . انظر كتاب الحج : باب ما جاء في استلام الحجر والركن بن الإمامي صحيح الترمذي ١٦٣/١ .
(٣) صحيح الترمذي ١٨٠/١ ، ولكن روايته فيه عن ابن عبيد بن عمير عن أبيه أن ابن عمر كان يزاحم على الركنين زحاما ما رأيت أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يفعله ، قلت : يا أبا عبد الرحمن إنك تزاحم على الركنين زحاما ما رأيت أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يزاحم عليه فقال : إن أفضل لاني سمعت رسول الله لاخ .
(٤) صحيح البخاري ٢١١/١ ، (كتاب الحج . باب تقبيل الحجر) وصحيح مسلم كتاب الحج حديث رقم ٢٤٨ .

رجاله رجال الصحيح ، إلا عبد الله بن المؤمل ، وهو ضعيف .

وروى الطبراني وأبو عبيد القاسم بن سلام عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : الحجر يمين الله تعالى في الأرض ، ورواه الأزرقي وأبو طاهر المخلص عنه موقوفاً بلفظ : الحجر الأسود يمين الله تعالى في الأرض ، فمن لم يدرك بيعة النبي - صلى الله عليه وسلم - فمسح الحجر فقد بايع الله ورسوله - صلى الله عليه وسلم^(١) .

ورواه الأزرقي أيضاً عنه موقوفاً بلفظ : الركن [الأسود]^(٢) يمين الله تعالى في الأرض ، يصافح به عباده كما يصافح أحدكم أخاه^(٣) .

وفي لفظ رواه محمد^(٤) ابن أبي عمر العدني والأزرقي أن هذا الركن الأسود يمين الله تعالى في الأرض يصافح بها خلقه ، والذي نفس ابن عباس بيده ما من مسلم يسأل الله تعالى عنده شيئاً إلا أعطاه إياه .

قال الحافظ في المطالب العالية : موقوف صحيح الإسناد ، زاد تلميذه الحافظ السخاوي في المقاصد الحسنة فقال : وله شواهد ، منها ما رواه الديلمي عن أنس مرفوعاً : الحجر الأسود يمين الله في الأرض . فمن مسح يده على الحجر فقد بايع الله تعالى ألا يعصيه ، ومنها : ما رواه الحارث بن أبي أسامة والخطيب وابن عساكر عن جابر بن عبد الله - رضي الله تعالى عنهما - مرفوعاً : « الحجر يمين الله في الأرض يصافح بها عباده » .

قال الإمام الخطابي رضي الله تعالى عنه : معنى أنه يمين الله في الأرض أن من صافحه : أي الحجر - كان له عند الله عهد ، وجرت العادة بأن العهد يعقده الملك بالمصافحة لمن يريد مولاته والاختصاص به ، فخاطبهم بما يعهدونه .

وقال في النهاية : هذا كلام تمثيل وتخيل ، وأصله أن الملك إذا صافح رجلاً قبل الرجل يده ، فكان الحجر الأسود لله بمنزلة اليمين للملك حيث يستلم ويُلثم .

وقال المحب الطبري : معناه أن كل ملك إذا قديم عليه الوافد قبل يمينه ، فلما كان الحاج أول ما يقدم يُسنُّ له تقبيله نُزِّل منزلة يمين الملك والله المثل الأعلى .

(١) أخبار مكة للأزرقي ٢٢٠/١ (ط مكة) . ولفظه : إن الحجر إلح .

(٢) من أخبار مكة . (٣) أخبار مكة ٢٢٠/١ . (٤) ط : رواه أبو محمد .

الباب السابع

في فضائل زمزم

اختلفوا لم سميت بذلك ؟ ف قيل : لكثرة ماؤها . قال أبو عبيد البكري يقال ماء زَمْزَمَ وزمزام : أى كثير . وفي « الموعِب » لابن التبان^(١) : ماء زمزم وزمزام وهو الكثير . وقيل : لتزمزم الماء فيها ، وهو حركته . والزمزمة : الصوت يُسمع له دوى . وقيل : لاجتماعها . نُقل عن ابن هشام .

وقال مجاهد رحمه الله تعالى : سُميت زمزم لأنها مشتقة من الهزمة . والهمزة : الغَمْزُ^(٢) بالعقب في الأرض . رواه الفاكهي بسند صحيح .

وقيل : لأنها زُمَّت بالميزان^(٣) لثلاث تأخذ يمينا وشمالا . وقال البكري في معجمه : في زمزم لغات : زَمْزَم بفتح أوله وإسكان ثانيه وفتح الزاي الثانية ، وزَمْزَم بضم أوله وفتح ثانيه وتشديده وكسر الزاي الثانية ، وزَمْزَم بضم أوله وفتح ثانيه بلا تشديد وكسر الزاي الثانية .

قال أبو ذر رضي الله تعالى عنه : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إنها طعام طعم وشفاء سقم .

رواه أبو داود الطيالسي والطبراني والبزار ، ورجالهم رجال الصحيح ، ورواه مسلم بدون « وشفاء سقم » .

(١) ت م : ابن الساني محرقة . وفي ط : ابن التبان . وما أثبتته عن معجم الأدباء .
وابن التبان : تمام بن غالب بن عمر المرسى الأندلسي أبو غالب ، إمام في اللغة من أهل مرسية بالأندلس ، توفي بالمرية سنة ٤٣٦ هـ . وكتابه « الموعِب » في اللغة قال ابن خلكان : لم يؤلف مثله اختصارا وإكثارا . وفي ابن خلكان : التبان بغير ابن . قال : وأظنه منسوباً إلى التين ويحيه . وترجمته في وفيات الأعيان ٢٦٨/١ وإنباه الرواة ٢٥٩/١ . وبغية الملتبس ٢٣٦ ومعجم الأدباء ١٤٥/٧ .

(٢) ت م : لأنها مشتقة من الهمزة والهمزة ، والغمر بالحب محرقة .

(٣) ت م : بالماء . محرقة .

وقال ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما - : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « ماء زمزم لِمَا شُرِبَ لَهُ » .

رجاله موثقون ، إلا أنه اختلف في إرساله ووَصْلَه ، وإرساله أصح كما قاله الحافظ .

وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « خير ماء على وجه الأرض ماء زمزم ، فيه طعام طعم وشفاء سقم » .

رواه الطبراني ، ورجاله ثقة وصححه ابن حبان .

وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : « كنا نسميها شَبَّاعَةً ، يعنى زمزم ، ونجدها نِعْمَ العون على العيال » .

رواه الطبراني ورجاله ثقات .

وقال أيضا : اشربوا من شراب الأبرار يعنى زمزم .

رواه الأزرقي .

وقال أيضا : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا أراد أن يُتَحِفَ الرجل بتحفة سقاه من ماء زمزم .

رواه أبو نُعَيْم في الحِلْيَةِ وصحح الديباطي إسناده .

وقال عباد بن عبد الله بن الزبير رضى الله عنهم : لما حجَّ معاوية حجاجنا معه ، فلما طاف بالبيت صلى عند المقام ركعتين ، ثم مر بزمزم وهو خارج إلى الصفا ، فقال : انزع لى منها دُلُوءاً يا غلام ، قال : فنزع له منها دلوا ، فأتى به . فشرب ، وصبَّ على وجهه ورأسه ، وهو يقول : زمزم شفاء وهى لِمَا شُرِبَ لَهُ .

رواه الفاكهي .

قال الحافظ : هذا إسناد حسن مع كونه موقوفاً ، وهو أحسن من كل إسناد وقفتُ عليه لهذا الحديث .

وزَوَى الإمام أحمد وابن ماجه عن أبي^(١) الزُّبَيْرِ ، عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى

(١) ط : عن ابن الزبير .

عنهما قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « ماء زمزم لِمَا شرب له » ولفظ أحمد « لِمَا شَرِبَ مِنْهُ »^(١) .

تنبيهان :

الأول : قد صح عن جماعة من الأئمة أنهم جربوا هذا الحديث فوجدوه صحيحاً^(٢) .
الثاني : يُذكر على بعض الألسنة أن فضيلته مادام في محله ، فإذا نقل تغير . قال في المقاصد الحسنة : وهذا شيء لا أصل له ، فقد كتب صلى الله عليه وسلم إلى سهيل بن عمرو « إن جاءك كتابي ليلاً فلا تصبحن أو نهاراً فلا تمسين حتى تبعث إلى بماء زمزم » . وفيه : أنه بعث له بمزادتين ، وكان حينئذ بالمدينة قبل أن تفتح مكة ، وهو حديث حسن لشواهد .

وروى الترمذي - وحسنه - وابن خزيمة في صحيحه والحاكم والبيهقي عن عائشة رضي الله تعالى عنها : أنها حملت ماء زمزم في القوارير ، وقالت : حملته رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الأداوي والقرب ، وكان يصب منه على المرضى ويسقيهم^(٣) .

وروى الطبراني عن حبيب ابن أبي ثابت قال : سألت عطاء رحمه الله تعالى عن حمل ماء زمزم ، فقال : قد حمل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وحمله الحسن وحمله الحسين ، رضي الله تعالى عنهما .

فائدة : يجوز نقل ماء زمزم باتفاق الأئمة الأربعة ، بل هو مستحب عند الشافعية والمالكية ، والفرق عند الشافعية بينه وبين حجارة الحرم في عدم جواز [نقلها]^(٤) وجواز نقل ماء زمزم أن الماء ليس شيئاً يزول فلا يعود . أشار إلى هذا الفرق الإمام الشافعي كما حكاه عنه البيهقي .

(١) رواه ابن ماجه في سننه (حديث رقم ٣٠٦٢ ط عبد الباقي) كتاب المناسك باب الشرب من ماء زمزم عن جابر ابن عبد الله . وقال السيوطي في حاشيته على ابن ماجه : هذا الحديث مشهور على الألسنة كثيراً ، واختلف الحفاظ فيه ، فمنهم من صححه ومنهم من حسنه ، ومنهم من ضعفه والمعتد الأول . وفي الزوائد : هذا إسناده ضعيف . بضعف عبد الله ابن المؤمل . وقد أخرجه الحاكم في المستدرک من طريق ابن عباس . كما رواه أحمد في مسنده ٣/٣٥٧ ، ٣٧٢ .

(٢) انظر في ذلك : « الإعلام بإعلام بيت الله الحرام » للهرواني ص ٣٤ .

(٣) رواه الترمذي في صحيحه ١/١٨٠ في آخر كتاب الحج . وقال : هذا حديث حسن قريح لا نعرفه إلا من هذا الوجه .

(٤) سقطت من ت . م .

فكر بعض خواص ماء زمزم غير ما تقدم

منها : أنه يبرّد الحمى لأمر النبي - صلى الله عليه وسلم - بذلك كما في سنن النسائي من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ^(١) .

ومنها : أنه يذهب الصداع . قال الضحاك رحمه الله تعالى . ومنها : أنه لا يُرفع ولا يَغُور إذا رفعت المياه أو غارت قبل يوم القيامة . قال الضحاك أيضا ومنها : أنه يَفْضُل مياه الأرض كلها طيبا وشرعا . قال الشيخ بدر الدين بن الصاحب رحمه الله تعالى : وازنت ^(٢) ماء زمزم بماء عين مكة فوجدتُ زمزم أثقل من العين بنحو الربع ، ثم اعتبرتها بميزان الطب فوجدتها تَفْضُل مياه الأرض كلها طيبا وشرعا . بل قال شيخ الإسلام البلقيني رحمه الله تعالى : إنه أفضل من ماء الجنة ولهذا - مزيد بيان يأتي في باب شق صدره صلى الله عليه وسلم

ومنها : أنه يحلو ليلة النصف من شعبان ويطيب . ذكر ذلك ابن الحاج في مناسكه ، نقلا عن مكّي بن أبي طالب ونص كلامه : قال الشيخ مكّي بن أبي طالب رحمه الله تعالى : وفي ليلة النصف من شعبان يحلو ماء زمزم ويطيب ماؤها ، يقول أهل مكة : إن عين سلوان ^(٣) تتصل بها تلك الليلة ، ويُنْذَل على أخذ الماء في تلك الليلة الأموال ويقع الزحام فلا يصل إلى الماء إلا ذو جاه وشرف ^(٤) . قال : وعانيتُ ذلك ثلاث سنين . انتهى .

ومنها : أنه يكثر في ليلة النصف من شعبان كلّ سنة بحيث أن البئر تفيض بالماء على ما قيل ، لكن لا يشاهد ذلك إلا العارفون . وقد شاهد ذلك الشيخ صالح أبو الحسن المعروف بكرباج رحمه الله تعالى .

ومنها : أن الاطلاع فيها يجلو البصر . قال الضحاك .

ومنها : أنه يحطّ الأوزار والخطايا . ذكر ذلك أبو الحسن محمد بن مرزوق الزعفراني الشافعي رحمه الله تعالى في مناسكه .

(١) لم أجده في سنن النسائي « كتاب الحج باب الشرب من زمزم » وإنما هو في مستد أحمد ٢٩١/١ .

(٢) ت . م : ووزنت .

(٣) عين سلوان : عين بالقدس صبية لها جرية أو جريتان في اليوم فقط يتبرك بها « عن القاموس المحيط » .

(٤) ت م : إلا ذو شرف أو جاه .

وروى الأزرقي عن مكحول مُرسلاً أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « النظر في زمزم عبادة وهي تحط الخطايا ^(١) » .

ومنها : أن الله تعالى خصه بالملوحة ليكون الباعث عليها الملح الإيماني ، ولو جعله عذاباً جداً لغلب الطبع البشري ، وبهذا يُردُّ على أبي العلاء المعري قوله :

لَكَ الْحَمْدُ أَمْوَاهُ الْبِلَادِ بِأَسْرَهَا عِذَابٌ وَخُصَّتْ بِالْمَلُوحَةِ زَمْزَمُ ^(٢)

ومنها : أن من حُتَّى على رأسه منها ثلاث حَيَّاتٍ لم تُصِبْه ذَلَّةٌ أبداً .

رواه الفاكهي عن بعض ملوك الروم أنه وجد ذلك في كتبهم .

ذكر بعض أسماء زمزم :

قال الفاكهي رحمه الله تعالى : أعطاني أحمد بن محمد بن إبراهيم كتاباً ذكر أنه عن أشياخه من أهل مكة فكتبته من كتابه فقالوا : هذه تسمية أسماء زمزم . هي : زمزم وهزيمة جبريل ، وسُقيا إسماعيل ، لا تُتَزَف ولا تُدَم ، وبركة ، وسيدة ، ونافعة ، ومُضْنونة وعونة ^(٣) ، وبُشْرى ، وصافية ، وبِرة ، وعِصْمة ، وسالمة ، وميمونة ، ومباركة ، وكافية ، وعافية ، ومغذية ، وطاهرة ، وحرمة ، ومروية ، ومؤنة ، وطعام طعم ، وشفاء سقم . انتهى .

زاد غيره : طيبة ، وتُكْتَم وشباعة العيال ، وشَراب الأبرار ، وقرية النمل ، ونَقْرة الغراب الأعصم ، وهزيمة إسماعيل . قال البكري : الهزيمة تطامن في الأرض ، وهزيمة البشر : حفرتها ، والهزائم : الآبار ^(٤) . انتهى .

وحفرة العباس . ذكر هذا الاسم ياقوت في المشترك . وهزيمة جبريل بتقديم الميم على الزاي ذكره السهيلي ^(٥) ، وسابق .

قلت : وزاد البكري : الشَّيَاعَة . قال : بتشديد الشين المعجمة . وتشديد الياء أخت الواو

(١) ليس في أخبار مكة للأزرقي انظر باب فضل زمزم وما جاء في ذلك ص ٢٨٩ (ط جوتنجن)

(٢) الزوميات ١٣٤/٤ (ط صادر) وروايته :

تباركت أنهار البلاد سوانح بعذب وخصت بالملوحة زمزم .

(٣) ت م : وغوثة .

(٤) الذي في معجم ما استعجم للبكري ص ١٣٥٣ : وهزم الأرض : ما تهزم منها ، أي تكسر وتشقق ، ومنه

الحديث الآخر : إن زمزم هزيمة جبريل .

(٥) الروض الأنف ٧٩/١ .

وبالعين المهملة . هـا نعمة ولم يتعرض لحركات الحروف وهى فى خط مُغلطَاى فى « الزهر »
بثلاث فتحات . وذكره الزمخشري كذلك فى أسماء الأماكن والمياه ثم نقل عن الخارزنجي :
شِيعَة بضم الشين وفتح الياء مخففتين .

وركنضة جبريل ، وحفيرة عبد المطلب ونقل ذلك عن أبي عمر الزاهد رحمه الله
تعالى . وزاد فى « الزهر » نقلا عن ابن السُّيد فى المثلث : زَمَّ بفتح الميم الأولى وبضمها
مشددة فيهما . وشِيعَة بفتح الشين المعجمة وسكون المثناة التحتية وفتح العين المهملة .
وحفيرة^(١) عبد المطلب وزاد ابن خالويه فى كتاب « ليس »^(٢) : مَكْنُونَة بنونين . ومَكْنُونَة
بمثناة فوقية وميم . والله تعالى أعلم .

(١) ط : وحفيرة .

(٢) لم أجده فى كتاب « ليس فى كلام العرب » لابن خالويه^(ط الشنيطى)

الباب الثامن

في تجديد حفر زمزم على يد عبد المطلب بن هاشم

قال السهيلي : وكانت زمزم كما تقدم سُقيا إسماعيل - صلى الله عليه وسلم - فحضرها له روح القدس بعقبه .

وفي تحفيره^(١) إياها بالعقب دون أن يحضرها باليد أو غيره : إشارة إلى أنها لعقبه ورأته وهو محمد - صلى الله عليه وسلم - وأمه ، كما قال تعالى : « وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ ^(٢) » أي في أمة محمد - صلى الله عليه وسلم - ^(٣) . انتهى .

ولم يزل ماء زمزم ظاهراً ينتفع به سكان مكة .

ولما توفي الله سبحانه وتعالى إسماعيل بن إبراهيم - صلى الله عليهما وسلم - ولي البيت بعده ابنه نابت بن إسماعيل ما شاء الله تعالى أن يليه ، ثم ولي البيت مُضاض بن عمرو الجُرهمي وبنو إسماعيل وبنو نابت مع جدهم مُضاض وأخوانهم من جُرهم . ثم نشر الله تعالى ولد إسماعيل بمكة ، وأخوانهم من جُرهم ولادة البيت والحكام^(٤) بمكة لا ينازعهم ولد إسماعيل في ذلك لخزولتهم وقرابتهم ، وإعظماً للحرمة أن يكون بها بغى أو قتال .

ثم إن جُرهماً بغوا بمكة واستحلوا حلالاً من الحرم^(٥) ، فظلموا مَنْ دخلها من غير أهلها وأكلوا مال الكعبة الذي يُهدى لها فرق أمرهم ، فلما رأيت بنو بكر بن عبد مناة من كنانة وغُبشان من خزاعة ذلك أجمعوا لحربهم وإخراجهم من مكة ، فأذنهم ، أي أعلمهم ، بالحرب ، فاقتتلوا ، فغلبهم بنو بكر وغُبشان فنقوهم من مكة ، وكانت مكة في الجاهلية لا تُقر فيها ظلماً ولا بغياً^(٦) ، ولا يبغي فيها أحدٌ إلا أخرجته ، ولا يريد لها ملك يستحل حرمتها إلا أهلكته مكانه^(٧) .

(١) كذا بالأصل ، وفي الروض الأنف : وفي تفجيرها إياها . (٢) سورة الزخرف ٢٨ .

(٣) الروض الأنف ١/٩٧ . (٤) ت ، م : ولادة البيت الحكام . (٥) ت ، م : من الحرمة .

(٦) ص ت م : لا يقر فيهم ظلم ولا بغى . (٧) الاكثفا ١/٦٥ : إلا هلك مكانه .

فخرج عمرو بن الحارث بن مُضَاض بَغْزَالِي الكعبة وبَحَجَر الركن ، فدَفَن الغزاليين في زمزم وردَمَها ، ومرت عليها السنون عصراً بعد عصر إلى أن صار موضعها لا يُعرف حتى بوأها الله تعالى لعبد المطلب .

وانطلق عمرو بن الحارث بن مُضَاض ومن معه من جرّهم إلى اليمن .

حفر عبد المطلب

ورَوَى قصة حفر عبد المطلب لزمزم ابنُ إِسْحَاق عن عَلِيّ بن أَبِي طالب رَضِيَ اللهُ تعالى عنه ، والبيهقي عن الزُّهْرِي : أن عبد المطلب بينا هو نائم في الحِجْر أُنِي فُقِيل له : احفر بَرَّة . قال : وما بَرَّة ؟ فذهب عنه ، حتى إذا كان الغد فنام في مَضْجعه ذلك فَأُنِي فُقِيل له : احفر المَضْنُونَة . قال : وما المَضْنُونَة ؟ فذهب عنه ، حتى إذا كان الغد فنام في مَضْجعه ذلك فُقِيل له : احفر ظَبْيَة . قال : وما ظَبْيَة ؟ فذهب عنه فلما كان من الغد عاد إلى مَضْجعه فنام فيه فَأُنِي فُقِيل له : احفر زمزم . قال : وما زمزم ؟ قال : لَا تَنْزِف [أبدا] ^(١) وَلَا تُدَمِّمْ تَسْقِي الْحَجِيجَ الْأَعْظَمَ .

ثم اذْعُ بِالماء الرُّوْيَ غَيْرَ الْكَلِيزِ تَسْقِي حَجِيجَ اللَّهِ فِي كُلِّ مَبَرٍّ
ليس يُخَافُ مِنْهُ شَيْءٌ مَا عَمَرَ

فخرج عبدُ المطلب حين قيل له ذلك إلى قريش فقال : تَعَلَّمُوا ^(٢) أَنِي قَدْ أُمِرْتُ بِحَفْرِ زَمْزَمَ . فقالوا : فَهَلْ بَيْنَ لَكَ أَيْنَ هِيَ ؟ قال : لَا . قالوا : فَارْجِعْ إِلَى مَضْجَعِكَ الَّذِي رَأَيْتَ فِيهِ مَا رَأَيْتَ ، فَإِنْ يَكُ حَقًّا مِنْ اللَّهِ يَبَيِّنْ لَكَ ، وَإِنْ يَكُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَلَنْ يَعُودَ إِلَيْكَ . فرجع عبد المطلب إلى مَضْجعه فنام فيه وقال : اللَّهُمَّ بَيِّنْ لِي . فَأَرَى فِي الْمَنَامِ : احفَرْتُكُمْ . وفي لفظ : فُقِيل له : احفر زمزم إن حفرتها لم تُدَمِّمْ ^(٣) ، وهي تُرَاثُ مِنْ أَبِيكَ الْأَعْظَمَ ، لَا تَنْزِف [أبدا] ^(٤) وَلَا تُدَمِّمْ ، تَسْقِي الْحَجِيجَ الْأَعْظَمَ ، مِثْلَ نَعَامِ جَافِلٍ ^(٥) لَمْ يُقَسِّمْ ، يَنْفِذُ فِيهَا نَازِرَ لِمَغْتَمٍ ، تَكُونُ مِيرَاثًا وَعَقْدًا مُحْكَمًا ، لَيْسَتْ كَبَعْضِ مَا قَدْ تَعَلَّمُ .

(١) من ابن هشام ١٤٣/١ والاكتفا ١٥٨/١

(٢) الأصل : تعلمون . وما أثبتته من ابن هشام (المرجع السابق)

(٣) الاكتفا ١٥٨/١ : إنك إن حفرتها لم تدم .

(٤) من الاكتفا . (٥) الاكتفا : حافل . بالخاء وهو : الكثير .

فقال : وأين هي ؟ فقيل له : بَيْنَ الْقَرْثِ وَالْدَمِ ، في مَبِحثِ الْغَرابِ الْأَعْصَمِ ، في قَرْيةِ النمل .

فقام عَبْدُ الْمَطْلَبِ فَمَشَى حَتَّى جَلَسَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ يَنْتَظِرُ مَا سَمَّى لَهُ مِنَ الْآيَاتِ ، فَتَحَرَّتْ بَقْرَةٌ بِالْحَزْوَرَةِ فَانْفَلَتَتْ مِنْ جَاذِرِهَا بِحَشَاشَةٍ نَفْسَهَا حَتَّى غَلَبَهَا الْمَوْتُ فِي الْمَسْجِدِ فِي مَوْضِعٍ زَمَزَمَ بَيْنَ الْوُثْنَيْنِ إِسَافٌ وَنَائِلَةٌ فَتَحَرَّتْ تِلْكَ الْبَقْرَةُ فِي مَكَانِهَا حَتَّى احْتَمَلَ لَحْمُهَا ، فَأَقْبَلَ غَرَابٌ يَهْوَى حَتَّى وَقَعَ فِي الْقَرْثِ ، فَبَحِثَ عَنْ قَرْيَةِ النمل .

فقام عبد المطلب فحضر هنالك ومعه ابنه الحارث وليس له يومئذ ولدٌ غيره ، فجاءته قريش فقالت له : ما هذا الصنيع ؟ قال : أمرت بعذر زمزم ، فلما كشف عنه وبصروا بالطيِّ كَبُرَ ، فعرفت قريش أنه قد أدرك حاجته ، فقاموا إليه فقالوا : يا عبد المطلب إنها بشر أبينا إسماعيل وإن لنا فيها حقاً فأشركنا معك فيها . قال : ما أنا بفاعل ، إن هذا الأمر خُصِصْتُ بِهِ دُونَكُمْ . قالوا : تُحاكِمُنَا ؟ قال : نعم . قالوا : بيننا وبينك كاهنة بنى سعد بن هُذَيْمٍ^(١) ، وكانت بأشراف الشام .

فركب عبد المطلب في نفر من بنى أمية وركب من كل بطن من أفناء قريش نفرٌ ، وكانت الأرض مَفَاوِزَ فيما بين الشام والحجاز ، حتى إذا كانوا بِمَفَاذَةٍ مِنْ تِلْكَ الْبِلَادِ فَنِي مَا عِنْدَ عَبْدِ الْمَطْلَبِ وَأَصْحَابِهِ مِنَ الْمَاءِ حَتَّى أَيْقَنُوا بِالْمَلَكَةِ ، ثُمَّ اسْتَسْقَوْا الْقَوْمَ قَالُوا : مَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَسْقِيَكُمْ ، وَإِنَّا نَخَافُ مِثْلَ الَّذِي أَصَابَكُمْ . فقال عبد المطلب لأصحابه : ماذا ترون ؟ قالوا : ما رأينا إلا تَبِعُ لِرَأْيِكَ . قال : فَإِنِّي أَرَى أَنَّ يَحْفَرُ كُلُّ رَجُلٍ مِنْكُمْ حُفْرَتَهُ ، فَكُلَّمَا^(٢) مَاتَ رَجُلٌ مِنْكُمْ دَفَعَهُ أَصْحَابُهُ فِي حُفْرَتِهِ حَتَّى يَكُونَ آخِرُكُمْ^(٣) يَدْفَعُهُ صَاحِبُهُ ، فَضَبَّعَةُ رَجُلٍ أَهْوَنُ مِنْ ضَبَّعَةِ جَمِيعِكُمْ . ففعلوا . ثم قال : وَاللَّهِ إِنْ إِلْقَاءَنَا بِأَيْدِينَا لِلدَّوْتِ لَا نَضْرِبُ فِي الْأَرْضِ وَنَبْتَغِي لَعْلَ اللَّهِ تَعَالَى يَسْقِينَا لَعَجَزُ^(٤) . فقال لأصحابه : ارْتَحِلُوا . فارتحلوا وارتحل ، فلما جلس على ناقته فانبعثت به انفجرت عين^(٥) من تحت خُفِّهَا بِمَاءٍ عَذْبٍ ، فَكَبُرَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ ، وَكَبُرَ أَصْحَابُهُ ثُمَّ نَزَلَ فَشَرِبَ وَشَرَبَ أَصْحَابُهُ

(١) الطبرى : سعد هذيم .

(٢) ت م : آخر يدفعه صاحبه .

(٣) ت م : عين ماء .

(٤) ت م : وكلمة .

(٥) ت م : لعجزنا .

واستقوا وأسقوا . ثم دعا القباطل من قريش فتمال : هلموا إلى الماء فتمد سقانا الله تعالى . فجاءوا واستقوا وأسقوا ، قالوا^(١) : يا عبد المطلب قد والله قُضِيَ لك علينا ، لا نخاصمك في زمزم أبداً ، إن الذي أسقاك هذا الماء بهذه القلعة هو سقاك زمزم . فارجع إلى سِتَائِتِكَ راشداً . ولم يَصِلُوا إلى الكاهنة واخلَّوا بينه وبينها .

فلما رجع عبدُ المطلب أكمل حفر زمزم وجعل عليها حوضاً يملؤه ويشرب الحاج منه ، فيكسره أناس من حسدة قريش بالليل فيصلحه عبد المطلب ، فلما أكثرُوا إفساده دعا عبدُ المطلب ربَّه ، فأرى في المنام فقيل له : قل : اللهم إني لا أُحِلُّها لمغتسل . ولكن هي لشارب حِلٍّ وبِلٍّ . ثم كُفِّيَتْهُمْ . فقام عبد المطلب فنَادى بالذي أرى ، ثم انصرف فلم يكن يُنْسَد حوضه عليه أحدٌ إلَّا رُمِيَ في جسده بداء حتى تركوا حوضه وسقايته .

وذكر ابن إسحاق - رحمه الله تعالى - أن عبد المطلب وجد في زمزم غزالين من ذهب وهما الغزالان اللذان دفنتهما جرهم حين خرجت ، ووجد فيها أسيافاً قلعيةً وأذرُعاً . فتمالت له قريش : يا عبد المطلب لنا معك في هذا شِرْكٌ وحق . قال : لا ، ولكن هلموا إلى أمر نِصْف^(٢) بيني وبينكم ، نضرب^(٣) عليها بالقِدَاح . قالوا : وكيف نصنع ؟ قال : أجعل للكعبة قِدْحين ، ولِي قِدْحين ، ولكم قِدْحين ، فمن خرج قِدْحاه على شيء كان له ، ومن تخلف قِدْحاه فلا شيء له . قالوا : أنصفت . فجعل^(٤) قِدْحين أصفرين للكعبة وقِدْحين أسودين لعبد المطلب وقِدْحين أبيضين لقريش . ثم أعطوا صاحبَ القِدَاح الذي يضرب بها عند هُبُل ، وهُبُل صنم في جوف الكعبة ، وقام عبد المطلب يدعو وصاحب القِدَاح يضرب القِدَاح ، فخرج الأصفران على الغزالين ، وخرج الأسودان على الأسياف والأذرُع ، وتخلف قِدْحا قريش . فضرب عبد المطلب الأسياف باباً للكعبة وضرب في الباب الغزالين من ذهب ، فكان أول ذهبٍ حُلِّيَتْهُ الكعبة .

قال ابن إسحاق - رحمه الله تعالى - : فلما حفر عبد المطلب زمزم ودلَّه الله تعالى عليها

(١) ت م : وقالوا . وفي الاكتفا : ثم قالوا .

(٢) ص ت م : ينصف . وما أثبت من ط .

(٣) ص ت م : فضرب .

(٤) كذا في ط موافقا لابن هشام والاكتفا . وفي ص ت م : فجعلوا .

وخصَّه الله بها زاده الله بها شرفاً وخطرأ في قومه ، وعظمت كل سقاية كانت بمكة حين ظهرت ، وأقبل الناس عليها التماس بركتها ومعركة فضلها ، لمكانها من البيت وأنها سقاية الله عز وجل لإسماعيل - صلى الله عليه وسلم^(١) .

فوائد

الأولى : قال السهيلي - رحمه الله تعالى : الأسياف والغزالان ، كان ساسان ملك الفرس أهداها للكعبة ، وقيل سابور . وكانت الأوائيل من ملوك الفرس تحجها إلى ساسان أو سابور^(٢) .

الثانية : قال السهيلي أيضاً : دُلَّ عبدُ المطلب على زمزم بعلامات ثلاث : بنقرة الغراب الأعصم ، وأنها بين القرث والدم ، وعند قرية النمل ، ولم يخص هذه العلامات الثلاث إلا بحكمة إلهية وفائدة مشاكلة لطيفة في علم التعبير والتوسم الصادق لمعنى زمزم ومائها . أما القرث والدم : فإن ماءها طعام طعم وشفاء سقم . وهي لما شربت له ، وقد تقوت من مائها أبو ذر - رضى الله تعالى عنه - ثلاثين ما بين ليلة ويوم فسمن حتى تكسرت عكّن بطنه ، فهي إذاً كما قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في اللبن : « إذا شرب أحدكم اللبن فليقل : اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه فإنه ليس شيء يسد مسد الطعام والشراب إلا اللبن » وقد قال الله تعالى : « من بين قرث ودم لبنا خالصاً سائغاً للشاربين »^(٣) فظهرت هذه السقيا المباركة بين القرث والدم ، وكانت تلك من دلائلها المشاكلة لمعناها .

وأما الغراب : فهو في التأويل فاسق ، وهو أسود ، فدلّت نقرته عند الكعبة على نقرة الأسود الحبشي بمعوّله في أساس الكعبة بهدمها آخر الزمان ، فكأن^(٤) نقرة الغراب في ذلك المكان تؤذن بما يفعله^(٥) الفاسق في آخر الزمان بقبيلة الرحمن وسقيا أهل الإيمان ، وذلك عندما يرفع القرآن . وتحيا عبادة الأوثان .

وفي الصحيح عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « ليُخرَبَنَّ الكعبة ذو السؤيقَتَيْنِ من الحبشة » وفيه أيضاً من صفته أنه أفحج ، وهذا ينظر إلى كون الغراب أعصم ، إذ الفحج :

(١) في خبر حفر عبد المطلب زمزم انظر سيرة ابن هشام ١/١٥٠ والاكتفا ١/١٥٥ .

(٢) الروض ١/٩٧ . (٣) سورة النمل ٦٦ .

(٤) كذا في ط موافقا للروض . وفي بقية النسخ : فكانت .

(٥) ص ت م : بما فعله . محركة .

تباعداً في الرجلين ، كما أن العصم اختلافٌ فيهما ، والاختلاف تباعداً ، وقد عرف بذى السويقتين ، كما نُعت الغراب بصفة^(١) في ساقيه . فتأملْه . وهذا من خفيِّ علم التعبير ، لأنها كانت رؤيا .

وأما قرية النمل ففيها من المشاكلة أيضاً والمناسبة : أن زمزم عين مكة التي يَردها الحجيج والعمَّار من كل جانب ، فيحملون لها البُر والشعير وغير ذلك ، وهي لا تَحْرث ولا تزرع . كما قال سبحانه وتعالى خبراً عن إبراهيم عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة والسلام : « رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ ^(٢) » الآية . وقرية النمل كذلك ، لأن النمل لا تَحْرث ولا تزرع وتَجْلِب الحبوب إلى قريتها^(٣) من كل جانب ، ومكة كذلك ، كما قال تعالى : « وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ ^(٤) » مع أن لفظ قرية النمل مأخوذ من قرِيت الماء في الحوض إذا جمعته ، والرؤيا تعبر على اللفظ تارة وعلى المعنى أخرى ، فقد اجتمع اللفظ والمعنى في هذا التأويل . والله تعالى أعلم^(٥) .

الثالثة : ذكر الزمخشري - رحمه الله تعالى - في ربيع الأبرار أن جبريل - صلى الله عليه وسلم - أنبأ ماء زمزم مرتين : مرة لآدم - صلى الله عليه وسلم - حتى انقطعت زمين الطوفان ، ومرة لإسماعيل . وفي الزهر : ويعضد ما قاله قولُ خويلد بن أسد بن عبد العزى في عبد المطلب :

أقولُ وما قولي عليهم بِسُبةٍ^(٦) إليك ابن سلمى أنت حافرُ زمزمِ
ركبة إبراهيم يوم ابنِ هاجرٍ وزكضة جبريل على عهد آدمِ

• • •

الرابعة : في شرح غريب ما تقدم :

روح القدس بضم القاف والdal ، وسكون الدال : المطهر ، والمراد به جبريل - صلى الله عليه وسلم - ، لأنه خُلِق من طهارة ، فالإضافة بيانية .

العقب : ما فضل من^(٧) مؤخر الرجل عن الساق ، والمراد به في الآية الولد . وولد الولد .

(٢) سورة إبراهيم ٢٧

(٤) سورة النمل ١١٢ .

(٦) الاكتفا ١/١٦١ : بسة . وقد أوردتها الكلاعي عن الزبير بن بكار .

(١) ت م بصفر . محرة .

(٢) ت م : إل فرشها .

(٥) الروض ١/٩٩ .

(٧) ت م : عن .

- نابت : بنون ومثناة فوقية . مضاض بيم مكسورة وحكى ضمها وضادين معجمتين .
جرهم : بضم الجيم وسكون الراء وضم الهاء . نشر الله ولد إسماعيل : أى كثرهم .
رقى أمرهم : أى ساءت حالهم .

برة بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء المهملة ، سميت بذلك لكثرة منافعها وسعة مائها .
المضنونة : قال ابن وهب^(١) بن منبه - رحمه الله تعالى - : سميت بذلك لأنها ضن بها
على غير المؤمنين ، فلا يتصلع منها منافق .

روى البخارى فى التاريخ وابن ماجه والطبرانى والحاكم والبيهقى عن ابن عباس - رضى
الله تعالى عنهما - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « آية ما بيننا وبين المنافقين
أنهم لا يتصلعون من زمزم » .

له طرق وهو بمجموعها حسن^(٢) .

وروى الأزرقي عنه قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : التصلع من ماء زمزم
براءة من النفاق » . وقيل سميت بذلك لأنه قيل لعبد المطلب : احفر المضنونة ، فسننت بها
على الناس إلا عليك . خبية : بطاء معجمة فباء موحدة فمثناة تحتية ، سميت بذلك تشبيهاً
بالظبية وهى الخريطة لجمعها ما فيها . قاله فى النهاية تبعاً لأبى موسى المدينى : والذى جرى
عليه السهيلي والخشني : أنها بطاء مهملة فمثناة تحتية ، فباء ، فال الخشني : من الطيب .
وقال السهيلي : لأنها للطيبين والطيبات .

تكتّم بمثنائين فوقيتين تبنى للمفعول .

لا تنزف : أى لا يفرغ ماؤها ولا يلحق قعرها . قال السهيلي - رحمه الله تعالى - :
وهذا برهان عظيم . لأنها لا تنزف من ذلك الحين إلى اليوم قط ، وقد وقع فيها حبش
فنُزحت من أجله فوجد ماؤها يفرور من ثلاثة أعين أقواها وأكثرها ماء عين من ناحية الحجر
الأسود .

ولا تدم : قال الخشني : أى لا توجد قليلة الماء يقال أدممت البئر إذا وجدتها دمة أى

(١) غير ط : قال وهب .

(٢) سنن ابن ماجه حديث رقم ٣٠٦١ كتاب الحج باب الشرب من زمزم .

قال فى الزوائد : هذا إسناد صحيح رجاله موثقون .

قليلة الماء . زاد السَّهْلَى : وليس معناه على ما يبدو من ظاهر اللفظ من أنها لا يذمُّها أحد ، ولو كان من الذم لكان ماؤها أعذب المياه ولتضلع كلُّ من شرب منه ، وقد تقدم أنه لا يتضلع منها منافق ، فماؤها إذا منموم عندهم . وفي النهاية : لا تُذَمُّ أى لا تعاب أو لا تُلْفَى مذمومة ، من قولك : أذمته إذا وجدته مذموماً . وقيل : لا يوجد ماؤها قليلاً من قولهم : بثر فمة إذا كانت قليلة الماء .

الفرث : ما يكون في كَرَش ذى الكرش .

الأعصم من الغريبان : الذى فى ساقيه بياض . قاله الخشنى - رحمه الله تعالى .

قرية النمل : الموضع الذى يجتمع فيه . الروى : يقال : ماء روى بالكسر والقصر وروء بالفتح والمدة : أى عذب . ما عمر : بفتح العين المهملة أى ما عمر هذا الماء فإنه لا يؤذى ولا يخاف منه ما يخاف من المياه إذا أفرط في شربها بل هو بركة على كل حال .
نعام جافل : لم يقسم . الجافل : من جفلت الغنم إذا انفلتت بجملتها^(١) ، ولم يقسم : أى لم يتوزع ولم يتفرق ، وعلى هذا يجوز أن يحمل قوله : لا تُذَمُّ أى لا تذم عاقبة شربها . وهذا تأويل سائغ إلى ما قلناه من التأويل ، وكلاهما صحيح فى صفتها .

وفى كل مَبَرٍّ : مَفْعَل من البَرِّ ، يريد فى مناسك الحج ومواضع الطاعة . الحزورة بفتح الحاء المهملة ثم زاي ساكنة فواو فراء فهاء بوزن قسورة . قال الإمام الشافعى - رضى الله تعالى عنه - : الناس يشددونه وهو مخفف . وقال الدارقطنى : التشديد تصحيف وإنما هو بالتخفيف . موضع بمكة داخل المسجد .

الحشاشة : بقية الروح . إساف : بكسر الهمزة وفتح المهملة المخففة : نائلة بنون وبعد الألف مشاة تحتية . الطى : قال ابن هشام : ويقال : الطوى : وكل واحد . قال الخشنى : وليس بظاهر ، لأن الطى يقال للحجارة التى يطوى أى يبنى بها البئر سميت بالمصدر ، والطوى هو البئر نفسها .

كاهنة بنى سعد بن هُذَيْم : كذا روى ، ورواه ابن سراج : سعد هذيم . بإسقاط ابن . قال الخشنى : وهو الصواب لأن هذيماً لم يكن أباه وإنما كفه بعد أبيه فأضيف إليه .

(١) ت م : بجملها .

أشرف الشام بالفاء أخت القاف : وهو ما ارتفع من أرضه ، واحده شَرَف . تقول :
قعدت على شَرَف من الأرض أى على مكان مرتفع ، من أفناء قريش . الأفناء جمع فَنُو كَأَحْمَال
وجِمل ، أى أخلاطهم . المفاوز : القِفَار واحدا مفازة ، وفي اشتقاق اسمها ثلاثة أقوال :
فَقِيلَ لأن ركبها إذا قطعها فقد فاز . وقيل : معناها : مَهْلِكَةٌ ، يقال : فاز الرجل ، وفُوزٌ
مَشْدُودٌ ، وفاد بالبدال المهملة : إذا هلك . وقيل سميت مفازة على جهة التفاؤل .

ظمئوا : عطشوا . ضَيْعَةٌ رجل : هو في الأصل المرة من الضياع . نضرب في الأرض :
نسافر . انبعثت به راحلته : قامت من بُروكها . جِلٌّ بكسر الحاء : الحلال ضد الحرام
وبِلٌّ بكسر الباء الموحدة : المباح . وقيل : الشفاء من قولهم : بِلٌّ من مرضه وأبِلٌّ . وبعضهم
يجعله إتياعاً لَجِلٌّ . قال في النهاية : وَيَمْنَعُ من جواز الإتياع الواو .

أسيافا قلعية : منسوبة إلى بلد بالهند من جهة الصين . والقَلْعَةُ بفتح اللام وسكونها :
الموضع المرتفع . النُّصْفُ بكسر النون وسكون الصاد المهملة وبفتحتها : النُّصْفَةُ بفتحات ،
وهو الاسم من الإنصاف . القِدَاح : جمع . قِدَحٌ بكسر القاف فيهما ، وهو السَّهْمُ الذي كانوا
يستقسمون به . هُبْلٌ : بضم الهاء وفتح الباء .

الْخَطَرُ : بفتح الخاء المعجمة والطاء المهملة . قال في المصباح : خَطَرُ الرجل يَخْطُرُ خَطَرًا ،
وزَانُ شَرَفٍ شَرَفًا إذا ارتفع قَدْرُهُ ومنزلته فهو خطير .

(١) ص ت م : ابن راشد . بحركة . والتصويب من ط .

(٢) ت م هـ والمجارد .

الباب التاسع .

في بعض أسماء البلد الشريف والحرم المنيف

قال الإمام النووي - رحمه الله تعالى : ولا يُرى في البلاد بلدة أكثر أسماء من مكة والمدينة ، لكونهما أشرف الأرض . انتهى .

البابسة : بالباء الموحدة والسين المهملة . قال مجاهد - رحمه الله تعالى : سميت بذلك ؛ لأنها تبس من ألحد فيها أي تهلكه وتخطمه .

برة : نقله الزركشي عن ابن خليل - رحمهما الله تعالى .

بُسَاق : ذكره ابن رَشِيق - رحمه الله تعالى - في « العُمدة » . قال في شفاء الغرام : وهو بباء موحدة فسین مهملة فألف فقف . انتهى . وفي الصَّحاح : بسَق فلان على أصحابه أي علام . وفي القاموس : أنه كغُرَاب : جبل بعرفات ووادي في الحجاز . وفي المشترك لياقوت وربما قالوه بالصاد جبل بعرفات ، فيه وادٍ بين المدينة والحجاز وعقبة بين التيه وأيلة .

بَكَّة بالباء . قال : أبو عُبَيْد الْبَكْرِي : وهي مكة تُبدل الميم من الباء قال تعالى : « إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّة » وقال : « بَيْطُنْ مكة » وقال عطية : بَكَّة موضع البيت . ومكة ما حوَالَيْهِ . وهو قول إبراهيم النَّخَعِي . وقال عِكْرَمَة : بَكَّة : ما وَلِيَ الْبَيْتَ . ومكة ما وراء ذلك . وقال الْقُتَيْبِيُّ : قال أبو عبيدة : بَكَّة بالباء ، اسم لبطن مكة . قال الْبَكْرِيُّ : والذي عليه أهل اللغة أن مكة وبكة شيء واحد ، كما يقال سبَد رأسه وسمده ، وضربة لازم ولازب . قال : وقيل بل هما اسمان لمعنيين واقعان على شيء واحد ، فاشتقاق مكة [لقلة ما فيها]^(١) ، فذكر ما سيأتي في مكة . ثم قال : قالوا : وسميت بَكَّة لأن الناس يَتَّبِأُون فيها أي يزدحمون^(٢) . انتهى .

زاد الزركشي في الإعلام ، والقياس في شفاء الغرام : وقيل : لأنها تبك أعناق الجبابرة

(١) يياض بالأصل وما أثبت من معجم ما استعجم ٢٦٩/١ .

(٢) المعجم ٢٦٩/١ .

إذا أَلحدوا فيها : أى تدققها . والبَلَدُ : الدَّق . ولفظ الزركشى : أى تكسروهم فيذلُّون بها ويخضعون . وقيل : إنها تضع من زخوة المتكبرين فيها . قاله - الترمذى - رحمه الله تعالى .
 البلد : قال الله تعالى : « لا أقسم بهذا البلد » وروى ابن جرير وابن أبي حاتم ، عن ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما - : « لا أقسم بهذا البلد » قال : مكة . « وأنت حِلٌّ بهذا البلد » يعنى بذلك النبي - صلى الله عليه وسلم ، أحل الله تعالى له يومَ دخول مكة أن يقتل من شاء ويستحي من شاء .

بَلَدٌ^(١) الله تعالى : لاختياره لها على غيرها .

البلدة . قال تعالى : « بَلَدَةٌ حَبِيبَةٌ وربُّ غَفُور » قال ياقوت في « المشترك » : هي مكة . وقال تعالى : « إِنَّمَا أَمَرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ » قال الواحدى في الوسيط وابن بَرَجَان^(٢) في تفسيره : هي مكة .

وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس في الآية قال : هي مكة . وروى عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عن قتادة مثله . وروى ابن المنذر عن ابن جُرَيْج قال : زعم الناس أنها مكة .

الْبَلَدُ الْحَرَامُ : لِحُرْمَةِ^(٣) مكة . وسيأتى لهذا مزيد بيان في حجة الوداع .
 البلد الأمين : لتحريم القتال فيه ، قال تعالى : « وهذا البلد الأمين^(٤) » قال خُزَيْمَةُ ابن ثابت : وليس بالأنصارى : سألتُ رسولَ الله - صلى الله عليه وسلم - عن هذه الآية فقال : مكة . رواه الطَّبْرَانِي في الأوسط . وبه قال ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما . رواه^(٥) ابن جرير ، وابن أبي حاتم . ولا خلاف في ذلك بين المفسرين .

الثَّانِيَّةُ : ذكره الزركشى . وقال في شفاء الغرام : هذه عن ياقوت . انتهى .
 والذي ذكره ياقوت في المشترك بعد أن ذكر الكلام على الثنية : فالأول : الثنية البيضاء ، وهي عَقَبَةٌ تُهْبِطُك^(٦) إِلَى فَخٍّ بِالْخَاءِ المعجمة وأنت مُقْبِلٌ إِلَى الْمَدِينَةِ ، تريد أسفل من مكة قبل ذى طُوًى ، ولم يذكر أن مكة نفسها اسمها الثنية . فالله تعالى أعلم .

(١) ت م : ببلد الله . محرفة .

(٢) ابن بَرَجَان : عبد السلام بن عبد الرحمن بن محمد النخعي الإشبيلي من رجال الصوفية ومفسريهم ، له كتاب في تفسير القرآن مخطوط ، جرى فيه على طريق الصوفية . توفي سنة ٥٣٦ هـ . انظر فوات الوفيات ١/٢٧٤ ، ولسان الميزان ١٣/٤ .

(٤) سورة البلد .

(٣) ت م : لحرم مكة .

(٦) ت م : تهبط .

(٥) ت م : رواه أيضاً ابن جرير .

الحاطمة : ذكره الأزرقي والنووي وغيرهما ، لحطمتها الملحدين .
الحرم : بحاء وراء مهملتين ذكره سليمان بن مخليل في مناسكه . الحرمة بالفهم . الحرمة بالكسر . ذكرهما عديس في الباهر .

الرأس : قال النووي : لأنه أشرف الأرض كراس الإنسان . وأنشد كُراع :
وفي الرأس آيات لمن كان ذا حِجَى وفي مَدين العَلِيا وفي مَوضع الحِجْرِ
الرَّتاَج : براء مكسورة فمثناة فوقية فألف فجيم . ذكره المحب الطبري ، وقال الزركشي
المعروف أن الرتاَج : الباب . قال الخليل : وربما أريد به الكعبة . ومنه الحديث : « جعل
ماله في رِتاَج الكعبة » أي لها ، فكنى عنها بالباب ، لأن منه يُدخل إليها .
سَبوَحَة : ذكره في شفاء الغرام . وقال في الصُّحاح : وهي بفتح السين مخففة : البلد
الحرام . ويقال : وادٍ بعرفات . وذكرها الفارابي في فَعُولَة بفتح الفاء وضم العين .
سَلام : بالكسر بلا تنوين ذكره في شفاء الغرام .
السبل . ذكره صاحب القاموس في التحجير .

صَلَّاح : بفتح الصاد وكسر الحاء المهملة بلا تنوين . قال النووي : سميت بذلك
لأمنها . زاد الزركشي في الإعلام : ولأن فيها صلاح الخلق ، أو لأنها تعمل فيها الأعمال
الصالحة .

صلاح : منونة .
طَيِّبَة : بالتشديد لطيبها .
العُذراء : لأنها لم تُنَلِّ بمكروه .
العُرْش ، بوزن بَذر . قاله كُراع - رحمه الله تعالى - وبضمتين . قاله البكري .
العَرِيش : بزيادة مثناة تحية ذكره ابن سيده ، لأن أبياتها عِيدان تُنصب وتظلّل .
قال الزركشي : قالوا : ويقال لها - عُرُوش واحدها عرش .
العُرُوش : ذكره في التحجير . ولم يزد على ذلك . وفي الصُّحاح : عُرْش الرجل إذا أتى العُرُوش
وهي مكة والمدينة وما حولهما . وذكره الفارابي في ديوانه في مادة فَعُول بفتح الفاء وضم العين^(١) .

(١) قال النهراني في الإعلام بإعلام بيت الله الحرام (ط جوتنجن) ص ١٧ : « ومنها : العروش ، بفتح نهملة ،
ولذلك سمى علم عروش الشعر عروفاً ، لأن الخليل بن أحمد اخترعه بمكة فسماه باسمها » .

فاران : بقاء فألف فراء فألف فنون ، نقله في شفاء الغرام عن ياقوت - والذي في « المشترك » له : فاران اسم جبال مكة ، وقيل اسم جبال الحجاز ، ولها ذكر في التوراة بجيء في أعلام نبوة النبي - صلى الله عليه وسلم .

المقدسة والقادس والقادسة والقادسية : أسماء لها من القدس وهو الطهر نصيب^(١) لأنها تطهر من الذنوب ، ذكر الأول ابن جماعة . والثاني والثالث ابن قرقول ، وذكر الزركشي الثلاثة والرابع القاسي^(٢) .

قرية الخمس : بقاء مهملة مضمومة فميم ساكنة فسين مهملة جمع أخمس ، وهم قريش ومن ولدته قريش وكنانة وجديلة وقيس ، سئوا خمسا لأنهم تحمّسوا في دينهم أي تشددوا . والحماسة أيضا : الشجاعة . ولهذا مزيد بيان في باب حفظ الله تعالى نبيه - صلى الله عليه وسلم - في حال طفولته^(٣) .

قرية^(٤) النمل : ذكر هذين الاسمين صاحب القاموس في تحبير الموشى^(٥) .

قال في شفاء الغرام : قرية النمل ونقرة الغراب . علامتان لموضع زمزم حين أمر عبدالمطلب بحفرها . وعدّها بعضهم اسمين لزمزم مجازا . فإن كان شيخنا - رحمه الله تعالى - لاحظ كونهما اسمين وسمّى بها مكة من^(٦) باب تسمية الكلّ باسم البض ، وهو مجاز شائع ، فيصحّ على هذا أن يذكر في أسماء مكة الصفا والمروة والحزورة وغير ذلك . وقوله : قرية^(٧) الخمس : إن كان شيخنا لاحظ في تسمية مكة بذلك أن الخمس كانوا سكان مكة ، فيصحّ على هذا أن يذكر في أسماء مكة قرية العماليق وقرية جرهم ، لكونهم كانوا سكان مكة قبل الخمس ، اللهم إلا أن تكون سميت مكة بقرية النمل ونقرة الغراب وقرية الخمس منقولا عن كتب اللغة ، فلا يُقاس عليه غيره .

القرية : قال الله تعالى : « ضرب الله مثلا قرية^(٨) » قال مجاهد - رحمه الله تعالى :

يعني مكة .

(١) في ط : « أسماء كلها من القدس وهو الطهر ، لأنها تطهر . . . إلخ » .

(٢) كذا في ط ، وهو الصواب ، وفي ص ت م : القاسي ، محركة .

(٣) ط : في حال الطفولية . (٤) ت م : وقرية النمل . (٥) ت م : في تحبير الموشين ، محركة .

(٦) ت م : في باب . (٧) ت م : وقرية الخمس . (٨) سورة النمل ١١٢ .

كُوْتَى : بكاف مضتومة وثاء مثناة مفتوحة . نقله الأزرقي عن مجاهد وجزم به السهيلي .
وفي المطالع : سميت باسم بقعة فيها . وأفاد الفاكهي أن كُوْتَى في ناحية قُعَيْقَعَان . وقيل :
كُوْتَى جبل بمنى .

المأمون : ذكره الزركشي ونقله الشيخ عن ابن دحية لتحريم القتال فيه .
مُخْرَجٌ صِدْقٌ : روى الزبير بن بكار في أخبار المدينة عن زيد بن أسلم - رحمه الله تعالى -
قال : جعل الله تعالى مُدْخَلَ صِدْقٍ : المدينة ومُخْرَجَ صِدْقٍ : مكة .

المسجد الحرام : قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما : الحرم كله هو المسجد الحرام .
رواه سعيد بن منصور . ولهذا مزيد بيان يأتي في تفسير أول سورة الإسراء في أبواب الإسراء
إن شاء الله تعالى .

المَعَاد : قال تعالى : « إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ ^(١) » قال ابن عباس
- رضي الله تعالى عنهما : يعني مكة . رواه البخاري .

المَكْنَان : ذكره الشيخ برهان الدين القيرواني - رحمه الله تعالى - في قصيدة في أسماء
مكة . قال في شفاء الغرام : ولعله أخذه من قول ورقة بن نوفل :

أرى الأمر لا يَزْدَادُ إِلَّا تَفَاقُمًا وأنصارنا بالمكئين قليلُ

ولهذا مزيد بيان يأتي في باب البعثة إن شاء الله تعالى .

مكة : اختلف في سبب تسميتها مكة بالميم ، فقيل : لأنها تملك الجبارين : أي تذهب
نخوتهم . وقيل : لأنها تملك الفاجر عنها ، أي تُخرجها . وقيل : لأنها تجذب الناس إليها
من قولهم : امتلك الفصيل ما في ضرع أمه إذا لم يُبق فيه شيئا . وقيل : لقلة مائها . وقيل :
لأنها تملك الذنوب أي تستخرجها ^(٢) وتذهب بها كلها ^(٣) . وقيل لأنها لما كانت في بطن وادٍ
تملك الماء من جبالها عند نزول المطر وتنحدر إليها السيول .

نادر : نقله في « الزهر » عن منتخب كُرَاع . وهو بخط مُعَلِّطَاي - رحمه الله تعالى

بنون ودال مهملة .

الناسُ : بالتون والسين المهملة المشددة ذكره الماوردي وغيره ، لأنها تنس من أَلْحَدَ

(٢) ط : أي تستخرج بها .

(١) سورة القصص ٨٥ .

(٣) معجم الهكوى ٢٦٩/١ .

فيها ، أى تطرده وتنفيه . وقيل : من نَسَّ (١) الشيء إذا يَبَس من العطش . قال في الصحاح :
يقال لمكة الناس لقلّة الماء بها من النَس وهو اليُبس .

النَّساسة : بنون وسينين مهملتين : الأولى مشددة ذكره ابن جماعة . ومعناها كمعنى
الاسم الذى قبلها ، وقيل لقلّة مالها من النَس وهو اليُبس .
الناشة بالشين المعجمة . نقله في « الزهر » عن الخطابي لأنها تنش من ألحد فيها أى
نطرده وتنفيه .

الوادى : ورد في كلام عمر - رضى الله تعالى عنه .

أم راجم : ذكره في « شفاء الغرام » ، ونقله في الزهر عن كراع . ومعناه معنى الاسم
الذى بعده .

أم رُحْم : براء وحاء مهملتين قال في الزهر نقلاً عن ابن السيد : بضم الراء والحاء
ويقال (٢) بتسكين الحاء ونقله الماوردى وغيره عن مجاهد ، لأن الناس يتراحمون فيها
ويتواصلون .

أم الرُّحْم : معناه معنى الاسم الذى قبله .

أم الرُّحَمَات : عزاه الشيخ عبد الله المُرْجاني (٣) لابن العربي - رحمه الله تعالى .

أم رَوْح : بفتح الراء من الروح وهو الرحمة ذكره ابن الأثير في المَرْصِع (٤) .

أم زَحْم : بزاي من الزحام . ذكره الرشاطي - رحمه الله تعالى .

أم صُبَيْح : ذكره ابن الأثير في كتاب المَرْصِع . وهو بضم الصاد كما في القاموس .

أم الْقُرَى : قال الله سبحانه وتعالى : « لِنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى » قال الفصحاك - رحمه الله

تعالى : يعنى مكة . واختلف في سبب تسميتها بذلك . فقيل : لأن الأرض دُحِيت من تحتها

(١) ت م : تنس ، محرقة .

(٢) ت م : يقال .

(٣) كذا في ط ، موافقاً للإعلام بأعلام بيت الله الحرام لهرواني ص ١٨ وذكر أن له كتاباً في تاريخ المدينة .

وفي بقية النسخ : ابن المرجاني .

(٤) ت م : في الموضع ، محرقة .

قاله ابن عباس ونقدم في باب بدء أمر البيت ، وقيل لأنها أعظم القرى ، وقيل لأن فيها بيت الله تعالى . ولما جرت العادة بأن الملك وبلده مقدمان على جميع الأماكن سمي أمّا لأن الأم متقدمة ، وقيل لأنها قبيلة تؤمنها جميع الأمة ، وقيل لأن أهل القرى يرجعون إليها في الدين والدنيا .

أم كوثى : ذكره ابن المرجاني - رحمه الله تعالى - ولم يتكلم عليه^(١)

١ . (١ .) راجع في أسماء مكة للإعلام للزركلي ص ٧٨ ، وشفاء الزمام ١/٤٧ ، ١٢٦ .

الباب العاشر

في ذكر حرم مكة وسبب تحريمه

حَرَمُ مكة : ما أحاط بها وأطاف بها من جوانبها ، جعل الله تعالى لها حُكْمًا في الحُرْمَةِ تشريعاً لها . قال الإمام النووي - رحمه الله تعالى - في الإيضاح : وَحَدُّهُ من طريق المدينة دون التنعيم عند بيوت نِفَار على ثلاثة أميال من مكة ، ومن طريق اليمن طرف أضَاة لِبْن في ثنية لِبْن على سبعة أميال . ومن طريق العراق على ثنية جبل بِالْمُقَطْع^(١) على سبعة أميال . ومن طريق الجعرانة في - شعب آل^(٢) عبدالله بن خالد على تسعة أميال بمِثْنَاة فوقية فسين مهملة . وليس في الحدود تسعة بتاء فسين غير هذا الموضع .

ومن طريق الطائف على عرفات من بطن نَمرة على سبعة أميال ، ومن طريق جدة منقطع الأعشاش على عشرة أميال .

فهذا حد ما جعله الله تعالى حرماً لما اختص به من التحريم رباً بين بحكمه سائر البلاد . وهكذا ذكر حدوده أبو الوليد الأزرقي في كتاب مكة وأصحابنا في كتب الفقه ، ومنهم الماوردي في الأحكام السلطانية . إلا أن الأزرقي قال في حده من طريق الطائف : أحد عشر ميلاً . والجمهور قالوا : سبعة كما ذكرنا . وقال في شفاء الغرام : وتبعه عليه^(٣) الفاكهي وأبو القاسم عبيد الله بن عبد الله بن خرداذبة في كتابه « المسالك » ولا يعرف للأزرقي فيما قاله مخالف قبله ولا معاصره له ولا بعده غير الماوردي وصاحب المذهب ومن تبعهما - رحمهم الله تعالى .

وقد نظم ذلك بعضهم فقال :

وللحرَم التحديدُ من أرض طيبة	ثلاثة أميال إذا رُمْتَ إتقانسة
وسبعة أميال عراق وطائف	وجدة عشر ثم تسع جعرانة
ومن يَمَن سَبْع بتقديم سينها	لذلك سَيْل ^(٤) الجبل لم يَغْدُ بنيانه

(١) ت م : بالمتقطع ، محرقة .

(٢) ت م : على ، محرقة .

(٣) ت م : أبي عبدالله ، محرقة .

(٤) ت م : سبيل الحل ، محرقة ، والتصويب من ط

يعنى أن سبيل الحل لا يدخل الحرم . كما ذكره جماعة . قال الأزرقى : إلا من موضع واحد عند التنعيم .

التنعيم بفتح المثناة فوقية وسكون النون وكسر العين المهملة بعدها مثناة تحتية : وهو من الحل .

نِفَار : بنون مكسورة فقاء فراء . أضواء بفتح الحزرة وبالفاد المعجمة على وزن قَنَاء .
لِيْن بكسر اللام وسكون النون . قاله الحازمى - رحمه الله تعالى .

المُقَطَّع ضبطه ابن خليل بضم الميم وفتح الطاء المشددة . وفي خط الطبرى : بفتح الميم وإسكان القاف . الجفرانة بكسر الجيم وسكون العين وتخفيف الراء ، وتشدد . نَمِرَة بفتح النون وكسر الميم : موضع : قيل مِنْ عِرْقَات^(١) وقيل بقربها . الجُدَّة بضم الجيم ساحل مكة معروفة سميت بذلك لأنها حاضرة البحر ، والجدة من البحر والنهر ما وَلِيَ البر ، وأصل الجُدَّة : الطريق الممتد . مُنْقَطِع الأعشاش : بفتح الحزرة وبالشينين^(٢) المعجمتين جمع عُش .

قال المحب الطبرى فى « القرى » فى سبب تحديد الحرم واختلاف حدوده أربعة أوجه :
الأول ما رواه سعيد بن جبیر عن ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما - قال : لما أُهبط آدم - صلى الله عليه وسلم - خَرَّ ساجداً معتذراً ، فأرسل الله تعالى إليه جبريل بعد أربعين سنة فقال : ارفع رأسك فقد قُبِلَتْ توبتك . فقال : يا رب إنما أَتْلَهْفُ على ما فاتنى من الطواف بعرشك مع ملائكتك . فأوحى الله تعالى إليه : إني سأُنْزِلُ لك بيتاً أجعله قِبْلَةً . فأهبط الله تعالى إليه البيت المعمور وكان ياقوتة حمراء تَلْتَهَبُ التهايباً^(٣) ، وله بابان شرقى وغربى قد نظمت حيطانه بكواكب بيض من ياقوت الجنة ، فلما استقر البيت فى الأرض أضاء نوره ما بين المشرق والمغرب ، فنشرت لذلك الجن والشیاطین وفزعوا ، فصعدوا^(٤) فى الجوّ ينظرون من أين ذلك النور ، فلما رأوه من مكة أقبلوا يريدون الاقتراب إليه ، فأرسل الله تعالى ملائكة فقاموا حول الحرم فى مكان الأعلام اليوم ، فمنعهم ، فمن ثم ابتدئ اسم الحرم .
الثانى : ما رواه وهب بن منبه رحمه الله تعالى فقال : إن آدم - صلى الله عليه وسلم -

(١) ت م : موضع قبل عِرْقَات . (٢) ط : والشينين .

(٣) ص ت م : تلهب التهايب ، محرقة ، والتصويب من ط .

(٤) ت م : وصعدوا .

لَمَّا نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ اشْتَدَّ بِكَأُوهُ ، فَوَضَعَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ خِيَمَةً بِمَكَّةَ مَوْضِعَ الْكَعْبَةِ قَبْلَ الْكَعْبَةِ ، وَكَانَتِ الْخِيَمَةُ يَاقُوتَةَ حَمْرَاءَ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَفِيهَا ثَلَاثَةُ قَنَادِيلَ فِيهَا نُورٌ يَتَلَهَّبُ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَكَانَ ضَوْءُ النُّورِ يَنْتَهِي إِلَى مَوَاضِعِ الْحَرَمِ ، وَحَرَّسَ اللَّهُ تَعَالَى تِلْكَ الْخِيَمَةَ بِمَلَائِكَةٍ فَكَانُوا يَقِفُونَ عَلَى مَوَاضِعِ أَنْصَابِ الْحَرَمِ يَحْرُسُونَهُ وَيَلُودُونَ عَنْهُ سَكَانَ الْأَرْضِ مِنَ الْجِنِّ ، فَلَمَّا قَبِضَ اللَّهُ تَعَالَى آدَمَ رَفَعَهَا إِلَيْهِ .

الثالث : رَوَى أَنَّ إِبْرَاهِيمَ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَمَّا بَنَى الْبَيْتَ قَالَ لِإِسْمَاعِيلَ : ابْنِي حَجْرًا أَجْعَلْهُ لِلنَّاسِ آيَةً . فَذَهَبَ إِسْمَاعِيلُ وَلَمْ يَأْتِهِ بِشَيْءٍ وَوَجَدَ الرُّكْنَ عِنْدَهُ فَقَالَ : مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا ؟ قَالَ : جَاءَ بِهِ مِنْ لَا يَكِلُنِي إِلَى حَجْرِكَ ، جَاءَ بِهِ جِبْرِيلُ . فَوَضَعَهُ إِبْرَاهِيمُ مَوْضِعَهُ هَذَا ، فَأَنَارَ الْحَجَرُ شَرْقًا وَغَرْبًا وَبَيْنَا وَشِمَالًا ، فَحَرَّمَ اللَّهُ الْحَرَمَ حَيْثُ انْتَهَى إِلَيْهِ نُورُ الرُّكْنِ وَإِشْرَاقُهُ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ .

الرابع : أَنَّ آدَمَ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لَمَّا أَهْبَطَ إِلَى الْأَرْضِ خَافَ عَلَى نَفْسِهِ مِنَ الشَّيَاطِينِ وَاسْتَعَاذَ بِاللَّهِ تَعَالَى ، فَأَرْسَلَ^(١) اللَّهُ تَعَالَى مَلَائِكَةً حَفُّوا بِمَكَّةَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ وَوَقَفُوا حَوْلَهَا ، فَحَرَّمَ اللَّهُ تَعَالَى الْحَرَمَ حَيْثُ وَقَفَتِ الْمَلَائِكَةُ . انْتَهَى .

وزَادَ فِي شِفَاءِ الْغَرَامِ تَبَعًا لِلتَّهْلِيلِ : وَقِيلَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حِينَ قَالَ لِلسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ : « ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ » لَمْ يَجِبْهُ بِهِذِهِ الْمَقَالَةُ مِنَ الْأَرْضِ إِلَّا أَرْضُ الْحَرَمِ ، وَلِذَلِكَ حَرَّمَهَا .

وَقَالَ الزَّرْكَشِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْإِعْلَامِ : فَإِنْ قِيلَ : مَا الْحِكْمَةُ فِي تَحْدِيدِ الْحَرَمِ ؟ قِيلَ^(٢) فِيهِ وَجُوهٌ : أَحَدُهَا التَّزَامُ مَا ثَبَتَ لَهُ مِنَ الْأَحْكَامِ وَتَبْيِينُ مَا اخْتَصَّ بِهِ مِنَ الْبَرَكَاتِ . الثَّانِي : ذِكْرُ أَنَّ الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ لَمَّا أَتَى بِهِ مِنَ الْجَنَّةِ كَانَ أَبْيَضَ مُسْتَنِيرًا أَضَاءَ مِنْهُ نُورٌ ، فَحِينَ انْتَهَى ذَلِكَ النُّورُ كَانَتْ حُدُودُ الْحَرَمِ . وَهَذَا مَعْنَى مُنَاسِبٍ وَالْأَمْرُ فَوْقَ ذَلِكَ .

الثالث : أَنَّهُ أَنْوَارٌ مَوْضُوعَةٌ مِنَ الْعَالَمِ الْأَعْلَى رَبَّانِي ، وَسُرُّ رُوحَانِي ، تَوَجُّهُ إِلَى تِلْكَ الْبِقَاعِ : وَيَذْكُرُ أَهْلُ الْمَشَاهِدِ أَنَّهُمْ يَشَاهِدُونَ تِلْكَ الْأَنْوَارَ وَاصِلَةً إِلَى حُدُودِ الْحَرَمِ ، وَلَهَا مَنَازِلٌ يَنْبَغُ مِنْهَا وَيَكُونُ عَنْهَا فِي الْحَرَمَيْنِ وَالْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ^(٣) .

(١) ت م : فقال ، فأرسل . (٢) كذا في ط : وفي صورت م : قيل .

(٣) يراجع في حدود الحرم لإعلام الساجد ٦٣ ، وشفاء الغرام ١/٥٥ .

نكر علامات الحرم

قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : أول من نصب أنصاب الحرم إبراهيم يريه ذلك جبريل ، فلما كان يوم الفتح بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم تميم بن أسد الخزاعي فجدد مارت منها . رواه ابن سعد^(١) والأزرقى .

وروى الأزرقى عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة رحمه الله تعالى قال : إن إبراهيم صلى الله عليه وعلى نبينا وسلم - نصب أنصاب الحرم يريه جبريل - صلى الله عليه وسلم - ثم لم تحرك حتى كان قصي فجدها ، ثم لم تحرك حتى كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يوم الفتح ، فبعث عام الفتح تميم بن أسد الخزاعي فجدها .
رث الشيء يَرث بالكسر وأرث : خلق .

(١) ص ت م : أبو سعد ، والتصويب من ط ، وانظر طبقات ابن سعد ٩٩/٢ القسم الثاني (ط ليدن) .

الباب الحادى عشر

فى تعظيم مكة وحرّمها ، وتعظيم الذنب فيها

عن أبى شُرَيْح العَدَوى رضى الله تعالى عنه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قام الغدّ من يوم الفتح فقال : « إن مكة حرّمها الله ولم يحرّمها الناس ، فلا يحلّ لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دمًا ولا يعصدها شجرة ، فإن أحد ترخّص لقتال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيها فقولوا له : إنّ الله تعالى قد أذن لرسوله ولم يأذن لكم ، وإنما أذن لى ساعة من نهار ، وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس ، وليبلغ الشاهد الغائب » .

رواه الإمام الشافعى والشيخان ^(١) .

وعنه أيضا قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « إن الله حرّم هذا البيت يوم خلق السموات والأرض وصاغه يوم صاغ الشمس والقمر وما حيّاله من السماء حرام ، وإنه لا يحلّ لأحد بعدى وإنما أحلّ لى ساعة من النهار ثم عاد كما كان » .
رواه الطبرانى ^(٢) .

وعن عيَّاش بن أبى ربيعة رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « لا تزال هذه الأمة بخير ما عظموا هذه الحرمة حق تعظيمها فإذا ضيعوا ذلك هلكوا » .
رواه ابن ماجه ^(٣) .

وعن صفية بنت شيبة - رضى الله تعالى عنها - قالت : سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : « يا أيها الناس إن الله حرّم مكة يوم خلق السموات والأرض ، وهى حرام

(١) صحيح البخارى ٥٢/٢ (ط الأيبرية) كتاب المغازى .

وصحيح مسلم كتاب الحج باب تحريم مكة وصيغها . . . إلخ ، حديث رقم ٤٤٦ (ط الحلبي) .

(٢) مجمع الزوائد ٢٨٤/٢ وقال الهيثمى : رواه الطبرانى فى الأوسط ، وفيه عطاء بن السائب وقد اختلط .

(٣) سنن ابن ماجه كتاب المناسك باب فضل مكة (حديث رقم ٣١١٠) ، وفى إسناده يزيد بن أبى زياد ، واخطط

بآخره .

إلى يوم القيامة ، لا يُعَصَّد شجرها ولا يُنْفَر صيدها ولا تؤخذ لُقَطَتُهَا إِلَّا لِمُنْشِدٍ : فقال العباس : إِلَّا الْإِذْخَرُ فَإِنَّهُ لِلْبَيْوتِ وَالْقُبُورِ . فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : إِلَّا الْإِذْخَرُ .

رواه البخارى تعليقا . ووصله ابنُ ماجه^(١) .

وعن ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يوم فتح مكة : « إن هذا البلد حرمه الله يومَ خلق السموات والأرض والشمس والقمر ووضع هذين الأخشبين ، فهو حرام بحُرْمَةِ الله تعالى إلى يوم القيامة . . وإنه لم يحل القتال فيه لأحدٍ قبلى ولا يحل لأحدٍ بعدي ، ولم يحل لى إلا ساعة من نهار ، فهو حرام بحرمه الله إلى يوم القيامة ، لا يُخْتَلَى خُلاؤُها ولا يُعَصَّد شجرها ولا يُنْفَر صيدها ، ولا تُلْتَقَط لُقَطَتُهَا إِلَّا لِمَنْ عَرَفَهَا إِلَى آخِرَةٍ » .

رواه ابن أبي شيبة والخمسة^(٢) .

وروى الأزرقي عن الزهرى مرسلًا أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « إن الناس لم يحرموا مكة ولكن الله تعالى حرمها فهي حرام إلى يوم القيامة ، وإن من أغتنى الناس على الله تعالى رجلاً قتل فى الحرم ورجلاً قتل غير قاتله ، ورجلاً أخذ بأُحُول الجاهلية » .

الْأُحُول جمع ذُحُل بذال معجمة فحاء مهملة ، وزان فلُس : الحَقْدُ والعداوة . وطلب بذخله أى بشأره ، وهو المراد هنا .

وروى الأزرقي عن قتادة رحمه الله تعالى قال : ذكر لنا أن الحرم حُرْمٌ بحِیَّاله إلى العرش .

وروى أيضا عن مجاهد قال : إن هذا الحرم حُرْمٌ مَنَاهُ^(٣) وقَصْدُهُ من السموات السبع والأرضين السبع ، وإن هذا البيت رابع أربعة عشر بيتا فى كل سماء بيت ، وفى كل أرض بيت ، ولو وقعن وقعن بنعضهن على بعض .

(١) صحيح البخارى ٢٠٨/١ ، ٢٣٩ كتاب الحج .

وسنن ابن ماجه كتاب المناسك باب فضل مكة (حديث رقم ٢١٠٩) .

(٢) صحيح البخارى ٢٣٩/١ ، وصحيح مسلم كتاب الحج حديث رقم ٤٤٥ ، وسنن أبي داود ٢٠٠/١ ، كتاب المناسك باب تحريم حرم مكة ، وصحيح الترمذى ١٥٤/١ ، ٢٦٤ (كتاب الحج) و (كتاب الديات) ، وسنن النسائي بشرح السيوطي ٢٠٢/٥ كتاب الحج باب حرمة مكة ، باختلاف فى اللفظ .

(٣) فى هامش ط : أى حذاء وقصده .

وروى الأزرق عن ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : « البيت المعمور الذى فى السماء يقال له الضراح وهو على منأ الكعبة ، يصمره كل يوم سبعون ألف ملك لم يزره قط ، وإن للسماء السابعة لحرمًا على منأ حرم الكعبة » .

وروى الأزرق والطبرانى والبيهقى فى الشعب عن عائشة - رضى الله تعالى عنها : أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « ستة لغتهم وكل نبي مجاب الدعوة : الزائد فى كتاب الله ، والمكذب بقدر الله ، والمتسلط^(١) بالجبروت لئذ من أعز الله ويعز من أذل الله ، والتارك لسنن ، والمستحل من عترتى ما حرم الله ، والمستحل لحرم الله^(٢) » .

فكر تعظيم مالا يعقل للحرم

روى ابن أبي الدنيا فى « دَمُ الملامى » عن جويرية بن أسماء عن عمه رحمهما الله تعالى قال : حججت مع قوم فنزلنا منزلا ومعنا امرأة ، فنامت فانتبهت وحية منطوية عليها جمعت رأسها مع ذنبها بين ثدييها فهالنا ذلك وارتحلنا فلم تزل منطوية^(٣) عليها لا تضرها شيئا ، حتى دخلنا أنصاب الحرم فانسابت فدخلنا مكة فقضينا نُسكنا وانصرفنا ، حتى إذا كنا بالمكان الذى تطوقت عليها فيه الحية ، وهو المنزل الذى نزلنا فنامت فاستيقظت والحية منطوية عليها ، ثم صفرت الحية فإذا بالوادي يسيل علينا حبات فنهشناها حتى بقيت هظاما ، فقلت لجارية لها : ويحك أخبرينا عن هذه المرأة . قالت : بغت ثلاث مرات ، كل مرة تلد ولدا فإذا وضعته سجرت الثور ثم ألقته فيه .

وروى الأزرق عن ابن أبي نجیح - رحمه الله تعالى - قال : لم تكن كِبَار الحيتان^(٤) تأكل صغارها فى الحرم ومن الطوفان^(٥) .

(١) هكذا الرواية فى صحيح الترمذى : والمتسلط بالجبروت ، وفى الأصل : « والمتسلط بالجبروت » .

(٢) صحيح الترمذى ٢٢/٢ (كتاب القدر) ثم قال الترمذى : هكذا روى عبد الرحمن بن أبي الموالى هذا الحديث عن عبيد الله بن عبد الرحمن بن موهب ، عن عمرة ، عن عائشة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه سفيان الثوري وحفص بن غياث ، وغير واحد عن عبيد الله بن عبد الرحمن بن موهب ، عن علي بن الحسين ، عن النبي صلى الله عليه وسلم مرصلا ، وهذا أصح .

(٣) ت م : منطوية .

(٤) الأصل : كبار الحيات ، وما أثبتته من أخبار مكة

(٥) أخبار مكة (ط جوتنجن) للأزرق ص ٣٦٢ .

وروى ابن أبي شَيْبَةَ عن ابن سَابِط - رحمه الله تعالى - قال : كان الناس إذا كان الموسم في الجاهلية خرجوا ولم يبق أحد بمكة ، وإنه تخلف رجل سارق فعمد إلى قطعة من ذهب فوضعها ليأخذ أخرى ، فلما أدخل رأسه همزه البيت فوجدوا رأسه في البيت واسته خارج البيت^(١) فألقوه للكلاب .

وروى الجندی عن طاووس - رحمه الله تعالى - قال : إن أهل الجاهلية لم يكونوا يصيبون في الحرم شيئاً إلا عجل لهم ويوشك أن يرجع إلى ذلك .
والأحاديث والآثار في تعظيم حرمة الحرم أكثر من أن تُحصَر .

وروى الأزرقي عن حُوَيْطِب بن عبد العُزَّى - رضى الله تعالى عنه - قال : كنا جلوساً بفناء الكعبة في الجاهلية فجاءت امرأة إلى البيت تُعوذ به من زوجها فجاء زوجها فعمد يده إليها فبيست يده ، فلقد رأيت في الإسلام وإنه لأشَلَّ^(٢) .

وروى الأزرقي عن ابن جُرَيْج - رحمه الله تعالى - قال : الحِطيم ما بين الركن والمقام وزمزم والحجر ، وكان إسافً ونائلة (رجلٌ وامرأة) دخلا الكعبة فقبلها فيها فمسيخا حجرين فأخرجا من الكعبة فنصب أحدهما في مكان زمزم والآخر في وجه الكعبة يعتبر بهما الناس ويزدجروا عن مثل ما ارتكبا ، فسمي هذا الموضع الحِطيم لأن الناس كانوا يحطمون هنالك بالآيمان ويستجاب فيه الدعاء على الظالم للمظلوم ، فقل من دعا هنالك على ظالم إلا هلك ، وقل من حلف هنالك إثماً إلا عُجِّلَت عليه العقوبة ، وكان ذلك يحجز بين الناس عن الظلم ويتهيب الناس الآيمان هنالك ، فلم يزل ذلك كذلك حتى جاء الله تعالى بالإسلام فأخَّر الله تعالى ذلك لما أراد إلى يوم القيامة^(٣) .

تنبيه : في الأحاديث السابقة أن الله تعالى حرَّم مكة . ولا يخالف ذلك ما رواه الإمام أحمد ومسلم والنسائي وغيرهم ، عن جابر بن عبد الله - رضى الله تعالى عنهما - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن إبراهيم حرَّم مكة ، وإني حرَّمْتُ المدينة^(٤) .

(١) ت م : خارجه .

(٢) ليس في أخبار مكة ، انظر باب تعظيم الحرم وتعظيم الذنب فيه والإلحاد ص ٢١١ (ط جوتنجن) .

(٣) أخبار مكة ص ٢٩٧ (ط جوتنجن) .

(٤) صحيح مسلم كتاب الحج حديث رقم ٤٥٨ ، ومن ابن ماجه كتاب المناسك باب فضل المدينة ، ومحمد أحمد

لأن المعنى : أن إبراهيم حرّم مكة بأمر الله تعالى لا باجتهاده ، أو أن الله قضى يوم خلق السموات والأرض أن إبراهيم سيحرّم مكة . أو المعنى : أن إبراهيم أول من أظهر تحريمها بين الناس وكانت قبل ذلك عند الله حراما ، وأول من أظهره بعد الطوفان .

وقال القرطبي : معنى الأحاديث السابقة : أن الله تعالى حرّم مكة ابتداء من غير سبب يُنسب لأحد . ولا لأحد فيه مدخل ، ولأنجل هذا أكّد هذا المعنى بقوله : « ولم يحرمها الناس » . والمراد بقوله : ولم يحرمها الناس أن تحريمها ثابت بالشرع لا مدخل للعقل فيه . أو المراد : أنها من محرمات الله تعالى فيجب امتثال ذلك ، وليس ذلك من محرمات الناس ، يعنى في الجاهلية كما حرّموا أشياء من عند أنفسهم ، فلا يسوغ الاجتهاد في تركه . وقيل معناه : أن حرمتها مستمرة من أول الخلق وليس مما اختصت به شريعة النبي - صلى الله عليه وسلم .

الباب الثاني عشر

في حج الملائكة وآدم والأنبياء وتعظيمهم للحرم

روى الأزرقي عن عثمان بن مساج رحمه الله تعالى قال : أخبرني سعيد أن آدم لما فرغ من حجته لقيته الملائكة بالمأزمين فقالوا : « بَرَّ حَجُّكَ يَا آدَمُ فَلَقَدْ حَجَّجْنَا هَذَا الْبَيْتَ قَبْلَكَ بِأَلْفَى عَامٍ ^(١) » .

المأزمين : تشنية مأزم بالهمز والزاي : المضيق في الجبال .

وروى الأزرقي عن أبي هريرة - رضى الله تعالى عنه - أن آدم - صلى الله عليه وسلم - لما فرغ من حججه لقيته الملائكة بالرذم ^(٢) فقالوا : بَرَّ حَجُّكَ يَا آدَمُ ، إنا قد حَجَّجْنَا هَذَا الْبَيْتَ قَبْلَكَ بِأَلْفَى عَامٍ . قال : فما كنتم تقولون حوله ؟ فقالوا : كنا نقول : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر . فكان آدم إذا طاف قال هذه الكلمات ^(٣) .

الرذم بفتح الراء وسكون الدال المهملتين : موضع بمكة .

وروى الأزرقي عن عمرو بن يسار المكي - رحمه الله تعالى - قال : بلغني أن الله تعالى إذا أراد أن يبعث ملكا من الملائكة لبعض أموره في الأرض استأذنه ذلك الملك في الطواف ببَيْتِهِ ، فهبط الملك مُهَلًّا ^(٤) .

وروى الأزرقي وابن المنذر والجندي عن وهب بن مُنبه رحمه الله تعالى قال : قرأت في كتاب من الكتب الأول ذكر فيه أمرُ الكعبة وأنه ليس من ملك بعثه الله تعالى إلى الأرض إلا أمره بزيارة البيت فينقض من عند العرش مُخْرِمًا مَلْبِيًا حتى يستلم الحجر ، ثم يطوف سبعاً بالبيت ويضلي في جوفه ركعتين ^(٥) .

(١) أخبار مكة ص ١٣ . (٢) كذا بالأصل . والنسبة في أخبار مكة : لقيته بالمأزمين .
(٣) أخبار مكة ص ١٣ (ط جوتنجن) . (٤) أخبار مكة ص ٦ ، وفي الأصل : مهلا ، وما أثبتته من أخبار مكة .
(٥) أخبار مكة ص ٩ .

وروى الطبراني عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : أول من طاف بالبيت الملائكة .

وروى الأزرقي عنه أن جبريل عليه السلام وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه عصاية خضراء قد علاها الغبار ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما هذا الغبار الذي أرى عليك ؟ قال : إني زرت البيت فازدحمت الملائكة على الركن فهذا الغبار الذي ترى مما تُشير^(١) بأجنحتها^(٢) .

فائدة : قول الملائكة : بَرَّ حُجُّكَ . قال في النهاية : الحج المبرور الذي ليس له ثواب إلا الجنة هو الذي لا يخالطه شيء من الإثم . وقيل : هو المقبول المقابل بالبر وهو الثواب يقال بَرَّ حُجَّهُ وبرَّ حجه : وبرَّ الله حُجَّهُ وأبرَّه برًّا بالكسر وإبرارا .

حج آدم صلى الله عليه وسلم

روى سعيد بن منصور عن عطاء بن أبي رباح رحمه الله تعالى أن آدم صلى الله عليه وسلم هبط بأرض الهند ومعه أربعة أعواد من الجنة ، فهي هذه التي يتطيب بها الناس ، وأنه حجَّ هذا البيت وطاف بين الصفا والمروة وقضى مناسك الحج .

وروى الأزرقي عن عثمان بن ساج قال : أخبرني سعيد رحمه الله تعالى أن آدم صلى الله عليه وسلم حجَّ على رجله سبعين حجة ماشياً^(٣) .

وروى أيضا عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال : حج آدم صلى الله عليه وسلم فقضى المناسك ، فلما فرغ قال : يارب إنَّ لكل عامل أجراً^(٤) . قال الله تعالى : يا آدم أما أنت فقد غفرتُ لك ، وأما ذريتك فمن جاء منهم هذا البيت فباء بئذبه فقد غفرتُ له^(٥) باء بئذبه : اعترف به .

وروى ابن خزيمة وأبو الشيخ في العظمة والديلمي عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن آدم أتى هذا البيت ألف أتية لم يركب قط

(١) ت م : مما تُشير . (٢) أخبار مكة ١/٤ (ط مكة) .

(٣) أخبار مكة ١/١٢ (ط مكة) ، و ص ١٤ (ط جوتنجن) .

(٤) ت م : جزاء .

(٥) أخبار مكة ١/١١ (ط مكة) ، و ص ١٣ (ط جوتنجن) .

فيهن من الهند على رجليه - ، ثلاثمائة حجة وسبعمئة عُمرة ، وأول حجة حجها-آدم وهو واقف بعرفة أتاه جبريل فقال : يا آدم بَرُّ نُسْكك ، أما نحن فقد طُفْنَا بهذا البيت قبل أن تُخلق بخمسين ألف سنة .

وروى الأزرقى والجندى وابن عساكر عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : حج آدم فطاف بالبيت سبعا فلقينته الملائكة في الطواف فقالوا : بَرُّ حجك يا آدم ، إنا قد حججنا هذا البيت قبلك بآلئ عام . قال : فماذا كنتم تقولون في الطواف ؟ قالوا : كنا نقول : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر . قال آدم : فزيدوا فيها : ولا حول ولا قوة إلا بالله . فزادت الملائكة فيها ذلك .

ثم حج إبراهيم بعد بنائه البيت فلقينته الملائكة في الطواف فسلموا عليه فقال لهم : ماذا كنتم تقولون في طوافكم ؟ قالوا : كنا نقول قبل أبيك آدم : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر . فأعلمناه بذلك فقال : زيدوا : « ولا حول ولا قوة إلا بالله » فقالوها . فقال إبراهيم : زيدوا فيها : العلى العظيم . فقالت الملائكة ذلك^(١) .

حج إبراهيم واسماعيل واسحاق صلى الله وسلم عليهم

تقدم ذلك في قصة بناء إبراهيم البيت صلى الله عليه وسلم حج نوح وهود وصالح وشعيب عليهم الصلاة والسلام :

روى الأزرقى عن عبد الرحمن بن سابط مرسلًا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : كان النبي من الأنبياء إذا هلك أمتُه لَحِقَ بمكة فيعبد الله تعالى فيها ومن معه حتى يموت ، فمات فيها نوح وهود وصالح وشعيب . وقبورهم بين زمزم والحِجْر^(٢) .

وروى ابن الجوزى في « مثير العزم الساكن إلى أشرف الأماكن » عن عروة بن الزبير رحمه الله تعالى أن نوحاً صلى الله عليه وسلم حج البيت قبل الغرق .

وروى الأزرقى عن وهب بن منبه رحمه الله تعالى أن هوداً وصالحاً وشُعَيْباً حجوا البيت بمن آمن معهم ، وأنهم ماتوا بمكة ، وأن قبورهم غربى الكعبة بين دار الندوة ودار بنى هاشم^(٣) .

(٢) أخبار مكة ص ٢٤ (ط جوتنجن) .

(١) أخبار مكة ص ١٤ (ط جوتنجن) .

(٣) أخبار مكة ص ٢٩ (ط جوتنجن) .

تنبيه: وردت أحاديث وآثار بحج هود وصالح عليهما الصلاة والسلام . وهو أقوى
أسانيد من حديث : « ما من نبي إلا وقد حج البيت إلا ما كان من هود وصالح » : قال
الشيخ رحمه الله تعالى : فإن إسناده ضعيف .

حج موسى ويونس صلى الله عليهما وسلم

عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : سِرْنَا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين
مكة والمدينة فمررنا بوادٍ فقال : أي وادٍ هذا ؟ قالوا : وادى الأزرق . فقال : كأني أنظر
إلى موسى واضعاً إصبعه في أذنه له جُؤَار إلى الله تعالى بالتلبية ماراً بهذا الوادى . قال :
ثم سرنا بالوادى حتى أتينا إلى ثنية فقال : ماهذه الثنية ؟ قيل : ثنية هرثى . فقال :
« كأني أنظر إلى يونس على ناقة حمراء خطام ناقته ليف خطبة ، وعليه جبة له من صوف
يَهْل نهاراً بهذه الثنية ملبياً » .
رواه الشيخان وابن حبان^(١) .

الجؤار بجيم مضمومة فهمزة مفتوحة : رفع الصوت بالاستعاذة . ليف خطبة : بخاء ، معجمة
مضمومة فلام ساكنة فباء موحدة مفتوحة . يروى بتنوين الكلمتين على البدل ، وبإضافة
الأول للثاني . قال في التقريب : وكأنه على الإضافة^(٢) مقلوب . قال في الصحاح : الخُلب
حَبْل رقيق من ليف أو قنب^(٣) ، فالوجه بخطبة ليف .
هرثى بهاء مفتوحة فراء ساكنة فشين معجمة مفتوحة فألف مقصورة : جبل قريب
من الجحفة .

وعن عبد الله بن مسعود^(٤) رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« كأني أنظر إلى موسى بن عمران في هذا الوادى مُحْرماً يلبي بين قَطَوَانِيَتَيْنِ »^(٥) .
رواه أبو ذر الحارَوِي في مناسكه .

قطوانيتين : تثنية قَطَوَانِيَةٍ ، وهى عَبَاءة^(٦) بيضاء قصيرة .

(١) صحيح مسلم كتاب الإيمان حديث رقم ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ومستد أحمد ٢١٦/١ ، وسنن ابن ماجه كتاب المناسك
باب الحج على الرجل (حديث رقم ٢٨٩١) ، وصحيح البخارى ١٠٧/٢ ط الأميرية .
(٢) كذا في ط وفي ت م : على الإخبار ، محرفة . (٣) ت م : أو نسب . (٤) ط : وعن ابن مسعود .
(٥) ذكره الهيثمى في مجمع الزوائد ٢٠٤/٨ وقال : رواه الطبرانى ، وفيه يزيد بن سنان الراوى وهو متروك .
(٦) ت م : وهى عباء .

د وعن مجاهد رحمه الله تعالى قال : حجَّ موسى صلى الله عليه وسلم على جملٍ أحمر فمر بالروحاء عليه عباةتان قطوانيتان مؤتزرأ بإحدهما مُرتديا بالأخرى . فطاف بالبيت ثم طاف بين الصفا والمروة إذ سمع صوتا من السماء وهو يقول : لبيك عبدى وأنا معك . فخرَّ موسى ساجداً . رواه الأزرقي (١) .

وعن مجاهد رحمه الله تعالى قال : حج البيت سبعون نبياً فيهم موسى صلى الله عليه وسلم عليه عباةتان قطوانيتان ، وفيهم يونس يقول : لبيك كاشف الكرب . رواه سعيد بن منصور .

حج الأنبياء عليهم الصلاة والسلام غير من سمي

روى ابن أبي شَيْبَةَ عن مجاهد رحمه الله تعالى قال : كانت الأنبياء إذا أتت حكم الحرم نزعوا نعالهم .

وروى أبو ذَرَّ الحُشَنِي في مناسكه عن عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما قال : حج البيت ألف نبي من بني إسرائيل لم يدخلوا مكة حتى وضعوا نعالهم بذي طوى .

ذو طوى بضم الطاء المهملة وفتح الواو وألف مقصورة : وادٍ معروف عند باب مكة وعن عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : مرَّ بصَفَّاح الروحاء سبعون نبياً حُجَّاجاً عليهم لباس الصوف إبلهم مُخَطَّمة بالليف .

وفي رواية : لقد ملك فجع الروحاء سبعون نبيا حُجَّاجا عليهم لباس الصوف خُطْم إبلهم الليف .

رواه الأزرقي (٢) .

صِفَّاحُ الروحاء : جانبها . الروحاء : بفتح الراء وبالحاء المهملة : مملود : اسم قرية . الفجع بفتح الفاء والجيم : الطريق الواسع .

وروى أيضا عن عثمان بن ساج قال : أخبرني صادق أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : مرَّ بفجع الروحاء سبعون نبيا على نوق حُمر خُطْمهم الليف لبوسهم القباء وتليينهم شتى . أى منفرة (٣) .

(٢) أخبار مكة ص ٣٧ (ط جوتنجن) .

(١) أخبار مكة ص ٣٦ (ط جوتنجن) .

(٣) أخبار مكة ص ٣٨ (ط جوتنجن) .

وروى أيضا عن مجاهد قال : حج خمسة وسبعون نبيا كل قد طاف بالبيت وصلى^(١) في مسجد مني ، فإن استطعت أن لا تفوتك الصلاة في مسجد مني فافعل^(٢) .

وروى أيضا عن عبد الرحمن بن سابط رحمه الله تعالى قال : سمعت عبد الرحمن ابن ضمرة السلولي^(٣) يقول : ما بين الركن إلى المقام إلى زمزم قبر سبعين نبيا جاءوا حجاجاً فقبروا هنالك .

حج بني إسرائيل وغيرهم

روى أبو نعيم عن مجاهد رحمه الله تعالى قال : كان^(٤) يحج من بني إسرائيل مائة ألف فإذا بلغوا أنصاب الحرم خلعوا نعالم ثم دخلوا الحرم حفاة .

وروى ابن أبي شيبه والأزرقي عن عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهما قال : إن كانت الأمة من بني إسرائيل لتقدم مكة فإذا بلغت ذا طوى خلعت نعالمها تعظيما للحرم^(٥) .
وروى الأزرقي وابن عساكر عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : حج الحواريون فلما دخلوا الحرم مشوا حفاة تعظيما للحرم .

حج ذي القرنين رضي الله تعالى عنه

روى الأزرقي عن عطاء بن السائب رحمه الله تعالى أن إبراهيم صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يطوف بالبيت فأنكره فسأله ممن أنت ؟ قال من أصحاب ذي القرنين . قال : وأين هو ؟ قال : بالأبطح . فتلقاه إبراهيم فاعتنقه فقبل لذي القرنين : ألا ذركب^(٦) ؟ قال : ما كنت لأركب وهذا يمشي . فحج ماشيا^(٧) .

وروى ابن أبي حاتم عن علقم بن أحمر رضي الله تعالى عنه أن ذا القرنين قدم مكة فوجد إبراهيم وإسماعيل يبنيان الكعبة فاستفهما عن ذلك فقالا : نحن عبدان مأموران . فقال : من يشهد لكما ؟ فقامت خمسة أكبش فشهدت فقال : قد صدقنا . ولهذا تنمة تأتي في باب أسئلة المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم أشياء على وجه العناد^(٨) .

(١) ط : ولي . (٢) أخبار مكة ص ٢٥ (ط جوتنجن) . (٣) ت م : السكون .

(٤) ت م : كنا نخرج عرفة . (٥) أخبار مكة ص ٢٩١ (ط جوتنجن) .

(٦) ت م : لم لا تركب . (٧) أخبار مكة ص ٢٩ (ط جوتنجن) .

(٨) ت م : على وجه الفساد .

حج عيسى صلى الله عليه وسلم بعد نزوله واصحاب الكهف

روى ابن أبي حاتم عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لِيُهْلُنْ ابْنُ مَرْيَمَ بِفَجِّ الرُّوحَاءِ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا » .

وروى سعيد بن منصور رحمه الله تعالى قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا تقوم الساعة حتى يمرّ عيسى بن مريم ببطن الرُّوحَاءِ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا يَلْبِي : لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ .

وروى ابن الجوزى فى « المثير » عن عطاء بن خالد رحمه الله تعالى قال : « يحج عيسى ابن مريم إذا نزل فى سبعين ألفا فيهم أصحاب الكهف فإنهم ماتوا ولم يحجّوا » .

الباب الثالث عشر

في قصة إهلاك أصحاب الفيل^(١)

وذلك عام ولادته صلى الله عليه وسلم على الصحيح الذي عليه أكثر العلماء .
وكان إهلاكهم^(٢) تشريعاً له صلى الله عليه وسلم ولبلده ، وإلا فأصحابُ الفيل كانوا نصارى أهل كتاب ، وكان دينهم إذ ذاك أقربَ حالاً بما كان عليه أهل مكة ، لأن أهل مكة كانوا عبّاد أوثان ، فنصرهم الله تعالى نصراً لا تُصْنَع للبشر فيه ، ولسان حال القدر يقول : لِمَ نَنصِرْكُمْ يا معشر قريش على الحبشة لخيريتكم عليهم ، ولكن صيانةً للبيت العتيق الذي نشرفه ونعظمه ونوقره ببعثة النبي الأُمِّي خاتم الأنبياء محمد صلى الله عليه وسلم .
قال الله سبحانه وتعالى . بسم الله الرحمن الرحيم « أَلَمْ تَرَ » الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم . أَى : أَلَمْ تَعْلَمْ . قدره على وجود علمه بما يَذْكُر . وقيل : الاستفهام هنا للتعجب إذ هو أمرٌ منقول نقلَ المُتَوَاتِر . فكأنه قيل : قد علمتَ أو تعجب^(٣) « كيف فعل ربك » عبر بكيف دون ما . لأن المراد تذكير ما فيها من وجوه الدلالة على كمال عِلْمِ الله تعالى وقُدْرته وعِزّة بيته وشرف رسوله صلى الله عليه وسلم فإنها من الإِرهاصات لنبوته ، إذ مجيء تلك الطيور على الوصف المنقول من خوارق العادات والمعجزات المتقدمة بين أيدي^(٤) الأنبياء صلى الله عليه وسلم عليهم « بأصحاب الفيل » محمود . « أَلَمْ يَجْعَلْ » أى يجعل كيدهم في هدم الكعبة « في تَضْلِيل » خسار وهلاك بأن أحرق البيت الذي بنوه قاصدين أن يرجع حجُّ العرب إليه ، وبأن أهلكهم لما قصدوا هدمَ الكعبة بيت الله تعالى « وأرسلَ عليهم طيراً » اسم جمع يجوز تأنيثه وتذكيره « أَبَابِيل » جماعات قيل لا واحد له وقيل واحده : أَبُول . أو إِبَال . أو إِبِيل كَعَجُول . ومفتاح : ومسكين . وعلى تذكير الطير قرئ^(٥) : « ترميهم » بالثناة التحتية . وقيل الضمير للرب سبحانه « بحجارة »

(١) في هامش ط : قال الحافظ النياطى في سيرته : « كان بين الفيل وبين مولد النبي صلى الله عليه وسلم خمس وخمسون ليلة » .

(٢) ت م : هلكوا ، محركة .

(٣) ت م : هلاكهم .

(٤) ت م : وهى ، محركة .

(٥) ت م : بين يدي .

فوق العدسة ودون الحمصة ، كما في أكثر الأخبار ، مكتوب على كل حجر اسم مرمية ، يحمل كل طائر ثلاثة أحجار : واحدًا بمنقاره وحجرين برجليه « من سجيل » طين مطبوخ « فجعلهم كعصف مأكول » كورق زرع أكلته الدواب ورائته فيبس و تفرقت أجزاؤه شبه تفرق أجزائهم بتفرق أجزاء الروث .

الاشارة الى القصة على وجه الاختصار :

كان ذو نواس آخر ملوك اليمن مشركا ، وهو الذي قتل أصحاب الأخدود ، وكانوا نصارى قريبا من عشرين ألفا فنجا منهم دؤس ذو ثلعبان ، فذهب فاستغاث بقيصر ملك الروم ^(١) وكان نصرانيا فكتب له إلى النجاشي ملك الحبشة لكونه أقرب إليهم ، فبعث معه أميرين : أرياط وأبرهة بن الصباح أبا يكسوم في جيش كثيف ، فدخلوا اليمن فجاسوا خلال الديار واستلبوا الملك من حمير ، وهلك ذو نواس غريقا في البحر .

واستقل الحبشة بملك اليمن وعليهم هذان الأميران أرياط وأبرهة ، فاختلفا في أمرهما وتصارولا وتقاتلا ، وتصافيا ، فقال أبرهة لأرياط : إنه لا حاجة بنا إلى اصطلام الجيش بيتنا ، ولكن ابرز إلى وأبرز إليك ، فأينا قتل الآخر استقل بالملك بعده . فأجابه إلى ذلك ، فتبارزا وخلف كل واحد منهما فتاه ، فحمل أرياط على أبرهة فضربه بالسيف فشرم أنفه وشق وجهه وحمل عتودة مولى أبرهة على أرياط فقتله ، ورجع أبرهة جريحا ، فداوى جرحه فبرئ واستقل بملك الحبشة باليمن .

فكتب إليه النجاشي يلومه على ما كان منه ويتوعده وحلف ليطأن بلاده وليجزئ ناصيته ، فأرسل إليه أبرهة يترفق له ويصانعه ، وبعث مع رسوله بهدايا وتحف وبجراب فيه من تراب اليمن ^(٢) ، وجزء ناصيته وأرسلها معه ويقول في كتابه : ليطأ الملك على هذا التراب فينبر قسمه ، وهذه ناصيتي قد بعثت بها إليك ، وأنا عبد الملك .

فلما وصل ذلك إليه أعجبه ورضي عنه وأقره .

ثم إن أبرهة رأى الناس يتجهزون أيام الموسم للحج إلى بيت ^(٣) الله الحرام فسأل :

(١) ت م : ملك الشام . (٢) ت م : وبجراب فيه تراب . (٣) ط : إلى البيت الحرام .

أَبْنُ يَذْهَبُ النَّاسُ ؟ فَقِيلَ لَهُ : يَخْجُونَ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ بِمَكَّةَ . قَالَ : مَا هُوَ ؟ قَالُوا مِنْ حِجَارَةٍ ؟
قَالَ : فَمَا كَسَوْتَهُ ؟ قَالُوا : مَا يَأْتِي مِنْ هَاهُنَا مِنَ الْوَصَائِلِ . قَالَ : وَالْمَسِيحُ لِأَبْنَيْنِ لَكُمْ خَبْرًا
مِنْهُ

فَبَنِيَ لَهُمْ كَنِيسَةً هَائِلَةً بِصَنْعَاءَ رَفِيعَةَ الْبِنَاءِ مَزْخَرَفَةَ الْأَرْجَاءِ ، فَسَمَّيْتُهَا الْعَرَبُ الْقُلَيْسَ ^(١)
لِارْتِفَاعِهَا لِأَنَّ النَّازِرَ إِلَيْهَا ، يَكَادُ تَسْقُطُ قُلُنُسُوتُهُ عَنْ رَأْسِهِ لِارْتِفَاعِ بَنَائِهَا ، وَنَقَلَ مِنْ قَصْرِ
بَلْتَيْسَ مَا تَحْتَاجُ ^(٢) إِلَيْهِ ، وَاسْتَدْلَّ أَهْلَ الْيَمَنِ فِي بَنِيَانِ هَذِهِ الْكَنِيسَةِ ، وَبَنَاهَا بِالرَّخَامِ
الْمَجْزَعِ وَالْأَبْيَضِ وَالْأَحْمَرِ وَالْأَصْفَرِ وَالْأَسْوَدِ ، وَحَلَّاهُ بِالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَفَصَّلَ بَيْنَهُمَا
بِالْجَوَاهِرِ ، وَجَعَلَ فِيهَا يَاقُوتَةَ حُمْرَاءَ عَظِيمَةً وَنَصَبَ فِيهَا صُلْبَانَا مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ
وَمَنَابِرَ مِنَ الْعَاجِ وَالْآبَنِسِ ، وَكَانَ يُوَقَّدُ فِيهَا بِالْمَنْدَلِ وَيُلَطِّخُ جُذُرَهَا بِالْمَسْكِ ، وَكَانَ حُكْمُهُ
فِي الْعَامِلِ إِذَا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يَأْخُذَ فِي عَمَلِهِ أَنْ يَقْطَعَ يَدَهُ ، فَنَامَ رَجُلٌ مِنْهُمْ
ذَاتَ يَوْمٍ حَتَّى طَلَعَتْ الشَّمْسُ فَجَاءَتْ مَعَهُ أُمُّهُ وَهِيَ امْرَأَةٌ عَجُوزٌ فَتَضَرَّعَتْ إِلَيْهِ تَشْفَعُ لِابْنِهَا
فَأَبَى ^(٣) إِلَّا أَنْ يَقْطَعَ يَدَهُ ، فَقَالَتْ : اضْرِبْ بِمِغْوَلِكَ الْيَوْمَ لَكَ وَغَدًا لَغَيْرِكَ . فَقَالَ : وَيَحْكُ
مَا قُلْتَ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ ، صَارَ هَذَا الْمَلِكُ مِنْ غَيْرِكَ إِلَيْكَ ، وَكَذَلِكَ يَصِيرُ إِلَى غَيْرِكَ : فَأَخَذَتْهُ
مَوْعِظَتُهَا وَأَعْفَى النَّاسَ مِنْ ذَلِكَ . ---

ثُمَّ كَتَبَ إِلَى النَّجَاشِيِّ : إِنِّي قَدْ بَنَيْتُ لَكَ أَيْهَا الْمَلِكُ كَنِيسَةً لَمْ يُبْنِ مِثْلَهَا لِمَلِكٍ قَبْلَكَ ،
وَلَسْتُ بِمُنْتَهَى حَتَّى أَصْرَفَ حِجَّ الْعَرَبِ إِلَيْهَا . فَأَمَرَ النَّاسَ فَحَجَّوْهَا ، فَخَجَّهَ كَثِيرٌ مِنْ قَبَائِلِ الْعَرَبِ
سَنِينَ ، وَمَكَّثَ فِيهَا رِجَالٌ يَتَعَبَّدُونَ وَيَتَأَلَّهُونَ وَنَسَكُوا لَهُ .

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : فَلَمَّا تَحَدَّثَتِ الْعَرَبُ بِكِتَابِ أُبْرَهَةَ ذَلِكَ إِلَى النَّجَاشِيِّ
غَضِبَ رَجُلٌ مِنَ النِّسَاءِ أَحَدُ بَنِي قُتَيْمٍ فَخَرَجَ إِلَى الْقُلَيْسِ فَقَعَدَ فِيهَا ، يَعْنِي أَخَذَتْ ،
ثُمَّ خَرَجَ فَلَحِقَ بِأَرْضِهِ .

وَقَالَ ابْنُ سَعْدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : وَكَانَ نُفَيْلُ بْنُ حَبِيبٍ الْخَثْعَمِيُّ يُورِضُ ^(٤) لَهُ مَا يَكْرَهُ ،
فَأَمْهَلَ حَتَّى إِذَا كَانَ لَيْلَةً مِنَ اللَّيَالِي لَمْ يَرِ أَحَدًا يَتَحَرَّكُ فَقَامَ فَجَاءَ بِعَذْرَةٍ فَلَطَّخَ بِهَا قَبِيلَتَهُ
وَجَمَعَ جِيْفًا فَأَلْقَاهَا فِيهَا .

(٢) ت م : مَا يَحْتَاجُ .

(٤) ط : يَرُوضُ .

(١) ت م : قُلَيْسُ .

(٣) ط : وَأَبَى .

وقال مقاتل رحمه الله تعالى : إن فتية من قريش دخلوها فأطلقوها فيها ناراً وكان يوماً فيه هواء شديد فاحترقت وسقطت . انتهى .

فأخبر بذلك أبرهة فقال : من صنع هذا : قيل : صنعه رجال من أهل هذا البيت الذي يحججه العرب ، يعني أنها ليست لذلك بأهل .

فغضب غضباً شديداً وحلف ليسيرون حتى يهدم الكعبة وينقضها حجراً حجراً ، وكتب إلى النجاشي يخبره بذلك ويسأله أين يبعث إليه بفيله ، وكان له فيل يقال له محمود ، وكان فيلاً عظيماً لم يُر مثله في الأرض عظماً وقوة ، فبعث به إليه ، فأمر الحبشة فتجهزت في ستين ألفاً ثم سار نحو أرض مكة .

فلما سمعت العرب ذلك أعظموه وقطعوا به ورأوا جهاده حقاً عليهم حين سمعوا أنه يريد هدم الكعبة .

فخرج له رجل من أشراف اليمن يقال له ذو نَفر ، فدعا قومه ومن أطاعه من سائر العرب إلى حرب أبرهة وجهاده عن بيت الله تعالى وما يريد من هدمه وخرابه ، فأجابه من أجابه إلى ذلك ، ثم عرض له فقاتله ، فهزم ذو نفر وأصحابه^(١) وأخذ له^(٢) ذو نفر فأتى به إليه أسيراً ، فلما أراد قتله قال له ذو نفر : أيها الملك لا تقتلني فإنه عسى أن يكون بقائى معك خيراً لك من القتل . فتركه وحبه عنده في وثاق .

ثم سار أبرهة يريد ما خرج له ، حتى إذا كان بأرض خثعم عرض له نُفيل بن حبيب الخثعمي في قومه ومن أطاعه من قبائل العرب فقاتله ، فهزمه أبرهة وأخذ له نُفيل أسيراً فأتى به ، فلما هم بقتله قال له نفيل : أيها الملك لا تقتلني فأنى دليلك بأرض^(٣) العرب . فخلّ سبيله .

وخرج أبرهة يريد مكة ، حتى مرّ بالطائف فخرج إليه مسعود بن مُعْتَب في رجال من ثقيف فقالوا : أيها الملك إنما نحن عبيدك سامعون لك مطيعون ، وليس لك عندنا خلاف وليس بيتنا البيت^(٤) الذي تريد ، يعنون اللات ، وهو بيت الطائف كانوا

(١) ص ت م : فهزمه أبرهة . وما أثبت من ط . (٢) ص ت م : وأخذ ذا نفر فقال له .

(٣) ت م : لأرض العرب .

(٤) ابن هشام : وليس بيتنا هو البيت ، وفي ت م : وليس بيتنا إلا الذي تريد ، محرفة .

يعظمونه نحو تعظيم الكعبة ، إنما تريد البيت الذي بمكة ، ونحن نبعث معك من يدرك عليه . فتجاوز عنهم فبعثوا معه أبا رغال يدلّه على الطريق إلى مكة ، فخرج أبرهةً ومعه أبو رغال حتى أنزله بالمغمس ، فلما أنزله به مات أبو رغال فرجعت العرب قبره ، فهو القبر الذي يرمي الناس بالمغمس .

فلما نزل أبرهة بالمغمس بعث رجلاً من الحبشة يقال له الأسود بن مقصود على خيل له حتى انتهى إلى مكة فساق أموالاً يهامة من قريش وغيرها ، وأصاب فيها مائتي بعير لعبد المطلب بن هاشم ، وهو يومئذ كبير قريش وسيدها فهمت قريش وكنانة وهذيل ومن كان بذلك الحرم بمقتاله ، ثم عرفوا أنه لا طاقة لهم بحربه .

وبعث أبرهة حنّاطة الحميري إلى مكة وقال له : سلّ عن سيد أهل البلد وشريفهم ، ثم قل له : إن الملك يقول : إني لم آت لحربكم ، إنما جئت لهدم هذا البيت ، فإن لم تعرضوا دونه بحرب فلا حاجة لي بدمائكم ، فإن هو لم^(١) يردّ حربى فأنتى به .

فلما دخل حنّاطة مكة سألت عن سيد قريش وشريفها ، فقيل : عبد المطلب بن هاشم . فجاءه فقال له ما أمره به أبرهة : فقال عبد المطلب : والله ما نريد حرباً وما لنا بذلك من طاقة ، هذا بيت الله الحرام وبيت خليله إبراهيم - صلى الله عليه وسلم - فإن يعنّعه فهو بيته وحرمه وإن يخلّ بينه وبينه فوالله ما عندنا دفع عنه . قال حنّاطة : فانطلق إليه فإنه قد أمرني أن آتية بك . فانطلق معه عبد المطلب ومعه بعض بنيهِ حتى أتى العسكر فسأل عن ذي نَفر وكان صديقاً له ، فدخل عليه وهو في مجلسه فقال له : يا ذا نَفر هل عندك غنّاء من شيء مما نزل بنا ؟ فقال له ذو نَفر : ما^(٢) غنّاء رجل أسير بيد ملك ينتظر قتله غدّوا وعشياً ، والله ما عندي غنّاء من شيء مما نزل بكم إلا أن أنيساً سائس الفيل صديق لي فأرسلُ إليه فأوصيه بك وأعظم عليه حقك^(٣) وأسأله أن يستأذن لك على الملك فتكلّمه بما بدا لك ويشفع لك عنده بخير إن قدر عليه . فقال : حسبي .

فبعث ذو نَفر إلى أنيس فجاء فقال : هذا عبد المطلب سيد قريش وصاحب عَيْن مكة ،

(١) ص ت م : فإن هو لا يرد ، محرقة ، والتصويب من ط .

(٢) ت م : ومن . (٣) ت م : حيك .

يطعم النَّاسَ بالسَّهْلِ والوَحْشِ في رَعُوسِ الجِبَالِ ، قد أَصَابَ الْمَلِكُ لَهُ مَائَتِي بَعِيرٍ ،
فاسْتَأْذَنَ لَهُ عَلَيْهِ وَانْفَعَهُ عِنْدَهُ بِمَا اسْتَطَعَتْ . قَالَ : أَفْعَلْ .

فَكَلَّمَ أَنْتَيْسَ أَبْرَهَةَ فَقَالَ : أَيُّهَا الْمَلِكُ هَذَا سَيِّدُ قَرْيَشٍ بِيَابِكَ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْكَ ، وَهُوَ
صَاحِبُ عَيْنِ مَكَّةَ ، يُطْعِمُ النَّاسَ بِالسَّهْلِ وَالْوَحْشِ فِي رَعُوسِ الْجِبَالِ فَائْذَنَ لَهُ عَلَيْكَ فَلْيَكْلَمْكَ
فِي حَاجَتِهِ . فَأْذِنَ لَهُ أَبْرَهَةَ .

وَكَانَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ أَوْسَمَ النَّاسِ وَأَجْمَلَهُمْ وَأَعْظَمَهُمْ ، فَلَمَّا رَأَاهُ أَبْرَهَةَ أَجَلَّهُ وَأَكْرَمَهُ عَنْ
أَنْ يَجْلِسَ تَحْتَهُ وَكَرِهَ أَنْ تَرَاهُ الْحَبِشَةَ يَجْلِسُ مَعَهُ عَلَى سَرِيرِهِ ، فَجَلَسَ عَلَى بُسَاطِهِ وَأَجْلَسَ
عَبْدَ الْمَطْلَبِ مَعَهُ إِلَى جَنْبِهِ .

وَفِي « الدَّرِّ الْمَنْظَمِ » أَنَّ عَبْدَ الْمَطْلَبِ لَمَّا دَخَلَ عَلَى أَبْرَهَةَ سَجَدَ لَهُ فِيلٌ مِنَ الْفِيلَةِ ، وَكَانَ
لَا يَسْجُدُ لِأَبْرَهَةَ كَغَيْرِهِ مِنَ الْفِيلَةِ ، فَتَعَجَّبَ أَبْرَهَةُ مِنْ ذَلِكَ وَدَعَا بِالسَّحَرَةِ وَالْكَهَانِ فَسَأَلَهُمْ
عَنْ ذَلِكَ فَقَالُوا : إِنَّهُ لَمْ يَسْجُدْ لَهُ وَإِنَّمَا سَجَدَ لِلنُّورِ الَّذِي بَيْنَ عَيْنَيْهِ . انْتَهَى .

ثُمَّ قَالَ ^(١) لَتَرْجَمَانِهِ : قُلْ لَهُ مَا حَاجَتُكَ ؟ فَفَعَلَ التَّرْجَمَانُ ، فَقَالَ : حَاجَتِي أَنْ يَرُدَّ عَلَيَّ
الْمَلِكُ مَائَتِي بَعِيرٍ أَصَابَهَا لِي . فَلَمَّا قَالَ لَهُ ذَلِكَ قَالَ أَبْرَهَةَ لَتَرْجَمَانِهِ : قُلْ لَهُ : قَدْ كُنْتُ
أَعْجَبْتُنِي حِينَ رَأَيْتُكَ ثُمَّ قَدْ زَهَدْتُ فِيكَ حِينَ كَلَّمْتَنِي فِي مَائَتِي بَعِيرٍ أَصْبَتْهَا لَكَ وَتَتْرَكَ
بَيْتًا هُوَ دِينُكَ وَدِينُ آبَائِكَ جِئْتُ لِهَدْمِهِ لَا تَكَلِّمْنِي فِيهِ ؟!

قَالَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ : أَنَا رَبُّ الْإِبِلِ وَإِنْ لِلْبَيْتِ رَبًّا سَيَمْنَعُهُ . قَالَ : مَا كَانَ لِيَمْتَنَعَ مِنِّي .
قَالَ : أَنْتَ وَذَلِكَ .

قَالَ ابْنُ السَّائِبِ وَمُقَاتِلٌ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى : ثُمَّ إِنَّ عَبْدَ الْمَطْلَبِ عَرَّضَ عَلَى أَبْرَهَةَ
أَمْوَالَهُمْ تَهَامَةً وَيَرْجِعُ عَنْ خَرَابِ الْبَيْتِ ، فَأَبَى . وَرَدَّ أَبْرَهَةُ عَلَى عَبْدِ الْمَطْلَبِ الْإِبِلَ الَّتِي ^(٢) أَصَابَ
فَقَلَّدهَا وَأَشْعَرَهَا وَجَلَّلَهَا وَجَعَلَهَا قَدِيًّا لِلْبَيْتِ وَبَيْتُهَا فِي الْحَرَمِ ، فَعَمِدَ الْقَوْمُ إِلَيْهَا فَحَمَلُوا
عَلَيْهَا وَعَقَرُوا بَعْضُهَا ، فَدَعَا عَلَيْهِمْ عَبْدُ الْمَطْلَبِ .

قَالَ مُقَاتِلٌ : فَقَالَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ :

لَا هُمْ أَخْزَى الْأَسْوَدَ بْنِ مَقْصُودٍ الْآخِذِ الْهَجْمَةَ بَعْدَ ^(٣) اتِّقْلِيدِ

(٢) ت م : النى .

(١) ط : وقال .

(٢) ابن هشام : فيها التقليد .

فَتَلَّهَا^(١) - إِلَى طِمَاطِمٍ مُسْوَدٍّ بَيْنَ ثَبِيرٍ وَجِنْرٍ وَالْبَيْدِ
وَالْمُرُوتَيْنِ وَالْمَسَاعِي السُّودِ يُهَدِّمُ الْبَيْتَ الْحَرَامَ الْمَقْصُودِ
قَدْ أَجْمَعُوا أَنْ لَا يَكُونَ لَكَ عِيدٌ أَخْفِرْهُمْ رَبِّي وَأَنْتَ الْمَحْمُودِ
وَذَكَرَ ابْنُ إِسْحَاقَ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - نَحْوَهَا لِعُكْرَمَةِ بَنِي عَامِرٍ وَهُوَ مِنْ مُسْلِمَةِ الْفَتْحِ .
فَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

ثُمَّ انْصَرَفَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ إِلَى قَرِيشٍ فَأَخْبَرَهُمُ الْخَبِيرُ وَأَمَرَهُمْ بِالْخُرُوجِ مِنْ مَكَّةَ وَالتَّحَرُّزِ
فِي شَعَفِ الْجِبَالِ وَالشُّعَابِ خَوْفًا عَلَيْهِمْ مِنْ مَعْرِةِ الْجَيْشِ .
ثُمَّ قَامَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ فَأَخَذَ بِحَلْقَةِ بَابِ الْكَعْبَةِ وَمَعَهُ نَفَرٌ مِنْ قَرِيشٍ يَدْعُونَ اللَّهَ تَعَالَى
وَيَسْتَنْصِرُونَهُ عَلَى أُبْرَهَةَ وَجَنَدِهِ ، فَقَالَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ :

لَا هُمْ إِنْ الْمَرْءُ^(٢) يَمْنُ - نَعْنُ رَحْلَهُ فَاَمْنَعُ حِلَالِكُ
لَا يَغْدِبُنْ صَلِيبَهُمْ - وَمِخَالْمُ عَسَدُوا مِخَالِكُ
انْصُرْ عَلَى آلِ الصَّلِيِّ - سَبِّ وَعَابِيهِ الْيَوْمَ آلُكَ
إِنْ كُنْتَ تَارِكُهُمْ وَكَفَّ - سَبْتَنَا^(٣) فَأَمْرٌ مَا بَدَا لَكَ

وَعِنْدَ الْبَيْهَقِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ عَبْدَ الْمَطْلَبِ قَامَ يَدْعُو عَلَى الْحَبْشَةِ فَقَالَ :

يَا رَبِّ لَا أَرْجُو لَهُمْ سِوَاكَ يَا رَبُّ فَاَمْنَعُ مِنْهُمْ حِمَاكَ
امْنَعُهُمْ أَنْ يُخْرِبُوا قُرَاكَ إِنَّ عَدُوَّ الْبَيْتِ مِنْ عَادَاكَ

قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - : ثُمَّ إِنَّ عَبْدَ الْمَطْلَبِ انْطَلَقَ هُوَ وَمَنْ مَعَهُ مِنْ قَرِيشٍ
إِلَى شَعَفِ الْجِبَالِ فَتَحَرَّزُوا فِيهَا يَنْظُرُونَ مَا أُبْرَهَةُ فَاعِلٌ بِمَكَّةَ إِذَا دَخَلَهَا .
وَذَكَرَ مِقَاتِلَ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - أَنَّ عَبْدَ الْمَطْلَبِ لَمْ يَخْرُجْ مَعَهُمْ بَلْ أَقَامَ بِمَكَّةَ وَقَالَ :
لَا أُبْرِحُ حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ تَعَالَى قَضَاءَهُ . ثُمَّ صَعِدَ هُوَ وَابْنُ مَسْعُودٍ الثَّقَفِيُّ عَلَى مَكَانٍ عَالٍ لِيَنْظُرَ
مَا يَفْعَلُهُ أُبْرَهَةُ .

فَلَمَّا أَصْبَحَ أُبْرَهَةُ تَهَيَّأَ لِلدُّخُولِ مَكَّةَ وَهَيَّأَ فِيهِ وَعَبَّأَ جَيْشَهُ .
قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : وَيَقَالُ كَانَ مَعَهُ ثَلَاثَةُ عَشَرَ فَيْلًا هَلَكَتْ كُلُّهَا .

(٢) ابْنُ هِشَامٍ : إِنَّ الْعَبْدَ .

(١) ابْنُ هِشَامٍ : فَضَّهَا .

(٣) رِوَايَةُ الْوَاقِدِيِّ وَابْنُ هِشَامٍ : وَقَبْلَتَنَا .

ونقل الماوردي عن الأكثرين أنه لم يكن معهم إلا فيل واحد اسمه محمود^(١). وعن الضحاك كان معه ثمانية أفيلة .

وأبرهة مُجَمَّع لَهْذَم البيت . زاد مقاتل : وجعل الفيل مُقَابِل^(٢) الكعبة ليعظم ويعبد كتعظيم الكعبة . وقال غيره : بل ليجعل السلاسل في أركان الكعبة وتوضع في عنق الفيل ثم يُزَجَّر لِيُلْقَى الحائطَ جملةً واحدة .

فلما وجهوا الفيل نحو الكعبة أقبل نُفَيْلُ بْنُ حَبِيب^(٣) فأخذ بأذنه وقال : يا محمود أنت بحرَم الله . ثم خرج نُفَيْلُ يَشْتَدُّ حَتَّى أَصْعَدَ فِي الْجَبَلِ فَبَرَكَ الْفِيلُ فَضْرِبُوهُ بِالطَّبَرَزِينِ لِيَقُومَ فَأَبَى فَأَدْخَلُوا مَحَاجِينَ لَهُمْ فِي مِرَاقِهِ فَبَزَغُوهُ بِهَا لِيَقُومَ فَأَبَى ، فَوَجَّهُوهُ جِهَةَ الْيَمَنِ فَقَامَ يُهْرَوِلُ ، وَوَجَّهُوهُ نَحْوَ الشَّامِ ففعل مثلَ ذلك ، وَوَجَّهُوهُ نَحْوَ الْمَشْرِقِ ففعل مثلَ ذلك ، وَوَجَّهُوهُ إِلَى جِهَةِ مَكَّةَ فَبَرَكَ وَأَلْقَى جِرَانَهُ إِلَى الْأَرْضِ وَجَعَلَ يَبْعِجُ عَجَبًا .

وفي رواية يونس بن بُكَيْرٍ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ أَنَّ الْفِيلَ لَمَّا رِبَضَ جَعَلُوا يُقْسِمُونَ لَهُ بِاللَّهِ أَنَّهُمْ رَادُّوهُ إِلَى الْيَمَنِ فَيَحْرُكُ لَهُمْ أُذُنِيهِ - كَأَنَّهُ يَأْخُذُ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ عَهْدًا - فَإِذَا أَقْسَمُوا عَلَيْهِ^(٤) قَامَ يَهْرَوِلُ فَيَرُدُّوهُ إِلَى مَكَّةَ فَيَرِبِضُ ، فَيَحْلِفُونَ لَهُ فَيَحْرُكُ أُذُنِيهِ كَالْمُؤَكَّدِ عَلَيْهِمُ الْقَسَمَ ، ففعلوا ذلك مرارا .

وفي معاني القرآن للزجاج أن دوابهم لم تَسِرْ نَحْوَ الْبَيْتِ ، فَإِذَا عَطَفُوهَا رَاجِعِينَ سَارَتْ ، فَوَعظَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِأَبْلَغِ مَوْعِظَةٍ .
فَأَقَامُوا عَلَى قَصْدٍ أَنْ يَخْرِبُوا الْبَيْتَ فَلَمْ يَزَالُوا يَعْالِجُونَ الْفِيلَ حَتَّى غَشِيَهُمُ اللَّيْلُ .

وفي رواية يونس عن ابن إسحاق أنهم استبشعوا العذاب في تلك الليلة ، لأنهم نظروا إلى النجوم كالحةٍ إليهم تكاد تكلمهم من اقترابها منهم ، فلما كان السحر أرسل الله الطير الأبابيل من البحر أمثال الخطاطيف مع كل طير منها^(٥) ثلاثة أحجار يحملها ، حجرٌ في منقاره وحجران في رجليه أمثال العدس والحمص ، ثم جاءت حتى صفت على رؤوسهم ،

(١) الذي في أعلام النبوة الماوردي ص ١٢٤ : فساروا بالجيش مع الفيل ، وليس فيه ذكر لاسمه .

(٢) ص ت م : مكان الكعبة .

(٣) وقيل هو نفيل بن عبد الله بن جزء بن عامر ، كافي الروض الأتف ٤٥/١ .

(٤) ت م : فإذا أقسموا له . (٥) ط : منهم .

فلما رأوها أشفقوا منها وسقط في أيديهم ، فصاحت وألقت ما في أرجلها ومناكيرها ، فما من حجر وقع على جنب رجل إلا خرج من جنب الآخر ، وإن وقع على رأسه خرج من دبره ولا تصيب شيئاً إلا هشمته وإلا سقط ذلك الموضع . فكان^(١) أول مارثنى الجدرى والحضبة ، وبعث الله تعالى ريحا شديدة فضربت بأرجلها فزادتها قوة .

وروى أبو نعيم عن عطاء بن يسار رحمه الله تعالى قال : حدثني من كَلَمَ قائد الفيل وسائسه قال : إنهما أخبراني خبر الفيل قالا : أقبلنا معنا فيل الملك الأكبر لم يسر به قط إلى جمع إلا هزمهم ، فلما دنونا من الحرم جعلنا كلما نوجهه إلى الحرم يربض ، فتارة نضربه فيهب وتارة نضربه حتى نمل ثم نتركه . فلما بلغ المغمس ربض فلم يقم فطلع العذاب . فقلت : نجا غيركما^(٢) ؟ قالا : نعم ليس كلهم أصابهم العذاب^(٣) .

وولي أبرهة ومن تبعه يريد بلاده ، فكلما دخل أرضاً وقع منه عضو حتى انتهى إلى بلاد خثعم وليس عليه غير رأسه فمات . وأفلت وزيره وطائره يتبعه حتى وصل إلى النجاشي فأخبره بما جرى للقوم ، فلما فرغ رماه الطير بحجره فمات بين يدي الملك^(٤) .

وروى سعيد بن منصور عن عكرمة رحمه الله تعالى أن رءوس هذه الطيور مثل رءوس السباع لم تر قبل ذلك ولا بعده ، فأثرت في جلودهم فإنه لأول^(٥) مارثنى الجدرى . وروى أيضا عن عبيد بن عمير^(٦) رحمه الله تعالى أنها كالخطاطيف بلق .

وروى عبيد بن حميد وابن المنير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : دعا الله تعالى الطير الأبابيل فأعطاهما حجارة سوداً عليها الطين ، فلما حادثهم صفت عليهم ثم رمتهم^(٧) ، فما بقي منهم أحد إلا أخذته الحكمة فكان لا يحك إنسان منهم جلده إلا تساقط لحمه .

وروى الفرياني وعبد بن حميد وابن أبي حاتم عن عبيد بن عمير رحمه الله تعالى أنها خرجت من قبلك البحر كأنها رجال الهند معها حجارة أمثال الإبل البوارك ، وأصغرها

(١) ت م : وكان . (٢) ت م : غيرها .

(٣) ليس في دلائل النبوة لأبي نعيم الملبوع ، انظر فصل ذكر ما جرى على أصحاب الفيل ص ١٠٠ .

(٤) خبر أبرهة في سيرة ابن هشام ٤٥/١ ، والاكتفا ١٢٨/١ . وسيرة ابن كثير ٢٨/١ .

(٥) ط : فلأول . (٦) ت م : عن عبيد الله بن عمير .

(٧) ت م : ورمتهم .

- مثل رموس الرجال- ، لا تريد أحدا منهم إلا أصابته ولا أصابته إلا قتلته- . والأبابيل :- المتتابعة .

وروى أبو نعيم عن نوفل بن معاوية الديلمي رضى الله تعالى عنه قال : رأيت الحصى التى رُمى بها أصحاب القيل ، حصى مثل الحمص وأكبر من العدس حُمْر مَخْتَمَة كأنها جَزَع ظَفَار^(١) .

وروى أيضا عن حكيم بن حزام رضى الله تعالى عنه قال : كانت فى المقدار بين الحمصة والعدسة حصى به نضح أحمر مُخْتَم كالجَزَع ؛

وروى ابن إسحاق والواقدي وأبو نعيم والبيهقي عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت : لقد رأيت قائد القيل وسائسه أعميين مُتَعَدِّين يُسْتَطْعَمَان النَّاسَ^(٢) .

وروى أبو نعيم وابن مردويه عن أبي صالح رحمه الله تعالى أنه رأى عند أم هانئ بنت أبي لهب من تلك الحجارة نحواً من قَفِيز مَخْطُطَة كأنها جَزَع ظَفَار مكتوب فى الحجر اسمه واسم أبيه .

قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى : وليس كلهم أصيب . فخرجوا^(٣) هاربين يبتعدون الطريق الذى جاءوا منه . يسألون عن نُفَيْل بن حبيب ليدلّهم على الطريق ، فقال نُفَيْل ابن حبيب فى ذلك :

أَيْنَ الْمَقَرُّ وَالْإِلَهِ الْغَالِبُ وَالْأَشْرَمُ الْمَغْلُوبُ لَيْسَ الْغَالِبُ

وخرجوا يتساقطون بكل طريق وَيَهْلِكُونَ عَلَى^(٤) كُلِّ مَنَهْلٍ .

وأصيب أبرهة فى جسده . وخرجوا به معهم يَسْقُطُ^(٥) منه أنملة أنملة ، كلما سقطت أنملة أتبعتهام مدة ودم وقيح حتى قَلِمُوا به صنعاء وهو مثل فرخ الطائر فما مات حتى انصدع قلبه .

ولما أصبح عبدُ المطلب أشرف ومعه أبو مسعود يَقُودُهُ . فقال له أبو مسعود : آنظر نحو البحر . قال : أرى طيرا بيضا . فقال : ارمقها ببصرك أين قرارها ؟ قال : قد دارت

(١) ت م : ظفار . (٢) ابن هشام ٥٧/١ .

(٣) ت م : وخرجوا .

(٤) كذا فى ط موافقاً لابن هشام ، وفى سائر النسخ : بكل منهل .

(٥) ت م : سقط .

فوق رموسنا . قال : هل تعرفها ؟ قال : لا . قال : ما هي بنجدية ولا يثامية ولا يمانية ولا شامية وإني لطير بأرضنا غير مؤنسة . قال : ما قدرها ؟ قال : أمثال اليعاسيب في مناقيرها الحصى كحصى الخذف وهي أبابيل يتبع بعضها بعضا ، أمام كل رقة منها طائر يقودها أحمر المنقار أسود الرأس طويل العنق ، حتى إذا جازت عسكر القوم ركدت فوق رموسهم . فقال أبو مسعود : لأمر ما هو كائن .

ثم إن عبد المطلب أرسل ابناً له على فرس له سريع لينظر ماجرى للقوم فذهب الفرس نحوهم^(١) فرآهم مشدخين جميعا فرجع يرفع فرسه^(٢) كاشفاً عن فخذيه فلما رأى ذلك عبد المطلب قال : إن ابني لأفرس العرب وما كشف عن عورته إلا بشيرا أو نذيرا . فلما دنا منهما قال له : ما وراءك ؟ قال : هلكوا جميعا . فانحطاً من الجبل ربوة أو ربوتين فلم يؤنسا أحدا ، فلما دنيا من العسكر وجدوا القوم خامدين ، فعمد عبد المطلب وأخذ فلساً وحفر حتى أعرق في الأرض وملاً من الذهب والجوهر وخضر أيضا لصاحبه حفيرة وملاًها كذلك ، وجلس كل واحد على حفرة ، ونادى عبد المطلب في الناس فتراجعوا وأصابوا من ذلك ما ضاقوا به ذرعا .

وازداد عبد المطلب عظماً لعدم خروجه من مكة .

وأرسل الله سبحانه وتعالى سَيْلاً عظيماً فاحتمل جثث الحبشة فألقاهم في البحر .

ولما أهلك الله تعالى الحبشة عظمت العرب قريشا وقالوا : أهل الله تعالى ، قاتل عنهم وكفاهم مؤنة عدوهم وقالوا في ذلك أشعارا كثيرة ، منها قول عبد المطلب كما ذكره البلاذري ورجع الزبير أنها لمغيرة :

قلت والأشرم يزدي خيلـه	إن ذا الأشرم غير بالحرم
رامـه تبع فيمن جمعت	حمير والحى من آل قـدم
فانشى عنه وفي أوداجـه	جارض أمسك منه بالكظم
نحن آل الله في بلدته	لم نزل فيها على عهد إبراهيم

أشار عبد المطلب إلى قصة تبع ، وخلاصتها - كما ذكر ابن إسحاق رحمه الله تعالى

(١) ت م : قدم نحوهم .

(٢) ت م : يرفع رأسه .

وغيره : أن تُبْعَا لما توجه راجعا لبلاده أثناء نفر من هُذَيْل بن مدركة بن الياس بن مضر فقالوا له : أيها الملك ألا ندلك على بيت مال داثر أغفلته الملوك قبلك ، فيه اللؤلؤ والزبرجد والياقوت والذهب والفضة ؟ قال : بلى . قالوا : بيتُ بمكة ^(١) . وإنما أراد الهذليون هلاكه بذلك ، لما عرفوا من هلاك من أراده بسوء وبغى عنده . فراح تُبْع وهو مُجمع لهدم البيت فبعث الله تعالى عليهم ريحا فعمقت يديه ورجليه وشتجت جسده ، فأرسل إلى من كان معه من يهود فقال : ويحكم ما هذا الذي أصابني . فقالوا : أخذت شيئا . فقال : ما أحدثت ؟ فقالوا : حدثت نفسك بشيء . قال : نعم . فذكر ما أجمع عليه من هدم البيت وإصابة ما فيه . قالوا : ذاك بيت الله الحرام ومن أراده هلك . قال : ويحكم وما المخرج مما دخلت فيه ؟ قالوا : تحدثت نفسك أن تطوف به وتكسوه وتعظمه . فحدثت نفسك فأطلقه الله تعالى ، فسار حتى دخل مكة فطافه وسعى بين الصفا والمروة وحلق رأسه ، وأقام بمكة ستة أيام ينحر فيها للناس ويطعم أهلها ويسقيهم العسل . وأرى في المنام أن يكسوه فكساه الخصف ، ثم أرى أن يكسوه أحسن من ذلك فكساه المعافر ، ثم أرى أن يكسوه أحسن من ذلك فكساه الملاء والوصائل . وذكر القصة .

تَنْبِيهَات

الأول : أكثر الآثار على أن الحجارة كانت أكبر من العدة ودون الحمصة ، وفي بعضها أنها كانت أكبر من ذلك ، فكأنها والله تعالى أعلم كان فيها الكبير والصغير ، فحدث كل راء ^(٢) بما رأى أو سمع .

الثاني : إن قيل : قد وقع في زمن يزيد بن معاوية لما أرسل الحُصَيْن بن نَمِير السُّكُونِي فنصب المنجنيق على أبي قُبَيْس وغيره من جبال الكعبة ورمى الكعبة وكسر الحجر الأسود واحترقت الكعبة حتى انهزم جدارها وسقط سقفيها ، إلى غير ذلك .

فالجواب : إنما لم يمنعوا لأن الدعوة قد تمت والكلمة قد بلغت والحُجَّة قد ثبتت فأختر ^(٣)

(١) ت م : بيت مكة .

(٢) ط : كل راو بما سمع .

(٣) ت م : وأخر .

الله تعالى أمرهم إلى الدار الآخرة ، وقد أخبر - صلى الله عليه وسلم - بوقوع الفتن وأن الكعبة
ستهلك^(١) .

الثالث : في شرح غريب ما تقدم : أبرزه بفتح أوله وسكون ثانيه وفتح الهاء .
يَكْسُوم بِمِثْنَاةٍ تَحْتِيَّةٍ وَسِينٍ مَهْمَلَةٍ . الوَصَائِل : ثِيَابٌ حُمْرٌ مَخْطُوطَةٌ بِمَانِيَةٍ . الْقُلَيْسُ بِقَافٍ
مُضْمُومَةٍ وَلَامٍ مُشَدَّدَةٍ مَفْتُوحَةٍ بَعْدَهَا مِثْنَاةٌ تَحْتِيَّةٌ سَاكِنَةٌ فَسِينٌ مَهْمَلَةٌ عَلَى وَزْنِ جُمَيْزٍ^(٢)
ذَكَرَهُ الْفَارَابِيُّ فِي دِيرَانِهِ . وَوَجَدَ بِخَطِ الْقَسْطَلِيِّ : بَضْمُ الْقَافِ وَفَتْحُ اللَّامِ الْمَخْفُفَةِ ، وَفِي
مَوْضِعٍ آخَرَ بِنَفْتَحِ الْقَافِ وَكَسْرِ اللَّامِ ، سَمِيَ بِذَلِكَ لارتفاعه وعلو بنائه ، وَمِنْهُ الْقَلَانِسُ
لأنها في أعلى الرأس ، وَيُقَالُ : تَقَلَّنَسَ الرَّجُلُ ، وَتَقَلَّسَ إِذَا لَبَسَ الْقَلَنْسُوتَ .

وَجِشْمُهُمْ بِجِيمٍ فَشِينٍ مَعْجَمَةٍ : كَلْفُهُمْ مَا لَا يَطِيقُونَ : الرِّخَامُ الْمَجْدُوعُ : هُوَ الَّذِي حُكَّ
بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ حَتَّى ابْيَضَّ الْمَوْضِعُ الْمَحْكُوكُ مِنْهُ وَبَقِيَ الْبَاقِي عَلَى لَوْنِهِ تَشْبِيهَا بِالْجَذْعِ
وَهُوَ بِفَتْحِ الْجِيمِ وَسُكُونِ الزَايِ : الْعَاجُ الذُّبُلُ بِذَالٍ مَعْجَمَةٍ وَزَانَ قُلْسٍ ، وَقِيلَ هُوَ
شَيْءٌ يَتَّخَذُ^(٣) مِنْ ظَهْرِ السِّلْحَفَةِ الْبَحْرِيَّةِ ، وَالْعَاجُ أَيْضًا : عَظْمُ الْفِيلِ ، الْأَبْنُسُ بِحَذَفٍ
الْوَاوِ لُغَةٌ فِي الْأَبْنُوسِ بِضَمِّ الْبَاءِ : خَشَبٌ مَعْرُوفٌ يَجْلِبُ مِنَ الْهِنْدِ ، وَهُوَ مَعْرَبٌ وَاسْمُهُ
بِالْعَرَبِيَّةِ : بَأْسَمٌ بِالْهَمْزِ وَزَنْ جَعْفَرٍ .

الْمِقُولُ بِالْكَسْرِ : الْفَأْسُ الَّذِي يَكْسِرُ بِهِ^(٤) الْحِجَارَةُ . يَتَأَلَّهُونَ : يَتَعَبَّدُونَ . نَسَكُوا لَهُ :
تَقَرَّبُوا^(٥) بِالذَّبَائِحِ لَهُ . النِّسَاءُ بِالْهَمْزِ ، جَمْعُ نَاسِيٍّ مِثْلُ فَاسِقٍ وَفَسَقَةٍ : وَالنِّسَاءُ مَصْدَرُ
نَسَأَهُ إِذَا أَخْرَهُ . كَانُوا يُؤْخَرُونَ حُرْمَةً شَهْرًا إِلَى آخِرٍ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ
فِي الْكُفْرِ »^(٦) .

فُقَيْمٌ بِفَاءٍ مُضْمُومَةٍ فَقَافٍ مَفْتُوحَةٍ فَمِثْنَاةٌ تَحْتِيَّةٌ : حَيٌّ مِنْ كِنَانَةٍ وَالنِّسْبَةُ إِلَيْهِ فَقَيْمِي ،

(١) أخرج البخاري في الصحيح عن أبي هريرة : يخرّب الكعبة ذو السوقيين من الحبشة ، انظر عمدة القاري ٢٢٢/٩ ،
وقال الماوردي في أعلام النبوة ١٣٦ بعد أن ذكر الاعتراض : لم يمنع الحجاج من هدم الكعبة وقد حارت قبله ومنسكا :
« فعل الحجاج كان بعد استقرار الدين فاستغنى عن آيات تأسيسه ، وأصحاب الفيل كانوا قبل ظهور النبوة ، فجعل المنع منها
آية لتأسيس النبوة وعجيء الرسالة ، على أن الرسول قد أُنذِرَ بهدمها فصار الهدم آية بعد أن كان المنع آية ، فلذلك اختلف حكمها
في الحالين » .

(٢) ط : على وزن الجميز .

(٤) ط : بها .

(٦) سورة التوبة ٢٧ .

(٣) ت م : ينعل .

(٥) ت م : تزاوا ، محرقة .

وهم نَسَاءُ الشهور . الخَشَعَى بِخاء معجمة مفتوحة فثاء مثلثة ساكنة فعين مهملة-، نسبة إلى خشم بن أنمار . يُورَضُّ له : أى ينوى له ما يكره : فَطَعُوا بقاء فطاء معجمة يقال : فطع بالأمر فطاعة فهو فطيع أى شديد شنيع جاوز المقدار .

ذو : نَفَر بالتون والفاء والراء . أبو رِغَال بكسر الراء وتخفيف الغين، سمي باسم الجد الأعلى لثقيف . المَغْسُ بضم الميم وفتح الغين المعجمة بعدها ميم مشددة مكسورة فسين مهملة : موضع فى طرف الحرم ، ذكره البكرى ثم أورد شعراً لابن أبى ربيعة فى ذكر المَغْس وقال هكذا رواه أبو على بفتح الميم ورواه أبو على عن أبى بكر بن دُرَيْد فى شعر المَوَرِّق الهَذَل بالكسر .

ابن مَفْصُود بقاء : فصاد مهملة . تِهَامَة : بكسر التاء : كل ما انخفض من أرض نجد ، سميت بذلك لتغير هوائها من قولهم : تَهَم الدمن إذا تغيرت رائحته . هُذَيْل بضم الهاء وفتح الذال المعجمة بعدها مثناة تحتية فلام .

حُنَاطَة : بحاء مهملة مضمومة ونون وطاء مهملة . أُنَيْس بضم الهمزة وفتح النون وسكون المثناة التحتية . سائس القبل : أى خادمه .

أَوْسَم الناس : أجملهم ، من الوسامة وهى الجمال . وأجمله : قال السهيلي : هذا الكلام حكاه سيبويه عن العرب ، ووجهه عندهم أنه محمول على المعنى ، كأنك قلت : أحسن رجل وأجمله ، فأفرد الاسم المضمَر^(١) التفانا إلى هذا المعنى ، وهو عندى محمول على الجنس كأنه حين ذكر الناس قال : هو أجمل هذا الجنس ، وإنما عدلنا عن ذلك التقدير الأول لأن فى الحديث الصحيح : « خيرُ نساء رَكِيز الإبل صَوَالِح قُرَيْش أحنَاه على ولد فى صِغره وأرعاها على زوج فى ذات يد^(٢) » ولا يستقيم هاهنا حمله على الأفراد ، لأن المفرد هاهنا امرأة ، فلو نظر إلى واحد النساء لقال أحنأها على ولد ، فإذا التقدير : أحنى هذا الجنس الذى هو النساء أو هذا الصنف . ونحو هذا .

لترجمانه : بفتح التاء وضمها بعضهم ، وهو من يفسر لغة بلغة .

(١) ت م : فأراد الاسم الضم ، محركة .

(٢) أخرجه البخارى فى صحيحه فى كتاب النكاح وكتاب النفقات ، وأحمد فى مسنده ٢٦٩/٢ ، ١٠١/٤ .

قَلْدَها : علَّتْ في أعناقها قطعة من جلد لِيُعْلَمَ أنها هَذِي فيَكْفُ النَّاسُ عنها : أشعَرها :
حَزَزَ أسمنتها حتى يسيل الدم فيعلم أنها هَذِي . بِشَّها : فرَّقها .

لاهُمَّ : أصله اللهم ، والعرب تحذف الألف واللام وتكتفى بما بقي ، وكذلك تقول
لاه أبوك تريد : لله أبوك ، وهذا لكثرة دَوْر هذا الاسم على الألسنة .

الهَجْمة بفتح الحاء وسكون الجيم . قال السُّهيلي : وهي ما بين التسعين إلى المائة من
الإِبل ، والمائة منها هُنَيْدة والمائتان هند . وقال بعضهم والثلاثمائة أمانة . وقال الخُشْنِي :
هي القطعة من الإِبل . وقال بعضهم : هي ما بين الخمسين إلى الستين .
وفيها التقليد : أي في أعناقها قلائد .

حراء بكسر الحاء المهملة : يُمَد ، وَيُقْصَر ، ويذَكَّر فيُضَرَف ، ويؤنث فيمنع .

ثَبِير : بثاء مثناة فباء موحدة مكسورة فمشناة تحتية . وهما جبلان بمكة .

البِيد : يباء موحدة فمشناة تحتية جمع بيلاء وهي القفر .

الطَّمايِم : العلوج يقال لكل أعجمي : طِمْطِم بكسر الطاءين . وطُمْطُماني بضمهما .

أَخْفِرْهم : بالخاء المعجمة والفاء ، أي انقَضْ عَزْمُهم وعهدهم ولا تُؤمِّنْهم ، يقال : أَخْفَرَت
الرجلَ إذا نقضت عهده . وخَفَرْتُهُ إذا أَجَرْتُهُ ، فينبغي أن لا يضبط هذا إلا بقطع الهززة
وفتحها لثلاث يصير الدعاء عليه دعاء له . ويروى ^(١) اخْفَر بالخاء المهملة أي اجعله متحفزا
يريد خائفا وجلا .

شَعَفَ الجبال بشين معجمة فعين مهملة مفتوحة : رعوسها . الواحدة شَعْفَة . الشُّعاب :
جمع شُعْب بالكسر : الطريق في الجبل .

مَعْرَة : الجيش شدته . الرَّحْل بفتح الراء وسكون الحاء المهملة : مأوى الشخص في
الحضر ثم أطلق على أمتعة ^(٢) المسافر لأنها هناك ملأه .

جِلَالِك : قال : الخُشْنِي : بكسر الحاء المهملة جمع حلة وهي جماعة البيوت .
وقال السُّهيلي : الجِلَال في هذا البيت : القوم الحُلُول في المكان . والحَلال مَرَكَب من مراكب
النساء : والحلال أيضا : مناع البيت . وجائز أن يستعيره هنا .

(٢) ت م : على لغة .

(١) ت م : وروى .

المِحَال : بكسر الميم : القوة والشدة .-

غَدُوا : بالغين المعجمة قال في النهاية : أصل الغَدُو : هو اليوم الذي يأتي بعد يومك فحذفت لامه ولم يستعمل^(١) تاما إلا في الشعر . ومنه قول ذي الرِّمة :

وما الناس إلا بالديارِ وأملها بها يوم حَلُّوها وغَدُوا بَلَّاقِ^(٢)

قال : ولم يُرَدَّ عبد المطلب الغد بعينه ، وإنما أراد تقريب الزمان .

فأمر ما بدالك : ما زائدة مؤكدة أو موصولة أى الذى بدالك من المصلحة فى تركهم

قاله الطيبي رحمه الله تعالى .

عَبَّى جيشه : يقال : عَبَّيت الجيش بغير همز ، وعبأت المتاع : بالهمز . وحكى : عبأت

الجيش بالهمز . وهو قليل . قاله السهيلي قال فى الزُّهر : وفيه نظر ، لأنَّ ثعلباً حكى فى

باب ما يهمز من الفعل فى فصيحه عن أبى زيد وابن الأعرابي : هما مهموزان يعنى الجيش

والمتاع سوى بينهما . قال ابن فارس : وهو الاختيار . وبسط فى الزُّهر الكلام على أنهما

سواء .

محمود : قال الخُشَنى يقال : إن هذا الاسم كان علماً لهذا القبيل خاصة . وقيل :

بل هو علم للجنس كله ، كما يقال للأسد أسامة .

أَضَعَد فى الجبل : علا .

الطَّبْرَزِين : بفتح الطاء المهملة وقيد أبو بَحر الباء بالسُّكون ، والبُكْرَى بالفتح : آلة

مُعوَّجة من حديد .

مَحَاجِن : جمع مِحْجَن ، وهى عصا معوجة وقد يجعل فى طرفها حديد .

مَرَّاقَه : أسفل بطنه . بزُغْوَه : بفتح الباء الموحدة والزأى المشددة بعدها عين معجمة

أى شَرَطوه بالحديد الذى فى تلك المحاجن .

يُهرُّول : يسرع .

(١) ت م : ولم يستعملها .

(٢) لم أجده فى ديوانه المطبوع فى أوروبا ، ولعله سقط من نصيده التى مطلقها :

أمنزلى من سلام عليكاً هل الأزمى اللاتى مضمين رواج

الديوان ص ٢٢٢ .

بَرَك : ورد بِرُوك الفيل في عدة آثار . وقول السَّهيلي : إنه لا يَبْرُك ليس بشيء وقد شوهد في زماننا . قيل : عصى على سائسه وبرك .

جِرَانَه - بكسر الجيم - مقدّم عنقه من مَلْبَحَه إلى منحره . والجمع جُرُن . وأجرنة ، مثل جِمَار وحُمُر وأخيرة .

يعجّ : يرفع صوته .

الجِمَص : بكسر الحاء المهملة وتفتح .

الجُدْرِي يفتح الجيم وضمها وأما الدال المهملة فمفتوحة فيهما : قُرُوح تَنْفُط^(١) عن الجلد مملئة ماء ثم تتقيح^(٢) وصاحبها جَلِير ومُجَلَّر^(٣) .

الحَصْبَة وزان كَلِمَة وإسكان الصاد لغة : بَشْر يخرج بالجسد ويقال : هي الجدري .

ظَفَار بوزن قَطَام : اسم لمدينة بجَنَير باليمن وهو الصواب . قاله في التقريب . نَضَج أحمر : أى رش أحمر . مختمه ببياض...^(٤) .

تسقط أئمة أئمة : أى ينتشر جسمه ، والأئمة طرف الإصبع ، ولكن قد يعبر بها عن طرف غير الإصبع^(٥) والجزء الصغير . مِئَة بكسر الميم وفتح الدال المهملة المشدودة . وهي القَيْح وهي الغَيْثَة الغليظة ، وأما الرقيقة فهي صديد .

انصدع قلبه : انشق . فاضت نفسه : خرجت . ازمقها : اتبعها بصرك . نَجْدِيَة : نسبة إلى نجد ، وهو ما ارتفع من أرض تِهَامَة إلى أرض العراق . تِهَامِيَة : نسبة إلى تِهَامَة وتقدمت . غير مُؤَنَسَة : أى لم تُعهد بهذه البلاد . اليَعَاسِب : جمع يعسوب وهو ضرب من الحجلان .

الخَذْف - بفتح الخاء وسكون الذال المعجمتين - : الرمي بالبحصى . رَقَّة : براء مفتوحة ففاء : جماعة . ركدت على رعوسهم : وقفت . رَثْوَة . الرَثْوَة بمثناة فوقية وزان رَكْوَة : الخطوة . لم يُؤَنَسَا : لم يُبَصِّرَا

(١) ت م : تسقط ، محرقة ، وتنقط : تنقرح .

(٢) في ط : ثم تتفح ، وفي ص ت م : ثم تنفتح ، وما أثبتته من القاموس .

(٣) ط : جدير بجدر . (٤) يياض في ط .

(٥) ص ت م : غير الأصابع .

ضاقوا به ذرعا : ضيق الذراع والنزع : قصرها ، كما أن^(١) معنى سعتها وبسطها طولها ، ووجه التمثيل أن القصير الذراع لا ينال ما يناله الطويل الذراع ولا يطيق طاقته ، فغرب مثلا للذي سقطت قوته دون بلوغ الأمر والاعتدال عليه .

الجارض : اسم فاعل من جَرَضَ بفتح الجيم والراء : وهو بلوغ الروح الحلق . الكَظَمَ بفتح الكاف والظاء المعجمة . والله سبحانه وتعالى أعلم

(١) ت م : كان ، مرة .

جَمَاعُ أَبْوَابٍ نَسَبُهُ الشَّرِيفُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الباب الأول

في فضل العرب وحُبِّهم

لما كانت العرب أصلَ رسول الله صلى الله عليه وسلم حَسُنَ ذكر بعض فضائلهم .
وقد قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : ليس في العرب قبيلة إلا وقد ولدت رسولَ
الله صلى الله عليه وسلم مُضَرِيَّهَا وَرَبِيعِيَّهَا وَيَمَانِيَّهَا^(١) .
رواه عَبْدُ بَنِ حُمَيْدٍ وَابْنُ أَبِي أُسَامَةَ وَابْنُ الْمُنْذِرِ .
وفيه أنواع : الأول : في أن الله تعالى تخيَّر العرب من خلقه وتخيَّره صلى الله عليه
وسلم منهم .

عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خلق
الله الخلقَ فاختار من الخلق بني آدم ، واختار من بني آدم العرب ، واختار من العرب
مُضَرَ ، واختار من مضر قريشاً ، واختار من قريش بني هاشم ، واختارني من بني هاشم ،
فأنا خِيَارٌ من خِيَارٍ إلى خِيَارٍ ، فمن أحبَّ العرب فبحبِّي أحبَّهم ومن أبغض العرب
فببغضي أبغضهم » .
رواه الطبراني والحاكم والبيهقي وأبو نُعَيْمٍ .

وعنه أيضاً قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لما خلق الله الخلق اختار
العرب ، ثم اختار من العرب قريشاً ، ثم اختار من قريش بني هاشم ، ثم اختارني من بني
هاشم ، فأنا خيرة من خيرة » .
رواه الحاكم وصححه .

وعن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله
حين خلق الخلق بعث جبريل فقسَّم الناس قسمين ، فقسم العرب قسماً وقسم العجم قسماً ،

(١) الرواة ٧٩/١ من ابن عباس في تفسير قول الله سبحانه « لقد جاءكم رسول من أنفسكم » .

وكانت^(١) خيرة الله في العرب ، ثم قسم العرب قسمين ، فقسم اليمَنَ قسماً وقسم مضر قسماً وقريشا قسماً ، وكانت خيرة الله في قريش ، ثم أخرجني من خير من^(٢) أنا منه .
رواه الطبراني وحسن الحافظ أبو الفضل العراقي إسناده .

وعن وائلة بن الأسقع رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« إن الله اصطفى من ولد إبراهيم إسماعيل ، واصطفى كنانة من بنى إسماعيل ، واصطفى من بنى كنانة قريشا ، واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم » .

رواه مسلم والترمذي وصححه^(٣) .

النوع الثاني : في أن حب العرب حب للنبي صلى الله عليه وسلم .
عن أنس رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أحب العرب فقد أحبني ، ومن أبغض العرب فقد أبغضني » .
رواه الطبراني :

وعن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من أحب العرب فبحبي أحبهم ومن أبغض العرب فببغضي أبغضهم »^(٤) .
رواه الحاكم .

وروى الطبراني والحاكم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أحبوا العرب لثلاث : لأني عربي ، والقرآن عربي ، وكلام أهل الجنة عربي »^(٥) .
النوع الثالث : في أن بغض العرب مفارقة للدين .

عن سلمان رضى الله تعالى عنه قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا سلمان لا تبغضني فتفارق دينك » قلت : يا رسول الله كيف أبغضك وبك هداني الله ؟ قال : تبغض العرب فتبغضني .

(١) ت م : وكان .

(٢) ت م : ما أنا .

(٣) صحيح مسلم كتاب الفضائل ، باب فضل نسب النبي صلى الله عليه وسلم ، وصحيح الترمذي ٢٨١/٢ .

(٤) قال ابن أبي حاتم : قال أبي : هذا حديث منكر ، علل الحديث ٣٦٨/٢ .

(٥) ذكره السيوطي في اللآلئ المصنوعة ٤٤٢/١ ، وقال : قال العقيل : منكر لا أصل له ، قال المؤلف : يحیی

يرفوى المقلوبات ، ثم نقل عن الذهبي بعد أن تنقب طريق الحديث أنه قال : وأظن الحديث موضوعاً .

وقال ابن أبي حاتم في كتابه علل الحديث ٢٣٦/٢ : قال أبي : هذا حديث كذب .

رواه الترمذى^(١) وقال حسن غريب .

وعن علي رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يُبغض العربَ إلا منافقٌ » .

رواه الطبراني .

النوع الرابع في فضل قريش :

عن أنس رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حُبُّ قريشٍ إيمانٌ وبُغْضُهم كفرٌ »

رواه الطبراني^(٢)

وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « النَّاسُ تَبَعَ لقريش في هذا الشأن مُسلمهم تبعُ لمسلمهم وكافرهم تبع لكافرهم » .
رواه الشيخان^(٣) .

وعن معاوية رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ هذا الأمر في قريش لا يعادِيهم أحدٌ إلا كَبَّهُ الله على وجهه ما أقاموا الدين » .
رواه البخاري^(٤) .

وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« من يُرِدْ هوانَ قريشٍ أهانَ الله » .
رواه الترمذى^(٥) وحسنه .

وعن عائشة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لولا أن تبَطِر قريش لأخبرتُها بما لها عند الله » .

(١) صحيح الترمذى ٢/٢٢٥ وقال : حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث أبي بدر شجاع بن الوليد ، وفي إسناده قابوس بن أبي ظبيان . قال أبو حاتم : لا يحتج به ، ويضعفه النسائي .

(٢) ذكره في مجمع الزوائد ١٠/٥٢ عن الطبراني في الأوسط وقال : وفيه الميثم بن جاز وهو متروك .

(٣) صحيح البخاري ١٣٢/٥ وكتاب بدء الخلق باب المناقب . صحيح مسلم (٢/٦ ط استامبول) كتاب الإمارة باب « الناس تبع لقريش والخلافة في قريش » .

(٤) صحيح البخاري ٢/٢٨٨ (ط الأميرية سنة ١٢٨٠) كتاب الأحكام بابيرة الأمراء من قريش .

(٥) صحيح الترمذى ٢/٢٢٥ ثم قال الترمذى : هذا حديث غريب ، وقال ابن أبي حاتم : قال أبي : يخالف في هذا الإسناد واجاز طرف في هذا الحديث ، فخل الحديث ٢/٢٢٦ . وقد روى نحوه أحمد في مسنده ١/٤٦ .

رواه الإمام أحمد^(١) ، وصحح العراقي إسناده .

وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « التمسوا الأمانة في قريش فإن الأمين في قريش له فضلان على أمين من سواهم ، وإن قوى قريش له فضلان على قوى من سواهم » .

رواه الطبراني وأبو يعلى . وحسن الهيثمي إسناده^(٢) .

وعن عبد الله بن الحارث الزبيدي رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « العلم في قريش والأمانة في الأزدي » .

رواه الطبراني ، وحسن الهيثمي إسناده^(٣) .

وعن رفاعه بن رافع رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن قريشاً أهل أمانة ، فمن بغى لهم العوائث أكبه الله على منخريه « قالها ثلاثاً » .
رواه البزار ورجاله ثقات^(٤) .

وعن قتادة بن النعمان رضي الله تعالى عنه أنه وقع بقريش فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا قتادة لا تسب قريشاً فإنه لعلك أن ترى منهم رجالاً تزدري عملك مع أعمالهم وفعلك مع أفعالهم وتغبطهم إذا رأيتهم ، لولا أن تضنى قريش لأخبرتكم الذي لهم عند الله » .

رواه الإمام أحمد والطبراني والبزار ، وصحح العراقي إسناده^(٥) .

وفي لفظ : أن أبا قتادة الأنصاري السلمي قال لخالد بن الوليد يوم فتح مكة : هذا يوم يذل الله فيه قريشاً . فقال بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا تسمع ما يقول أبو قتادة يا رسول الله ؟ فقال : مهلاً يا أبا قتادة إنك لو وزنت حلمك مع حلومهم لتحاقرت حلمك مع حلومهم ، ولو وزنت رأيك مع رأيهم لتحاقرت رأيك مع رأيهم ، ولو

(١) مستد أحمد ١٠١/٤ ، ١٥٨/٦ .

(٢) مجمع الزوائد ١٠/٢٥ .

(٣) مجمع الزوائد ١٠/٢٦ .

(٤) في مجمع الزوائد ١٠/٢٣ عن محمد بن إبراهيم التيمي أن قتادة بن النعمان . . . إلخ .

وقال : رواه أحمد مرسل ومستداً . والبزار كذلك ، والطبراني مستداً ورجال البزار في المستد رجال الصحيح ، ورجال أحمد في المرسل والمستد رجال الصحيح غير جعفر بن عبد الله بن أسلم . . وفي بعض رجال الطبراني خلاف .

وزنت فعالك مع فعالهم لتحاقت فعلك مع فعالهم ، لا تَعْلَمُوا قريشاً وتَعْلَمُوا منهم ، فلولا أن تبطر قريش لأخبرتهم بما لهم عند رب العالمين .
رواه البيهقي في المخل .

وعن جُبَيْر بن مُطْعِم رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« يا أيها الناس لا تَقْلَمُوا قريشاً فتهلكوا ولا تتخلقوا عنها فتضلوا ولا تعلموها وتعلموا منها ، فإنها أعلم منكم ، لولا أن تبطر قريش لأخبرتهم بالذى لها عند الله » .
رواه البيهقي في المخل وحسن العراقى إسناده .

وعن أم هانئ رضى الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « فضل الله قريشاً بسبع خصال لم يعطها أحدا قبلهم ولا يعطيها أحدا بعدهم : فضل الله قريشاً بأنى منهم ، وأن النبوة فيهم ، وأن الحجابة فيهم ، وأن السقاية فيهم ^(١) ونصرهم على الفيل ، وعبدوا الله عشر سنين لا يعبدونه غيرهم ، وأنزل فيهم سورة من القرآن لم تنزل في أحد من غيرهم » ^(٢)

رواه الطبراني وحسن العراقى إسناده ^(٣) .

والأحاديث في ذلك كثيرة .

ويرحم ^(٤) الله تعالى العلامة ابن جابر حيث قال في بديعته :

مِنْ أَغْرَبِ الْعَرَبِ إِلَّا أَنْ نِسْبَتُهُ	إِلَى قَرِيْشِ حُمَاةِ الْبَيْتِ وَالْحَرَمِ
لَا عَيْبَ فِيهِمْ سَنَوَى أَلَّا تَرَى لَهُمْ	ضَيْفًا يَجُوعُ وَلَا جِسَارًا بِمُهْتَضَمِ
مَا عَابَ مِنْهُمْ عَدُوٌّ غَيْرَ أَنَّهُمْ	لَمْ يَضَرْفُوا السِّيفَ يَوْمًا عَنْ عَدُوِّهِمْ
مَنْ غَضَّ مِنْ مَجْدِهِمْ فَالْمَجْدُ عَنْهُ نَائِي	لَكِنَّهُ غَضَّ إِذْ سَادُوا عَلَى الْأُمَمِ
لَا خَيْرَ فِي الْمَرْءِ لَمْ يَعْرِفْ يَحْقُوقَهُمْ	لَكِنَّهُ مِنْ ذَوِي الْأَهْوَاءِ وَالتَّهَمِ
عَيِّبَتْ عِدَاهُمْ فَرَانُوهُمْ بِأَنْ تَرَكُوا	سَيُوفَهُمْ وَهِيَ تَبْجَانُ لِيَهَامِهِمْ

(١) في ت م زيادة : وأن الرفادة فيهم ، وليست في مجمع الزوائد .

(٢) من مجمع الزوائد .

(٣) قال في مجمع الزوائد ٢٤/١٠ : رواه الطبراني ، وفيه من لم أعرفه .

(٤) ط : ورحم .

تجرى دماء الأعادي من سيوفهم
لم أحاديث مجد كالرياض إذا
ترى الغنى لديهم والفقير وقد
قل للصباح إذا ما لاح نورهم
إذا بدا البدر تحت الليل قلت له
كانوا عيوناً ولكن للعفاة كما
كم قائل قال حاز المجد وارثه
قد أورث المجد عبد الله شيبه عن
فجاء فيهم بمن جال السماء ومن
فالعرب خير أناس ثم خيرهم
قوم إذا قيل من ؟ قالوا نبيكم
إن تقرأ النحل تنحل جسم حاسدهم
قوم النبي فإن تحفل بغيرهم
إن يجحد العجم فضل العرب قل لهم
من فضل العجم فض الله فاه ولو

مثل المواهب تجرى من أكفهم
أهدت نواصم حبي^(١) يارئ النسم
عادوا سواء فلازم باب قصدهم
إن كان عندك هذا النور فابتسم
أأنت يابدر^(٢) أم مرائى وجوههم
كانوا ليوثاً ولكن في عدااتهم
فقلت هم وارثوه عن جلودهم
عمرو بن عبد مناف عن قصبتهم
سما على النجم في ساي بيوتهم
قريش هم وهو منهم خير خيرهم
منا ، فهل هذه تلقى لغيرهم
وفي « براءة » يبدو وجه جاههم
بين الوري فقد استسمنت ذا ورم
خير الوري منكم أم من صميمهم^(٣)
فأفوا لغصوا وغصوا من نبيهم

(١) كذا في ط ، وفي ص ت م : يحيى .

(٢) ت م : أو من صميمهم .

(٣) ت م : أنت بدر .

الباب الثاني

في طهارة أضله صلى الله عليه وسلم وشرف مَحْتَلِهِ^(١) غير ما تقدم

وذلك مما لا يحتاج إلى إقامة دليل عليه ، فإنه نُخْبَةٌ بنى هاشم وسُلالة قريش وأشرف العرب وأعزهم نفرا من قِبَل أبيه وأمه ، ومن أهل مكة أكرم بلاد الله تعالى على الله وعلى عباده .

وأعداؤه صلى الله عليه وسلم كانوا يشهدون له بذلك ولهذا شهد له به عدوه إذ ذاك أبو سفيان بن حرب بين يدي ملك الروم .
فلأشرف القوم قومه وأشرف القبائل قبيلته وأشرف الأفاخاذ فَحِذُّهُ صلى الله عليه وسلم .

قال الله سبحانه وتعالى : « الله أعلم حيث يجعل رسالته »^(٢)
وعن عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في قوله تعالى « وتقلبك في الساجدين »^(٣)
قال : من صُلب نبيٍّ إلى صلب بنى حتى صرت نبيا .
رواه البزار ، والطبراني . رجاله ثقات .

وعن عطاء عنه في الآية قال : « مازال نبي الله صلى الله عليه وسلم يتقلب في أصلاب الأنبياء حتى ولدته أمه » رواه أبو نعيم^(٤)

وعن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بُعثت من خير قرون بنى آدم قرناً فقرنا حتى كنت من القرن الذي كنت فيه » .
رواه البخاري^(٥) .

(١) ت م : وشرف محله .

(٢) سورة الأنعام ١٢٤ ، وفي الأصل : « رسالته » . (٣) سورة الشعراء ٢١٩ .

(٤) دلائل النبوة لأبي نعيم ٢٥ .

(٥) صحيح البخاري ٢/٢١٩ (كتاب المناقب باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم) .

وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خير العرب مُضَر ، وخير مضر بنو عبد مناف ، وخير بنى عبد مناف بنو هاشم ، وخير بنى هاشم بنو عبد المطلب ، والله ما افترقت فرقتان منذ خلق الله آدم إلا كنت في خيرهما » رواه أبو نعيم^(١) .

وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله قسم خلقه قسمين فجعلنى في خيرهما قسما ، ثم جعل القسمين أثلاثا فجعلنى في خيرهما ثلثا ، ثم جعل الأثلاث قبائل فجعلنى في خيرها^(٢) قبيلة ، ثم جعل القبائل بيوتا فجعلنى في خيرها^(٣) بيتا فذلك قوله تعالى : « إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ » الآية .

رواه الطبراني وأبو نعيم^(٤) .

وعن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قال جبريل قلبت مشارق الأرض ومغاربها فلم أجد أفضل من محمد ، ولم أجد بى أب أفضل من بنى هاشم » .

رواه الطبراني والبيهقي وابن عساكر .

قال الحافظ في أماليه : لوامح الصحة ظاهرة على صفحات هذا المتن .

وعن جعفر بن محمد عن أبيه مُعْضَلًا قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أتانى جبريل فقال : يا محمد إن الله بعثنى فطُفْتُ شرق الأرض وغربها وسهلها وجبلها فلم أجد حيا خيرا من مضر . ثم أمرنى فطُفْتُ في مضر فلم أجد حيا خيرا من كِنانة ، ثم أمرنى فطُفْتُ في كِنانة فلم أجد حيا خيرا من قريش ، ثم أمرنى فطُفْتُ في قريش فلم أجد حيا خيرا من بنى هاشم ، ثم أمرنى أن أختار في أنفسهم فلم أجد نفسا خيرا من نفسك » . رواه الحكيم الترمذى .

(١) لم يرد في دلائل النبوة المطبوع ، وإن كان فيه نحوه في المتن ، انظر فصل « ذكر فضيلة صلى الله عليه وسلم بطيب مولده وحسبه ونسبه » .

(٢) ت م : في خيرهما ، محركة .

(٣) قال أبو حاتم في علل الحديث ٢٩٥/٢ بعد أن أورد هذا الحديث عن ابن عباس : « هذا حديث باطل . لو كان عند الخلفاء أحاديث عن قيس الأعشى عن مابة ، بعضها عن أبي أيوب وبعضها عن علي .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما ولدني
بغْيٌ قط منذ خرجتُ من صُلب آدم ، ولم تزل تنازعني الأممُ كابرًا عن كابر حتى خرجت
من أفضل حيَّين من العرب : هاشم وزُهرة » .

رواه ابن عساكر .

وعن أنس رضي الله تعالى عنه قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد جاءكم
رسولٌ من أنفسكم » بفتح الفاء وقال : « أنا أنفُسُكم نسبًا وصِهرًا وحسبًا ، ليس في آبائي
من لدن آدم سِفَاحٌ ، كلُّنا نكاح » .

رواه ابن مَرْدَوِيهِ .

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خرجتُ
من لدن آدم من نِكَاحٍ غير سِفَاح » .

رواه ابن سعد وابن عساكر^(١) .

وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خرجتُ
من نكاحٍ غير سِفَاحٍ

روادا بن سعد وابن عساكر^(٢) .

وعن علي رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خرجت من
نكاحٍ ولم أخرج من سِفَاحٍ من لدن آدم إلى أن ولدني أبي وأُمِّي لم يُصَبِّتِي من نكاح الجاهلية
شيءٌ ما ولدني إلا نكاحٌ كَنكَاحِ الإسلام » .

رواه العَدَنِيُّ في مُسْنَدِهِ والطَّبْرَانِيُّ وأبو نعيم^(٣) وابن عساكر .

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما ولدني
من سِفَاحِ الجاهلية شيءٌ ما ولدني إلا نكاحٌ كَنكَاحِ الإسلام »

(١) تهذيب ابن عساكر ٢٧٨/١ ، وطبقات ابن سعد ٣٢/١ القسم الأول .

(٢) طبقات ابن سعد ٣١/١ (القسم الأول) ونصه : « إنما خرجت من نكاحٍ ولم أخرج من سِفَاحٍ » .

(٣) دلائل النبوة لأبي نعيم ٢٤ ، وقد أورده ابن كثير في سيرته ١٩٠/١ ، ثم قال : « هذا غريب من هذا الوجه
ولا يكاد يصح » .

رواه الطبراني ، وله طرق عن ابن عباس رواها أبو نعيم .

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : إن قريشا - أي المستعدة بالإسلام - كانت ثورا بين يدي الله تعالى قبل أن يخلق آدم صلى الله عليه وسلم بألتي عام يُسَبَّحُ ذلك النور وتسبِّح الملائكة بتسبيحه ، فلما خلق الله آدم ألتى ذلك النور في صلبه . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فأهبطني الله تعالى إلى الأرض في صلب آدم وجعلني في صلب نوح ، وقذف بي في صلب إبراهيم ، ثم لم يزل الله ينقلني من الأصباب الكريمة والأرحام الطاهرة حتى أخرجني من بين أبوي لم يلتقيا على سفاح قط^(١) .

رواه ابن أبي عمر العَدَنِي في مسنده .

ويرحم^(٢) الله تعالى القائل :

حفظ الإله كرامة لمحمد آباءه الأمجاد صونا لاسمه
تركوا السفاح فلم يصبهم عاره من آدم وإلى أبيه وأمه

ويرحم^(٢) الله تعالى القائل :

من عهد آدم لم يزل تحمي له في نسلها الأصباب والأرحام
حتى تنقل في نكاح طاهر ما ضم مجتمعين فيه حرام
فبدا كبذر التم ليلة وضعه ما شان مطلقه المنير قتام
فانجابت الظلمات من أنواره والنور لا يبقى عليه ظلام
شكرا لمهديه إلينا نعمة ليست تحيط بكنهها الأوهام

وروى ابن سعد وابن عساكر عن الكلبي رحمه الله تعالى قال : كتبت للنبي صلى الله عليه وسلم خمسمائة أم فما وجدت فيهن سفاحا ولا شيئا من أمر الجاهلية^(٣)

(١) ذكر السيوطي في اللآلئ المصنوعة ٢٦٤/١ نحو هذا الحديث عن ابن عباس . وقال : موضوع ، وضعه بعض القصاص .

(٢) ط : والقائل .

(٣) طبقات ابن سعد ٢١/١ (القسم الأول) ط لندن .

قوله خمسمائة أمّ : يريد الجدّات وجدّات الجدّات من قبَل أبيه وأمه .
القرن بسكون الراء : اختلف السلف في تعيين ملته ، فقليل : مائة سنة . قال الحافظ :
وهو الأشهر . وحكى الخزرجي رحمه الله تعالى الاختلاف فيه ثم قال : وعندى أن القرن
كلُّ أمة هلكَتْ فلم يبق منها أحد .
السُّفاح بكسر السين المهملة : الزنا .

الباب الثالث

في سرد أسماء آباءه إلى آدم صلى الله عليه وسلم

وهو سيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي ابن كلاب .

وأُم سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة ابن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة ابن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان .

هذا هو النسب الصحيح المتفق عليه في نسب سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما فوق ذلك مختلف فيه .

ولا خلاف أن عدنان من ولد إسماعيل بن إبراهيم صلى الله عليه وسلم ، وإنما^(١) الخلاف في عدد من بين عدنان وإسماعيل من الآباء فمُقل ومكثر ، وكذلك من إبراهيم إلى آدم صلى الله عليهما وسلم لا يعلم ذلك على حقيقته إلا الله تعالى .

والذي رجَّحه الإمام العلامة الشريف النسابة أبو علي محمد بن أسعد بن علي بن حسن الجَوَانِي بفتح الجيم والواو المشددة وكسر النون وقال : إنه أصح الطرق وأحسنها وأوضحها وإنه رواية شيوخه في النسب كالشيخ شرف الدين بن أبي جعفر البغدادي المعروف بابن الجَوَانِي ، وأبي الغنائم الزيدى والبطحاوي والسُّجْزِي وأبي بكر محمد بن عبدة الفَقَّعْسِي وغيرهم وهي عهدة أكثر النسابين الأجلاء وهي رواية عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما وعليها استقر رأي أكثر أهل العلم . انتهى . وتبعه على ذلك الحافظ شرف الدين اللمياطى والقاضى عز الدين بن جماعة وأبو الفتح والعلامة بدر الدين حسن بن حبيب الحلبي في سيرهم : أن عدنان بن أَد بن أَدَد بن اليسع بن الهَميسع ابن سلامان بن نَبْت ابن حَمَل بن قيدار بن إسماعيل .

(١) ت م : وإنما .

وقال ابن إسحاق ومن تبعه في السيرة هذيل بن هشام : إن أدد بن مقوم بن ناحور بن تيرح بن يعرب بن يشجب بن نابت بن إسماعيل بن إبراهيم الخليل صلى الله عليهما وسلم بن آزر بن ناحور بن ساروح بن راغو بن فالخ بن عيبر بن شالخ بن أرفخشذ ابن سام بن نوح صلى الله عليه وسلم بن لامك بن متوشلخ بن أخنوخ ، وهو إدريس صلى الله عليه وسلم ، بن يرد بن مهلاييل بن قينان بن يانش بن شيث بن آدم صلى الله عليه وسلم^(١).

ويرحم الله تعالى القائل حيث قال :

فأولئك الساداتُ لم تر مثْلهم	عينٌ على مُتَّابِ الأَحْقَابِ
لم يَعْرِفُوا رَدَّ العُقَاةِ وظالمِ	رَدُّوا عِدَاتَهُمْ على الأَعْقَابِ
زُهر الوجوهِ كريمةِ أحسابهم	يُغْطُونَ عَافِيَهُمْ بغيرِ حِسَابِ
حَلَمُوا إلى أنْ لَا تَكَادُ تَرَاهُمْ	يَوْمًا على ذِي هَفْوَةٍ بِغَضَابِ
وتكْرَمُوا حتى أَبَوْا أنْ يجعلُوا	بين العُقَاةِ ومالهم من بَابِ
كانت تعيش الطيرُ في أَجْنَابهم	والوحش حين تشعُّ كلُّ سَحَابِ
وكفاهم أنْ النبيُّ محمدٌ - - -	منهم فمَـ - - - ذُحْمٌ بكلِّ كِتَابِ

ويرحم^(٢) الله تعالى القائل أيضا :

نَسَبُ أَضَاءِ وَشَمْسِهِ من هاشمٍ	ومماؤهُ من يعربٍ وبنـ - - - زَآرٍ
من معشرٍ ورثوا السِّيَادَةَ كَاسِرًا	عن كَاسِرٍ فهمُ كِبَارِ كِبَارِ
أَقْمَارُ أُنْدِيَةِ أَسْوَدٍ وقائعٍ	أَطْوَادِ أَحْلَامِ سَحَابٍ قِطَانٍ ^(٣)
لَا عَارَ فِيهِمْ غيرَ طُولِ تَيْقُظِ	ما زال يَنْتَنِي ضَيْقُ طَيْفِ العَارِ
أَهْلُ الرِّقَادَةِ والحِجَابَةِ والحِجَابِ ^(٤)	وسِقَايَةِ الحُجَّاجِ والزَّوَارِ
المَطْعَمُونَ إذا الْبِلَادُ مَجِيعَةٌ	ومُبَدَّلُو الإِغْسَارِ بالإِيسَارِ
والمَجْتَبَى المَادِي خِيَارهم وهم	بين الأَنَامِ خِيَارِ كلِّ خِيَارِ

• • •

(٢) ط : والقائل .
(٤) ص م : والحى .

(١) سيرة ابن هشام ٢/١ .
(٣) القطار : جمع قطرة .

قال أبو عمر رحمه الله تعالى : ولقد^(١) اعتنى الناس بنظم نسب سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأحسن ما جاء في ذلك ما نظمه أبو العباس عبد الله محمد بن محمد الناري^(٢) رحمه الله تعالى . قلت : وهو بالنون والشين المعجمة على وزن الماشي ، وفيه بعض مخالفة لما تقدم ، في قوله :

مَسَدَحْتُ رَسُولَ اللَّهِ أَبْغَى بِمَدْحِهِ	وَفُورَ حُظُوظِي مِنْ كَرِيمِ الْمَوَاهِبِ
مَدَحْتُ امْرَأَةً فَاتِ الْمَدِيحِ مَوْحِداً	بِأَوْصَافِهِ مِنْ مُبْعَدٍ أَوْ مُقَارِبِ
نَبِيًّا تَسَامَى فِي الْمَشَارِقِ نَسُورِهِ	فَلَاخَتْ هَوَادِيهِ لِأَهْلِ الْمَغَارِبِ
أَتَتْنَا بِهِ الْأَنْبَاءُ قَبْلَ مَجِيئِهِ	وَشَاعَتْ بِهِ الْأَخْبَارُ فِي كُلِّ جَانِبِ
وَأَصْبَحَتْ الْكُهَانُ تَهْتَفُ بِاسْمِهِ	وَتَنُتْنِي بِهِ رَجْمُ الظُّنُونِ الْكُوَاذِبِ
وَأَنْطَقَتْ الْأَصْنَامُ زُلْفًا تَبَرَّاتِ	إِلَى اللَّهِ فِيهِ مِنْ ^(٣) مَقَالِ الْأَكَاذِبِ
وَقَالَتْ لِأَهْلِ الْكُفْرِ قَوْلًا مَبِينًا	أَتَاكُمْ نَبِيٌّ ^(٤) مِنْ لُؤْيَ بْنِ غَالِبِ
وَرَامَ اسْتِرَاقَ السَّمْعِ جَنًّا فَرِيْلَتِ	مَقَاعِدَهُمْ مِنْهَا رُجُومُ الْكُوَاكِبِ
هَدَانَا إِلَى مَا لَمْ نَكُنْ نَهْتَدِي لَهُ	لَطُولِ الْعَمَى عَنْ ^(٥) مَوْضِعَاتِ الْمَذَاهِبِ
وَجَاءَ بَيِّنَاتٍ تَبَيَّنَ أَنَّهُمَا	دَلَائِلُ جَبَّارٍ مُثِيبٍ مُعَاقِبِ
فَمِنْهَا انْتِشَاقُ الْبَدْرِ حَتَّى ^(٦) تَعَمَّتْ	شُعُوبَ الضِّيَاءِ مِنْهُ رَعُوسُ الْأَخَاشِبِ
وَمِنْهَا نُبُوعُ الْمَسَاءِ بَيْنَ بَنَانِهِ	وَقَدْ عَلِمَ الْوَرَادُ قُرْبَ الْمَشَارِبِ
فَرَوَى بِهَا جَمًّا غَفِيرًا وَأَسْهَلَتْ	بِأَعْنَاقِهِ طَوْعًا أَكْفُ الْمَذَانِبِ
وَبَثَّرَ طَغَتْ بِالْمَسَاءِ مِنْ مَسِّ سَهْمِهِ	وَمَنْ قَبْلُ لَمْ تَسْمَحْ بِمَنْقَعَةٍ ^(٧) شَارِبِ

(١) ط : وقد .

(٢) أبو العباس الناري : عبد الله بن محمد الناري المعروف بابن شرشير أصله من الأنبار ، ورد بغداد ، ثم ارتحل إلى مصر فأقام بها حتى مات سنة ثلاث وتسعين ومائتين ، وكان متكلماً منزلياً يحكى عنه الشيخ أبو الحسن الأشعري في كتابه « المقالات » فيما يحكى عن المعتزلة . وكان شاعراً مطبقاً قادراً على النظم للبدع والمعاني المخرعة ، وذكر الخطيب البغدادي أن له قصيدة على قافية واحدة قريباً من أربعة آلاف بيت ، انظر تاريخ بغداد ٩٢/١٠ ، ووفيات الأعيان ٢٦٣/١ ، وسيرة ابن كثير ٨١/١ .

(٤) ط : أتاكم رسول .

(٣) ت م : عن مقال .

(٦) ط : حين تعمت .

(٥) ط : من موضعات .

(٧) المنقة : قال في الأساس : منق اللبن بالماء بمنقه ومنق الشراب : مزجه فأكثر مائه ، ولبن مذيق ، وسقاني منقاً ومنقة . فلعل المراد : لم تسمح بالقليل من الماء ، ولو مقدار ما يمزج بالشراب .

وَضَرَعَ مَرَاهَ^(١) فَاسْتَدْرُ وَلَمْ يَكُنْ
وَنُطِقَ فَصِيحٌ مِنْ فِرَاعٍ مُبِينِ
وَإِخْبَارِهِ بِالْأَمْرِ مِنْ قَبْلِ كَوْنِهِ
وَمِنْ تِلْكَ الْآيَاتِ وَخَى أَنَّى بِهِ
تَقَاصَّرَتِ الْأَفْكَارُ عَنْهُ فَلَمْ تُطْعَمْ
حَوَى كُلِّ عِلْمٍ وَاجْتَوَى كُلَّ حِكْمَةٍ
أَتَانَا بِهِ لَا عَنْ رَوِيَّةٍ مُرْتَنِي
يُؤَاتِيهِ طَوْرًا فِي إِبْجَابَةِ سَائِلٍ
وَإِتْيَانٍ بُرْهَانٍ وَفَرْضٍ شَرَائِعٍ
وَتَصْرِيفٍ أَمْثَالٍ وَتَثْبِيتِ حُجَّةٍ
وَفِي مَجْمَعِ النَّادَى وَفِي حَوْمَةِ الْوُغَى
فِيَأْتِي عَلَى مَا شِئْتَ مِنْ طَرَقَاتِهِ
وَصَدَّقَ مِنْهُ الْبَعْضُ بَعْضًا كَأَنَّمَا
وَعَجَزُ الْوَرَى عَنْ أَنْ يَجِيئُوا^(٦) بِمِثْلِ مَا
تَأْبَى^(٧) بِعَبْدِ اللَّهِ أَكْرَمِ وَالِدٍ
وَشَيْبَةِ ذِي الْحَمْدِ الَّذِي فَخَرَتْ بِهِ
وَمَنْ كَانَ يُسْتَسْقَى الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ
وَهَاشِمِ الْبَانِي مَشِيدِ الْفَخَارِ^(٨)
وَعَبْدِ مَنْفٍ وَهُوَ عِلْمٌ قَوْمِهِ

بِهِ دَرَّةٌ تُصْنَفُ إِلَى كَفِّ حَالِبٍ
لَكَيْدٍ عَدُوٍّ لِلْعَسَاوَةِ نَاصِبٍ
وَعِنْدَ مَبَادِيهِ بِمَا فِي الْعَوَاقِبِ
قَرِيبَ الْمَلَأَى مُسْتَجِمٍ^(٢) الْعَجَائِبِ
بَلِيغًا وَلَمْ يَخْطُرْ عَلَى قَلْبِ خَاطِبٍ
وَفَاتِ مَرَامِ الْمُسْتَعْرِ^(٣) الْمَوَارِبِ^(٤)
وَلَا صُخْفِ مُسْتَمَلٍ وَلَا وَصْفِ كَاتِبٍ
وَإِفْعَاءٍ مُسْتَفْتٍ وَوَعظٍ مُخَاطِبٍ
وَقَصٍّ أَحَادِيثٍ وَنَضْبٍ مَادِبٍ^(٥)
وَتَعْرِيفِ ذِي جَحْدٍ وَتَوْقِيفِ كَاذِبٍ
وَعِنْدَ حَلِيثِ الْمُضِلَّاتِ الْغَرَائِبِ
كَرِيمِ الْمَعَانِي مُسْتَعْدِرِ^(٥) الصَّوَائِبِ^(٥)
يُلَاحِظُ مَعْنَاهُ بَعَيْنُ الْمَرَاqِبِ
وَصَفِينَاهُ مَعْلُومٌ بِطُولِ التَّجَارِبِ
تَبْلُجُ مِنْهُ عَنْ كَرِيمٍ مَنَاسِبِ
قَرِيشٍ عَلَى أَهْلِ الْعُلَى وَالْمَنَاصِبِ
وَيُضْطَرُّ عَنْ آرَائِهِ فِي النَّوَائِبِ
بَغْرٌ الْمَسَاعِي وَابْعِذَالِ^(٩) الْمَوَاهِبِ
اشْتَطَاطِ الْأَمَانِي وَاحْتِكَامِ الرِّغَائِبِ

(١) مرأه : حله .

(٢) الأصل : مستجم ، والتصويب من سيرة ابن كثير ٧٨/١ .

(٣) المستعر : القوي ، والموارب : القتال . (٤) رواية ابن كثير : ونص مآرب .

(٥) الصوائب : الأمطار ، والرواية عند ابن كثير : قوم المعاني مستدر الضرائب .

(٦) ص ت م : عن أن يجيئوا . (٧) تأبى بعبد الله : أي كان له عبد الله أباً .

(٨) ت م : مشيد الفخاره ، مخرقة . (٩) رواية ابن كثير : وامتنان المواهب .

وإن قُصِيًّا من كَرَامِ غِرَاسِهِ
 به جَمَعَ اللهُ القِبَائِلَ بَعْلَمَا
 وحَلَّ كِلَابٌ من ذُرَى المَجْدِ مَعْقِلَا
 ومُسرَّةٌ لم يَحْطُلْ مَرِيرَةً عَزَمَهُ
 وكَعَبٌ عَلَا عن طَالِبِ المَجْدِ كَعْبُهُ
 وألَوَى لُؤَى بِالْعَدَاةِ فَطَوَعَتْ
 وفي غَالِبٍ بِأَسْ أُنَى النَّاسِ دُونَهُمْ
 وكانت لِفَيْهَرٍ في قَرِيشٍ خَطَابِيَّةٌ
 وما زال مِنْهُمْ مَالِكٌ خَيْرَ مَالِكٍ
 وللنَّضْرِ طَوْلٌ يَقْصُرُ الطَّرْفُ^(٥) دُونَهُ
 لَعَمْرِي لَقَدْ أَبَدَى كَنَانُهُ قَبْلَهُ
 ومن قَبْلَهُ أَبَى خَزِيمَةَ حَمْدَهُ
 ومُذْرَكَةُ لَمْ يَدْرِكِ النَّاسُ مِثْلَهُ
 وإِلْيَاسٌ كَانَ الْيَأْسُ مِنْهُ مَقَارِنَا
 وفي مُضَرٍ مُسْتَجَمَعُ الْفَخْرِ كُلُّهُ
 وحَلٌّ نَزَارَ مِنْ رِيَاةِ أَهْلِهِ
 وكان مَعْبُدٌ عُدَّةٌ لَوْلِيهِ
 وما زال عِدْنَانِ إِذَا عُدَّ فَضْلُهُ
 وأدُّ تَأَدَّى الْفَضْلُ مِنْهُ لَغَايَةُ
 وفي أَدَدٍ حَلَمٌ تَزَيْنَ بِالْحَجَّاسِ

لَقِيَ مُتَهَلِّمٌ لَمْ يَدْنُ مِنْ كَفِّ قَاضِبٍ^(١)
 تَقَسَّمَا نَهَبُ الْأَكُفِّ السُّوَالِبِ
 تَقَاصَرَ عَنْهُ كُلُّ دَانَ وَعَازِبٍ^(٢)
 سَفَاهَ سَفِيهِ أَوْ مَحُوبَةٍ حَائِبٍ^(٣)
 فَنَالَ بِأَعْلَى السَّعْيِ أَعْلَى الْمَرَاتِبِ
 لَهُ هَمَمُ الشَّمِّ الْأَنْفُوفِ الْأَغَالِبِ
 يُدَافِعُ عَنْهُ^(٤) كُلُّ قَرْنٍ مُغَالِبِ
 يَعْوِذُ بِهَا عِنْدَ اسْتِجَارِ الْمُخَاطِبِ
 وَأَكْرَمَ مَصْحُوبٍ وَأَنْجَدَ صَاحِبِ
 بِحَيْثُ اتَّقَى ضَوْءَ النُّجُومِ الثَّوَابِ
 مُحَاسِنٌ تَأْبَى أَنْ تَطْوَغَ لُغَالِبٍ^(٦)
 تَلِيدَ ثُرَاثٍ عَنْ حَمِيدِ الْأَقَارِبِ
 أَعْفٌ وَأَعْلَى عَنْ دَنَى^(٧) الْمَكَاسِبِ
 لِأَعْمَدَائِهِ قَبْلَ اعْتِدَادِ الْكَتَائِبِ
 إِذَا اعْتَرَكْتَ يَوْمًا زُحُوفُ الْمَقَانِبِ^(٨)
 مَحَلًّا تَسَامَى عَنْ عِيُونِ الرُّوَاqِبِ
 إِذَا خَافَ مِنْ كَيْدِ الْعَدُوِّ الْمُحَارِبِ
 تَوَحَّدَ فِيهِ عَنِ قَرِيبٍ وَصَاحِبِ
 وَإِثْرُ حَوَاهٍ عَنْ قُرُومِ أَشَايِبِ^(٩)
 إِذَا الْحِلْمُ^(١٠) أَزْهَاهُ قُطُوبُ الْحَوَاجِبِ

(١) القاضب : الفارس .

(٢) الحائب : الآثم .

(٣) الحائب : الآثم . (٤) ت م : عظم ، وهي رواية ابن كثير .

(٥) ت م : الطوق ، محرقة . (٦) ت م : لغائب . (٧) ت م : عن وفي المكاسب ، محرقة .

(٨) ط : زحوف المناقب ، والمقانب : جمع المقناب ، وهو الطائفة من الخيل ما بين الثلاثين إلى أربعين ، والرواية عند ابن كثير : وفي مضر يستجمع الفخر . . . إلخ .

(٩) القروم : السادة ، والأشايب : جمع أشيب ، والذي في كتب اللغة : شَيْبٌ وشَيْبٌ وشَيْبٌ .

(١٠) ص ت م : إذا الحكم ، وأزهاه : استخف به .

وما زال يَسْتَعْلِي مَمَيِّسَع بِالْعُلَى
وَنَبَتْ تَمَثُّهُ دَوْحَةُ الْعِزِّ وَابْتَنَى
وَحِيْزَتَ لَقِيْدَارٍ سَاحَةِ حَاتِمٍ
هَمْ نَسْلُ إِسْمَاعِيلَ صَادِقُ وَعْدِهِ
وَكَانَ خَلِيلُ اللَّهِ أَكْرَمَ مِنْ عَنَتِ
وَتَارَحُ مَا زَالَتْ لَهُ أَرْيَحِيَّةُ
وَنَاحُورُ نَحَارِ الْعَسَدَى حَفِظَتْ لَهُ
وَسَارُوْغُ فِي الْمِجْسَاءِ ضَبِغُ غَابَةِ
وَأَرْغُو^(٤) فَنَابُ فِي الْحُرُوبِ مُحْكَمُ^(٥)
وَمَا فَالَخُ فِي فَضْلِهِ تَلَوُ قَوْمِهِ
وَقَالَخُ وَأَرْفَخْشَدُ وَسَامُ سَمَتْ بِهِمْ
وَمَا زَالِ نُوْحٌ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ فَاضِلَا
وَلَمَكَ أَبُوهُ كَانَ فِي الرُّوْعِ رَائِعَا
وَمِنْ قَبْلِ لَمَكٍ لَمْ يَزَلْ مَتَوَشِّلِخُ
وَكَانَتْ لِإِدْرِيسَ النَّبِيِّ مَنَازِلُ
وَيَارْدُ بَحْرُ عِنْدِ أَهْلِ سَرَاتِهِ
وَكَانَتْ لِمُهْيَايِيلَ فِيهِمْ فَضَائِلُ
وَقَيْنَانُ مِنْ قَبْلِ اقْتَنَى مَجْدَ قَوْمِهِ
وَكَانَ أَنْوَشُ نَاشٌ لِلْمَجْدِ نَفْسُهُ

وَيَتَّبِعُ آمَالَ الْبَعِيدِ الْمَر_اقِبِ
مَعَاقِلَهُ فِي مُشْمِخِرِ الْأَهَاضِبِ^(١)
وَحِكْمَةُ لَقْمَانٍ وَهَمَّةُ حَاجِبِ
فَمَا بَعْدَهُ فِي الْفَخْرِ مَسْعَى لَذَاهِبِ
لَهُ الْأَرْضُ مِنْ مَا شِ عَلَيْهِ وَرَاكِبِ
تَبَيَّنَ مِنْهُ عَنْ حَمِيدِ الضَّرَائِبِ^(٢)
مَآثِرُ لَمَّا يُخْصِهَا عَدُوُّ حَاسِبِ
يَقْدُ الْكُفَمَاةَ بِالْمَرْهَفَاتِ الْقَوَاضِبِ^(٣)
ظَنِينَ عَلَى نَفْسِ الْمَشِيحِ الْمُغَالِبِ
وَلَا عَابِرُ مِنْ دُونِهِمْ فِي الْمَرَاتِبِ
سَجَايَا حَمَتِهِمْ كُلُّ زَارٍ^(٦) وَعَائِبِ
يَعْلَدُهُ فِي الْمَصْطَفَيْنِ الْأَطَايِبِ
جَرِيًّا عَلَى نَفْسِ الْكَمِيِّ الْمَضَارِبِ
يَلْنُودُ الْعِدَى بِالذَّائِدَاتِ الشَّوَارِبِ^(٧)
مِنْ اللَّهِ لَمْ تُقْرَنْ^(٨) بِهِمَّةُ غَالِبِ^(٩)
أَبِي الْخَزَايَا مُشْتَدِّ الْمَذَاهِبِ
مَهْلَبَةٍ مِنْ فَاحِشَاتِ الْمَثَالِبِ
وَفَاتُ بِشَاوَالْفَضْلِ وَخَذَ الرِّكَائِبِ^(١٠)
وَنَزَّهَهَا عَنْ مُرْدِيَاتِ الْمَطَالِبِ

- (١) المشمخر : المرتفع ، والأهاضب : الجبال الطويلة الممتدة .
(٢) الضرائب : جمع ضريبة ، وهي الطيعة ، ورواية ابن كثير : عن حميد المضارب .
(٣) القواضب : القواطع .
(٤) ط : وراغو ، وفي الأصل : قبابه ، محرقة ، وعند ابن كثير : وأرغو ناب . وعنده أيضاً : ضنين على نفس المشع .
(٥) ط : محكم .
(٦) ط : كل راد .
(٧) الشوارب : الحشنة .
(٨) ت م : لم تر ، محرقة .
(٩) ط : بهمة راجب موافقاً لابن كثير .
(١٠) ت م : وجد كالرييب ، محرقة ، والوخد : الإسراع ، البعير .

وما زال شَيْثُ بِالْفَضَائِلِ فَاضِلاً شَرِيفاً بَرِيّاً مِنْ قَمِيمِ الْمَسَائِبِ
وَكُلُّهُمْ مِنْ نَوَازِ آدَمَ أَقْبِسُوا وَعَنْ حُودِهِ أَجْتَنُوا ثَمَارَ الْمَنَاقِبِ
وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ أَكْرَمَ مُنْجَبٍ جَرَى فِي ظُهُورِ الطُّيْبِينَ الْمَنَاجِبِ
مُقَابِلَةً آيَاؤُهُ أَمَهَاتِهِ مِبْرَأَةً مِنْ فَاضِحَاتِ الْمَثَالِبِ
عَلَيْهِ سَلَامُ اللَّهِ فِي كُلِّ شَارِقٍ أَلَا حِ لَنَا ضَوْءاً وَفِي كُلِّ خَارِبٍ^(١)

(١) القصيدة بتمامها في سيرة ابن كثير ٧٧/١ - ٨١ .

الباب الرابع

في شرح أسماء آبائه صلى الله عليه وسلم وبعض أحوالهم على وجه الاختصار

عبد الله : علم منقول من مركب إضافي . أما المضاف إليه ففي كونه منقولا في الأصل أو مرتجلاً خلاف مشهور لا نطيل بذكره ، وهو الاسم الأعظم للباري تعالى في قول أكثر أهل العلم كما حكاه البَنْدَنِيجي رحمه الله تعالى ، وقد أشبعت الكلام على هذا الاسم العظيم في كتابي « القول الجامع الوجيز الخادم للقرآن العزيز » .

وأما المضاف فإنه صفة في الأصل ، كما صرح به ابن الحاجب . والعبد هو المملوك من نوع من يعقل ، مشتق من التعبد وهو التذلل .

قال ابن الأنباري رحمه الله تعالى : العبد الخاضع لله ، من قولهم : طريق مُعَبَّد إذا كان وطئها الناس والعُبودية : أشرف أوصاف العبد ، وبها نعت الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم في أعلى مقاماته وهو الإِسراء . كما سيأتي بيان ذلك هناك .

وكنيته قال ابن الأثير : أبو قُثم . والقُثم من أسماء صلى الله عليه وسلم ، مأخوذ من القُثم وهو الإِعطاء أو من الجمع ، يقال للرجل الجموع للخير : قُثُوم وقُثم . وقيل كنيته : أبو محمد . وقيل أبو أحمد ويلقب بالذبيح ، لقول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فيما رواه ابن سعد ، ومعاوية بن أبي سفيان فيما رواه الحاكم ، وابن جرير والزهري فيما رواه البيهقي ، وابن إسحاق فيما رواه البيهقي : أن أباه عبد المطلب لما أمر في منامه بحضر زمزم ولم يكن له من الولد إلا الحارث وبه كان يكنى . فنذر إن ولد له عشرة نفر ثم بلغوا أن يمنعوه لينحرن أحدهم عند الكعبة . وكان السبب في ذلك كما رواه ابن سعد والبلاغري أن عدي بن نوفل بن عبد مناف والد المَظْم قال له : يا عبد المطلب أتستطيل علينا وأنت قد لا ولد لك ؟ فقال عبد المطلب أبالقيلة تُعيرني^(١) ؟ ! فوالله^(٢) لئن آتاني

(١) ثم : تيمرون .

(٢) ط : راقه .

الله عشرة من الولد ذكوراً لأنحرن أحدهم عند الكعبة . انتهى .

فلما توافى بنوه عشرة وعرف أنهم سيمنعونه^(١) - وذلك بعد حفره زمزم بثلاثين سنة - جمعهم ثم أخبرهم بنثره ودعاهم إلى الوفاء لله بذلك ، فأطاعوه وقالوا : أوف بنذرنا وافعل ما شئت كيف تصنع . قال : ليأخذ كل رجل منكم قدحاً ثم يكتب فيه اسمه ، ثم اثبتوني ففعلوا ، فدخل بهم على هُبَل في جوف الكعبة وكان على بشر في جوف الكعبة . وكانت البئر هي التي يُجمع فيها ما يُهدى للكعبة ، وكان عند هُبَل قِدَاح سبعة بها يضربون على ما يريدون وإلى ما يخرج ينتهون في أمورهم . فقال عبد المطلب لصاحب القِدَاح : اضرب على بنى هؤلاء بقِدَاحهم هذه . وأخبره بنثره الذي نذر . وأعطاه كل رجل منهم قِدَاحه الذي فيه اسمه^(٢) . قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى : وكان عبد الله بن عبد المطلب أصغر بنى أبيه وأحبهم إليه ، وكان عبد المطلب يرى أن السهم إذا أخطأه فقد أشوى . فلما أخذ صاحب القِدَاح القِدَاح ليضرب بها قام عبد المطلب عند هُبَل يدعو الله تعالى ، ثم ضرب صاحب القِدَاح القِدَاح ، فخرج السهم على عبد الله فأخذ عبد المطلب بيده^(٣) وأخذ الشفرة ثم أقبل به إلى إساف ونائلة ليذبحه ، فجذب العباس عبد الله من تحت رجل أبيه حين وضعها عليه ليذبحه ، فيقال إنه شج وجهه شجة لم تزل في وجه عبد الله حتى مات ، فقامت إليه قريش من أنديتها وقالوا : ماذا تريد يا عبد المطلب ؟ قال : أذبحه . فقالت له قريش وبنوه : والله لا تذبحه أبداً حتى تُعثر فيه ، لئن فعلت هذا لا يزال الرجل يأتي بابنه فيذبحه ، فما بقاء الناس على هذا ؟ وقال له المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم ، وكان عبد الله ابن أخت القوم : والله لا تذبحه أبداً حتى تُعثر فيه ، فإن كان فداؤه بأموالنا فديناه . وقالت قريش وبنوه : لا تفعل وانطلق إلى الحجاز فإن به عرافة لها تابع من الجن فتسألها ثم أنت بعد ذلك على رأس أمرك ، إن أمرتك بذبحه ذبحته ، وإن أمرتك بأمر لك وله فيه فرج فعلته .

فانطلقوا حتى قديموا المدينة فوجدوها بغيبر ، فركبوا حتى جاءوها فسألوها ، وقص عليها عبد المطلب خبره وخبر ابنه وما أراد به في نثره . فقالت لهم : ارجعوا عني اليوم .

(٢) طبقات ابن سعد ١/٢٢٠ (القسم الأول) .

(١) ت م : سيمنعوه ، محرقة .

(٣) ت م : فأخذ عبد المطلب عبد الله .

حتى يأتيني تابعي فأسأله . فارجعوا من عندها فلما خرجوا من عندها قام عبد المطلب يدعو الله تعالى ، ثم غدوا عليها فقالت لهم : قد جاءني الخبر ، كم الدية فيكم ؟ قالوا : عشرة من الإبل . وكانت كذلك . قالت : فارجعوا إلى بلادكم ثم قربوا صاحبكم وقربوا عشرة من الإبل ، ثم اضربوا عليه وعليها بالقداح ، فإن خرجت على صاحبكم فزيدوا من الإبل حتى يرضى ربكم ، وإن خرجت على الإبل فانهروها عنه فقد رضى ربكم ونجا صاحبكم .

فخرجوا حتى قديموا مكة ، فلما أجمعوا لذلك قام عبد المطلب يدعو الله ، فقربوا عبد الله وعشرة من الإبل ، ثم ضربوا فخرج القدح على عبد الله ، فزادوا عشرة من الإبل ، فبلغت الإبل عشرين ، فقام عبد المطلب يدعو الله ثم ضربوا القدح فخرج على عبد الله ، فزادوا عشرة من الإبل ، وما زالوا كذلك يزيّدون عشرة فعشرا من الإبل ويضربون عليها بالقداح ، كل ذلك يخرج القدح على عبد الله حتى بلغت الإبل مائة ، وقام عبد المطلب يدعو الله ثم ضربوا فخرج القدح على الإبل ، فقالت قريش : قد انتهى رضا ربك يا عبد المطلب . فقال عبد المطلب^(١) : لا والله حتى أضرب عليها ثلاث مرات . فضربوا على عبد الله وعلى الإبل ، وقام عبد المطلب يدعو الله فخرج القدح على الإبل ، ثم عادوا الثانية والثالثة ، وعبد المطلب قائم يدعو الله فخرج القدح في كليهما على الإبل ، فنحرت ثم تركت لا يصد عنها إنسان ولا سبع .

قال الزهري : وكان عبد المطلب أول من منّ دية النفس مائة من الإبل ، فحجرت في قريش والعرب ، وأقرها رسول الله - صلى الله عليه وسلم^(٢) .

وروى الحاكم وابن جرير والأموي عن معاوية رضى الله تعالى عنه أن أعرابيا قال للنبي صلى الله عليه وسلم : يا ابن النّبيّين . فتبسم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولم يكر عليه . فقيل لمعاوية : من النّبيّين ؟ قال : إسماعيل وعبد الله^(٣) .

قال ابن حزم رحمه الله تعالى : لا عتق لعبد الله غير رسول الله صلى الله عليه وسلم أصلا ولم يولد لعبد الله غير رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ذكر ولا أنثى .

(١) ط : فقال عبد الله .

(٢) سيرة ابن هشام ١/١٥٢ .

(٣) قصص الأنبياء لابن كثير ١/٢١٧ .

وقال ابن سعد رحمه الله تعالى : لم تلد آمنة ولا عبد الله غير رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) .

وأم عبد الله : فاطمة بنت عمرو بن عائذ - بعين مهملة فمثناة تحتية فذال معجمة - ابن عمران ابن مخزوم .

تفسير الغريب

إِسَاف : بكسر المزة وفتح السين المخففة . نائلة - بنون فالف فمثناة تحتية : اسما صنمين .

أصغر بني أبيه : قال السهيلي : هذا غير معروف . ولعل الراوية أصغر بني أمه ، وإلا فحمزة كان أصغر من عبد الله ، والعباس كان أصغر من حمزة . قال السهيلي : وله وجه وهو أن يكون عبد الله أصغر ولد أبيه حين أراد نحره ثم ولد بعد ذلك حمزة والعباس^(٢) . قال أبو ذر الخُشَنِي رحمه الله تعالى : قوله أصغر بني أبيه : يعني في ذلك الوقت^(٣) . أشوى بشين معجمة : قال في النهاية : يقال رَمَى فَأَشَوَى إذا لم يُصَبِّب المقتل . وقال الخُشَنِي : يقال أَشَوَيْتَ من الطعام إذا أَبْقَيْتَ منه .

الْقِدَاح - بكسر القاف : جمع قِدَح . كذلك^(٤) : السهمُ اللين^(٥) كانوا يستقسمون به .

ومن شعر عبد الله والد سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أورد الصلاح الصفدي في تذكرته وشيخنا رحمهما الله في المسالك :

لقد حكم السارون في كل بلدة	بأن لنا فضلا على سادة الأرض
وأن أبي ذو المجد والسودد الذي	يُشار به ما بين نَشْرٍ إلى خَفْضٍ
وجسدي وآباء له أثلسوا العلى	قديما بطيب العرق والحسب المخفص

وسياي الكلام على وفاته في أبواب المولد إن شاء الله تعالى .

تنبيه : روى مسلم من طريق حماد بن سلمة ، عن ثابت ، عن أنس رضي الله تعالى

(١) طبقات ابن سعد ٦١/١ (القسم الأول) ط ليدن .

(٢) شرح السيرة لأبي ذر ص ٥٣ .

(٥) كذا ولعلها : التي كانوا .

(٢) الروض الآنف ١٠٢/١ .

(٤) كذلك : أي بكسر القاف أيضا .

عنه أن رجلا قال : يا رسول الله أين أبي ؟ قال : في النار . فلما قني^(١) دعاه فقال : إن أبي وأباك في النار^(٢) .

قال الشيخ رحمه الله تعالى في مسالك الحنفا في والدَي المصطفى : قوله : « إن أبي وأباك في النار » لم يتفق عليه الرواة ، وإنما ذكره حماد بن سلمة ، عن ثابت . وقد خالفه معمر عن ثابت ، فلم يذكر : إن أبي وأباك في النار . ولكن قال له : إذا مررت بقبر كافر فبشره بالنار . وهذه اللفظة^(٣) لا دلالة فيها على والده صلى الله عليه وسلم بأمر البتة . وهو أثبت من حيث الرواية . فإن مَعْمَرًا أثبت من حماد . فإن حمادًا تكلّم في حفظه ، ووقع له أحاديث منّا كبير ذكروا أن ربيبه دسّها في كتبه . وكان حماد لا يحفظ فحدث بها فوهم . ومن ثم لم يخرج له البخاري شيئا ، ولا أخرج له مسلم في الأصول إلا من روايته عن ثابت .

وقد قال الحاكم في المدخل : ما خرج مسلم لحماد في الأصول إلا من حديثه عن ثابت وقد أخرج له في الشواهد عن طائفة ، وأما مَعْمَر فلم يتكلم في حفظه ولا استنكر شيء من حديثه واتفق على التخريج له الشيخان فكان لفظه أثبت .

ثم وجدنا الحديث ورد من حديث سعد بن أبي وقاص بمثل رواية مَعْمَر ، عن ثابت ، عن أنس .

فروى البزار والطبراني والبيهقي من طريق إبراهيم بن سعد ، عن الزهري ، عن عامر ابن سعد ، عن أبيه ، أن أعرابيا ، قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أين أبي ؟ قال : في النار . قال : فأين أبوك ؟ قال : « حيثما مررت بقبر كافر فبشره بالنار » .

وهذا الإسناد على شرط الشيخين . فتعين الاعتماد على هذا اللفظ وتقديمه على غيره . وقد زاد الطبراني والبيهقي في آخره قال : فأسلم الأعرابي بعد وقال : لقد كلّفني رسول الله صلى الله عليه وسلم تعبًا ! ما مررت بقبر كافر إلا بشرته بالنار .

(١) ت م : فلما نمي .

(٢) صحيح مسلم (١/١٣٢ ط استنبول) كتاب الإيمان ، باب بيان أن من مات على الكفر فهو في النار .

(٣) ط : وهذا اللفظ .

- وقد روى ابن ماجه عن طريق إبراهيم بن سعد ، عن الزهري عن سالم ، عن أبيه قال : جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن أبي كان يصل الرحم وكان . فأين هو ؟ قال : في النار . قال : فكأنه وجد من ذلك فقال : يا رسول الله ، فأين أبوك ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حيثما مررت بقبر مُشرك فبشره بالنار » . قال : فأسلم الأعرابي بعدُ وقال لقد كلّفتني رسولُ الله صلى الله عليه وسلم تعباً ! ما مررتُ بقبر كافر إلا بشرته بالنار^(١) .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : فهذه الزيادة أوضحت بلا شك أن هذا اللفظ العام هو الذي صدر منه صلى الله عليه وسلم وراه الأعرابي بعد إسلامه أمراً مقتضياً للامثال ، فلم يسعه إلا امثاله : ولو كان الجواب باللفظ الأول لم يكن فيه أمرٌ بشئٍ البتة . فعلم أن اللفظ الأول من تصرف الراوى ، رواه بالمعنى على حسب فهمه .

وقد وقع في الصحيحين روايات كثيرة من هذا النمط فيها لفظٌ تصرف فيه الراوى ، وغيره أثبت منه . كحديث أنس في نفي قراءة البسمة . وقد أعله الإمام الشافعى رضى الله تعالى عنه بذلك وقال : إنَّ الثابت من طريق آخر نفي سماعها^(٢) ، ففهم منه الراوى نفي قراءتها فرواه بالمعنى على ما فهمه ، فأخطأ .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : ونحن أجبننا عن حديث مسلم في هذا المقام بنظير ما أجاب به إمامنا الشافعى عن حديث مسلم في نفي قراءة البسمة .

ثم رأيت طريقاً أخرى للحديث مثل لفظ رواية مَعْمَرٍ وَأَزِيدٍ وضوحاً . وذلك أنه قد صرح فيه بأن السائل أراد أن يسأل عن أبيه صلى الله عليه وسلم ، فعُدل عن ذلك تَجْمُلاً وتَأْدِياً^(٣) . فروى الحاكم في المستدرک وصححه عن لقيط بن عامر رضى الله تعالى عنه أنه قال : يا رسول الله هل أحد ممن مضى منا في جاهليته في خير^(٤) ؟ فقال رجل من عرض قريش : إن أباك المنتفق في النار . فكأنه وقع حَرًْ بين جلد وجهى ولحمى مما قال لأبي على رموس الناس ، فهَمَّمت أن أقول : وأبوك يا رسول الله ؟ ثم نظرت فإذا الأخرى أجمل ،

(١) سنن ابن ماجه ٥٠١/١ ، كتاب الجنائز ، باب ما جاء في زيارة قبور المشركين (حديث رقم ١٥٧٣) .

(٢) ت م : سمعهم .

(٣) ط : وأدبها .

(٤) ت م : من خير .

فقلت : وأهلك^(١) يا رسول الله ؟ فقال : ما أتيت عليه من قبر قرشي ولا عامري مشرك
فقل : أرسلني إليك محمد فأبشرك^(٢) بما يسوؤك .

هذه الرواية لا إشكال فيها ، وهي أوضح الروايات وأبينها .

ثم لو فرض اتفاق الرواة على اللفظ الأول كان معارضا بالأدلة الآتية في المسلك الأول
والحديث الصحيح إذا عارضه أدلة أخرى هي أرجح منه وجب تأويله وتقديم تلك الأدلة
عليه كما هو مقرر في الأصول .

تنمة : ثبت في الحديث الصحيح أن أهون أهل النار عذاباً أبو طالب ، وأنه في
صَحْضاح من النار في رجليه نعلان من نار يَغْلِي منهما دماغه ، وهذا مما يدل على أن أبوى
النبي صلى الله عليه وسلم ليسا في النار . لأنهما لو كانا فيها لكانا أهون عذاباً من أبي طالب ،
لأنهما أقرب منه مكاناً ، وأبسط عُذْرًا ، فإنهما لم يدركا البعثة ولا عرض عليهما الإسلام
فامتنعا ، بخلاف أبي طالب ، وقد أخبر الصادق المصدوق أنه أهون أهل النار عذاباً . فليس
أبواه من أهلها . وهذا يسمى عند أهل الأصول دلالة الإشارة .

تنبيه : أجاب جماعة عن الأحاديث الواردة في عدم نجاة الأبوين بأنها وردت قبل
ورود الآيات والأحاديث الآتية في المسلك الأول . كما أجابوا بذلك عن الأحاديث الواردة
في أطفال المشركين أنهم في النار . وقالوا : الناسخ لأحاديث الأطفال قوله تعالى : « وما كنا
مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً »^(٣) . وإذا عُلِمَ ما تقرر للعلماء رضى الله تعالى عنهم في والدى المصطفى
صلى الله عليه وسلم مسالك :

الأول : أنهم لم تبلغهما دعوة أحد وذلك لمجموع أمور : تأخر زمانهما وبعد ما بين الأنبياء
السابقين . فإن آخر الأنبياء قبل بعثة نبينا صلى الله عليه وسلم : عيسى صلى الله عليه وسلم .
وكانت الفترة بينه وبين بعثة نبينا صلى الله عليه وسلم نحو مائة سنة ، ثم إنهما كانا
في زمن جاهلية ، وقد طَبَّقَ الجهلُ الأرضَ شرقاً وغرباً وفُقد من يعرف الشرائع ويبلغ الدعوة
على وجهها إلا نفرا يسيرا من أحبار أهل الكتاب مفرقين في أقطار الأرض كالشام وغيرها .
ولم يُعهد لهما تقلب في الأسفار سوى إلى المدينة ولا عمراً طويلاً بحيث يقع لهما فيه

(١) ت م : وأهلك . (٢) ط : يبشرك . (٣) سورة الإسراء ١٥ .

التنقيب ، فإن والده صلى الله عليه وسلم صحح الحافظ العلاني- أنه عاش من العمر نحو ثمانى عشرة سنة . ووالدته صلى الله عليه وسلم ماتت وهى فى حدود العشرين تقريباً . ومثل هذا العمر لايسع الفحص عن المطلوب فى مثل ذلك الزمان لاسيما وهى امرأة مفضونة محجبة فى البيت عن الاجتماع بالرجال ، والغالب على النساء أنهم لايعرفن ماالرجال فيه من أمر الديانات والشرائع ، خصوصاً فى زمان الجاهلية الذى رجاله لايعرفون ذلك فضلاً عن نسائه . ولهذا لما بُعث النبي^(١) صلى الله عليه وسلم تعجب من بعثته أهل مكة وقالوا : « أَبْعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا » وقالوا : « لو شاء ربُّنا^(٢) لَأَنزَلَ مَلَائِكَةً مَّاسْمَعِنَا بِهِذَا فِي آيَاتِنَا الْأُولَى » .

فلو كان عندهم عِلْمٌ من بعثة الرسل ما أنكروا ذلك وربما كانوا يظنون أن إبراهيم بُعث بما هم عليه ، فإنهم لم يجدوا من يبلغهم شريعة إبراهيم على وجهها لدثورها وفقد من يعرفها ، إذ كان بينهم وبين زمن إبراهيم أزيد من ثلاثة آلاف سنة ، وحُكم من لم تبلغه الدعوة أنه يموت ناجياً بشرطه الآتى فى الأحاديث الآتية ، وأنه لا^(٣) يعذب ابتداء قبل الامتحان كما سيأتى بيان ذلك .

هذا مذهبنا لا خلاف فيه بين أئمتنا الشافعية فى الفقه والأشاعرة فى الأصول . وقد نص على ذلك إمامنا الشافعى رضى الله تعالى عنه فى الأم والمختصر ، وتبعه جميع الأصحاب فلم يشذَّ أحدٌ منهم بخلاف ، واستدلوا على ذلك بعدة آيات منها قوله تعالى : « وما كنا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا^(٤) » روى ابن جرير وابن أبي حاتم فى تفسيريهما عن قتادة فى الآية قال : « إِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِمُعَذِّبٍ أَحَدًا حَتَّى يَسْبِقَ إِلَيْهِ مِنَ اللَّهِ خَيْرٌ أَوْ تَأْتِيَهُ مِنَ اللَّهِ بَيِّنَةٌ » ومنها قوله تعالى : « ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ^(٥) » ومنها قوله تعالى : « وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا : رَبُّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ^(٦) » أوردتهما الزركشى فى شرح جمع الجوامع استدلالاً على قاعدة أن شكر المنعم ليس بواجب عقلاً بل بالسمع ، وهذه القاعدة أى قاعدة شكر المنعم مرجعها إلى قاعدة كلامية وهى قاعدة التحسين والتقبيح العقليين ، وإنكارهما متفق عليه

(١) ط : لما بعث رسول الله .

(٢) ط : لو شاء الله .

(٣) ت م : لم يعذب .

(٤) سورة الإسراء ١٠ .

(٥) سورة الأنعام ١٢١ .

(٦) سورة القصص ٤٧ .

بين الأشاعرة كما هو معروف في كتب الكلام والأصول . وقد أطنب الأئمة في تقريرها .
وترجع مسألة من لم تبلغه الدعوة إلى قاعدة ثانية أصولية وهي : أن الغافل لا يكلف .
وهذا هو الصواب في الأصول للآية الثانية .

ثم اختلفت عبارات^(١) الأصحاب فيمن لم تبلغه الدعوة ، وأحسنها من قال : إنه ناج .
وإياها اختار السبكي رحمه الله تعالى .

ومنهم من قال : على الفطرة . ومنهم من قال : مُسلم .

قال الغزالي رحمه الله تعالى : التحقيق أن يقال : في معنى المُسلم .

وقد مشى على هذا المسلك في والدتي سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قوم من العلماء
فصرّحوا بأنهما لم تبلغهما الدعوة . حكاه عنهم سبط ابن الجوزي رحمه الله تعالى في « مرآة
الزمان » ومشى عليه الإمام الآبي في شرح مسلم .

وكان شيخنا شيخ الإسلام شرف الدين المناوي يعول عليه ويجيب به إذا سئل عنهما .
وقد ورد في أهل الفترة أحاديث كثيرة أنهم موقوفون إلى أن يُمتحنوا يوم القيامة ،
فمن أطاع دخل الجنة ومن عصى دخل النار . والمصحح منها ثلاثة : الأول ، حديث الأسود
ابن سريع رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أربعة يحتجون يوم
القيامة : رجل أصم لا يسمع شيئا ، ورجل أحمق ، ورجل هَرِم ، ورجل مات في الفترة^(٢) .
فأما الأصم فيقول : رب لقد جاء الإسلام وما أسمع شيئا . وأما الأحمق فيقول : رب لقد
جاء الإسلام والصبيان يخنفونني بالبعر . وأما الهرم فيقول : رب لقد جاء الإسلام وما أعقل
شيئا . وأما الذي مات في الفترة فيقول : رب ما أثنائي لك رسول . فيأخذ مواعيقهم ليُطيعنه ،
فيرسل إليهم : أن ادخلوا النار . فمن دخلها كانت عليه برّدا وسلاما ، ومن لم يدخلها
فيسحب^(٣) إليها » .

الثاني : حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه موقوفا ، مثل حديث الأسود بن سريع .
رواهما الإمام أحمد^(٤) وإسحاق في مستنبيهما والبيهقي في كتاب الاعتقاد ، وإسنادهما صحيح .
ورواه عبد الرزاق بسند صحيح من طريق آخر عنه .

(٢) ط : في فترة .

(٤) مستد أحمد ٢٤/٤ (ط المينة) .

(١) ط : عبارة .

(٢) ط : يسحب .

الثالث : حديث ثوبان رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا كان يومُ القيامة جاء أهل الجاهلية يحملون أوزارهم على ظهورهم ، فيسألهم ربهم فيقولون : ربنا لم ترسل إلينا رسولا ولم يأتنا لك أمر ، ولو أرسلت إلينا رسولا لكنا أطوع عبادك . فيقول لهم ربهم : رأيتمكم إن أمرتكم بأمر تطيعوني ؟ فيقولون : نعم . فيأمرهم أن يعمدوا إلى جهنم فيدخلوها ، فينطلقون حتى إذا دنوا منها وجدوا لها تغيطاً وزفيراً فيرجعون إلى ربهم فيقولون : ربنا أجرنا منها . فيقول لهم : ألم ترعوا أني إن أمرتكم بأمر تطيعوني ؟ فيأخذ على ذلك مواليقهم فيقول : اعمدوا إليها . فينطلقون حتى إذا رأوها فرقوا ورجعوا فقالوا : ربنا قرعنا منها ولا نستطيع أن ندخلها . فيقول : ادخلوها داخرين . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لو دخلوها أول مرة كانت عليهم برداً وسلاماً . رواه البزار والحاكم وصححه وأقره الذهبي^(١) .

وورد من حديث أبي سعيد رضي الله تعالى عنه مرفوعاً قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يؤتى بالمالك في الفترة والمعتوه والمولود ، فيقول المالك في الفترة : لم يأتني كتاب ولا رسول . ويقول المعتوه : أي رب لم تجعل لي عقلاً أعقل به خيراً ولا شراً . ويقول المولود : لم أدرك العمل . قال : فترفع لهم نار فيقال لهم : ردوها . أو قال : ادخلوها . فيدخلها من كان في علم الله سعيداً لو أدرك العمل ، ويُنسك عنها من كان في علم الله شقيماً لو أدرك العمل ، فيقول الله تبارك وتعالى : « إياي عصيتم فكيف برسلي بالغيب » .

رواه البزار^(٢) من طريق عطية العوفي وفيه ضعف . والترمذي يحسن حديثه خصوصاً إذا كان له شاهد ، وحديثه هذا له عدة شواهد تقتضي^(٣) الحكم بحسنه وثبوته .

ومن حديث أنس رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يؤتى بأربعة يوم القيامة : بالمولود ، والمعتوه ، ومن مات في الفترة ، وبالشيوخ الفاني ، كلهم يتكلم بحجته ، فيقول الله تبارك وتعالى لِعُنُقٍ من جهنم : ابرزي . فيقول لهم : إني كنت أبعث إلى عبادي رسلاً من أنفسهم ، وإني رسول نفسي إليكم ، ادخلوا هذه : فيقول من

(١) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٤٧/١٠ وقال : رواه البزار بإسنادين ضعيفين .

(٢) مجمع الزوائد ٢١٦/٧ وقال الهيثمي : رواه البزار ، وفيه علة وهو ضعيف .

(٣) ت م : ينبغي .

كُتِبَ عَلَيْهِ الشَّقَاءُ يَا رَبِّ أَنْدَخِلْهَا^(١) وَمِنْهَا كُنَّا نَفْرَقُ ، وَمَنْ كُتِبَ لَهُ السَّعَادَةُ فَيَمُضِي فَيَقْتَحِمُ فِيهَا مَسْرَعًا فَيَقُولُ اللَّهُ : قَدْ عَصَيْتُمُونِي فَأَنْتُمْ لِرُسُلِي أَشَدُّ تَكْذِيبًا وَمَعْصِيَةً . فَيَدْخُلُ هَؤُلَاءِ الْجَنَّةَ وَهَؤُلَاءِ النَّارَ .

• رواه البزار^(٢) وأبو يعلى .

ومن حديث معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يَوْمَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ بِالمَسْوُوحِ عَقْلًا وَبِالمَالِكِ فِي الْفِتْرَةِ وَبِالمَالِكِ صَغِيرًا ، فَيَقُولُ المَسْوُوحُ عَقْلًا : يَا رَبِّ لَوْ آتَيْتَنِي عَقْلًا مَا كَانَ مِنْ آتِيَّتِهِ عَقْلًا بِأَسْعَدَ بِعَقْلِهِ مِنِّي . وَذَكَرَ فِي المَالِكِ فِي الْفِتْرَةِ والصَّغِيرِ نَحْوَ ذَلِكَ ، فَيَقُولُ الرَّبُّ . إِنِّي آمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَتَطِيعُونَ ؟ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ . فَيَقُولُ : اذْهَبُوا فَادْخُلُوا النَّارَ . قَالَ : وَلَوْ دَخَلُوهَا مَا خَرَّتْهُمْ فَيُظَنُّونَ أَنَّهُمْ قَدْ أَهْلَكُوا مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ فَيَرْجِعُونَ سَرَّاعًا ، ثُمَّ يَأْمُرُهُمُ الثَّانِيَةُ ، فَيَرْجِعُونَ كَذَلِكَ فَيَقُولُ الرَّبُّ : قَبْلَ أَنْ أَخْلَقَكُمْ عَلِمْتُ مَا أَنْتُمْ عَامِلُونَ وَعَلَى عِلْمِي خَلَقْتُكُمْ وَإِلَى عِلْمِي تَصِيرُونَ ، ضُمُّهُمْ^(٣) . فَتَأْخُذُهُمْ .

رواه الطبراني وأبو نعيم^(٤) .

قال الحافظ رحمه الله تعالى في الإصابة في ترجمة أبي طالب في القسم الرابع من حرف الطاء من الكُنَى ، بعد أن أورد قصة الامتحان : ونحن نرجو أن يدخل عبد المطلب وآل بيته في جملة من يدخلها طائعًا فينجدوا ، إلا أبا طالب فإنه أدرك البعثة ولم يؤمن ، وثبت أنه في ضَحَضٍ من النار^(٥) .

وذكر الحافظ عماد الدين ابن كثير رحمه الله تعالى قصة الامتحان أيضًا في والذي رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر أهل الفترة وقال : إن منهم من يجيب ومنهم من لا يجيب إلا أنه لم يقل إن الظن في أبوي النبي صلى الله عليه وسلم أن يجيبا .

(١) ت م : أَنْدَخِلْنَاهَا . (٢) مجمع الزوائد ٢١٦/٧ قال الهيثمي : وفيه عطية ، وهو ضعيف

(٣) ت م : فَتَضْمُهُمْ فَتَأْخُذُهُمْ .

(٤) مجمع الزوائد ٢١٦/٧ ، قال الهيثمي : وفيه عمرو بن واقد ، وهو متروك عند البخاري وغيره ، وروى بالكذب . وقال محمد بن مبارك الصوري : كان يتبع السلطان وكان صدوقاً .

(٥) الإصابة ١١٥/٧ .

ولا شك أن الظن بهما أن يوفقهما الله تعالى حينئذ للإجابة ، لشفاعته النبي صلى الله عليه وسلم ، كما رواه تمام في فوائده بسند ضعيف من حديث ابن عمر مرفوعا : « إذا كان يوم القيامة شفعت لأبي وأمي » الحديث .

وروى الحاكم وصححه عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن أبيه فقال : « ما سألتهما ربي وإنى لقائم يومئذ المقام المحمود » . فهذا تلويح بأنه يُرجى لهما الخير عند قيامه المقام المحمود ، وذلك بأن يشفع لهما ليوفقا للطاعة عند الامتحان . ولا شك في أنه صلى الله عليه وسلم يقال له عند قيامه في ذلك المقام : سَلْ تُعْطَ واشفع تُشَفَّعْ ، كما في الأحاديث الصحيحة ، فإذا سأل ذلك أعطيه .

وينضم إلى ذلك ما رواه أبو سعد النيسابوري في « شرف المصطفى » وعمر الملائكة في سيرته عن عمران بن حصين مرفوعا : « سألت ربي أن لا يدخل النار أحدا من أهل بيتي . فأعطاني ذلك ^(١) » وروى ابن جرير عن ابن عباس في قوله تعالى : « وسوف يعطيك ربك فترضى » قال : من رضا محمد صلى الله عليه وسلم أن لا يدخل أحدا من أهل بيته النار .

فهذه الأحاديث يشد بعضها بعضا ، لأن الحديث الضعيف إذا كثرت طرقه أفاد ذلك قوة ، كما تقرر في علم الحديث .

وروى الطبراني عن أم هانئ رضي الله تعالى عنها ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما بال أقوام يزعمون أن شفاعتي لا تنال أهل بيتي ، وإن شفاعتي تنال حاء وحكم » .

قال في النهاية : حاء وحكم قبيلتان جافيتان من وراء رمل يبرين . انتهى . ويبرين بمثناة تحتية فباء موحدة فراء فمثناة تحتية فنون ويقال يبرون . قال أبو عبيد البكري : هو رمل معروف في ديار بني سعد بن ^(٢) تميم .

وقال الإمام أبو عبد الله محمد بن خلف الآبي في شرح مسلم في شرح حديث : « إن أبا وأباك في النار » وأورد قول الإمام النووي فيه أي الحديث : إن من مات كافرا في النار ولا تنفعه قرابة الأقربين . ثم قال الآبي : انظر هذا الإطلاق وقد قال السهيلي رحمه

(١) يناقض ذلك ما جاء في الأحاديث الصحيحة من قوله صلى الله عليه وسلم لأهل بيته : « اعملوا فإني لا أغني عنكم من الله شيئا » .

(٢) في معجم البكري ١٢٨٧ : من تميم .

الله تعالى : ليس لنا أن نقول ذلك . فقد قال صلى الله عليه وسلم « لا تؤذوا الأحياء بسبِّ الأموات . وقال تعالى : « إن الذين يؤفخون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا »^(١) ولعله يصحح ما جاء أنه صلى الله عليه وسلم أحيا [الله] له أبوية فآمنا به ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم فوق هذا . ولا يُعجز الله سبحانه وتعالى شيء .

ثم أورد قول النووي وفيه أن من مات على الفترة على ما كانت عليه العرب من عبادة الأوثان في النار ، وليس هذا من التعذيب قبل بلوغ الدعوة لأنه بلغتهم دعوة إبراهيم وغيره من الرسل .

ثم قال : قلت : تأمل ما في كلامه من التناقض ، فإن من بلغتهم الدعوة ليسوا بأهل فترة ، فإن أهل الفترة هم الأمم الكائنة بين أزمنة الرسل الذين لم يرسل إليهم الأول ولم يدركوا^(٢) الثاني ، كالأعراب الذين لم يرسل إليهم عيسى ولا لحقوا النبي صلى الله عليه وسلم . والفترة بهذا التفسير تشمل ما بين كل رسولين . ولكن الفقهاء إذا تكلموا في الفترة فإنما يعنون التي بين عيسى والنبي صلى الله عليه وسلم .

ولما دلت القواطع على أنه لا يعذب حتى تقوم الحجة علمنا أنهم غير معذبين . فإن قلت : صحت أحاديث بتعذيب أهل الفترة كصاحب الميخجن وغيره . قلت : قد أجاب عن ذلك عقيل بن أبي طالب بثلاثة أجوبة : الأول أنها أخبار آحاد فلا تُعارض القاطع^(٣) .

الثاني : قصر التعذيب على هؤلاء والله أعلم بالسبب .

الثالث : قصر التعذيب في هذه الأحاديث على من بدل وغير الشرائع وشرع من الضلال ما لا يُعذر به . فإن أهل الفترة ثلاثة أقسام : الأول من أدرك التوحيد ببصيرته ثم من هؤلاء من لم يدخل في شريعة كقُتُس بن ساعدة وزيد بن عمرو بن نُفَيْل . ومنهم من دخل في شريعة حتى قائمة الرسم كُتْبِع وقومه .

الثاني : من بدل وغير وأشرك ولم يوحد وشرع لنفسه فحلل وحرم وهم الأكثر ، كعمرو ابن لُحَيٍّ أول من سبب السوائب ووصل الوصيلة وحمى الحامي . وزادت طائفة على

(١) سورة الأحزاب ٥٧ .

(٢) ت م : فلا تعارض القطع .

(٣) ت م : ولا أدركوا .

ما شرّعه - أن عبدوا الجن والملائكة وخرقوا البنين والبنات^(١)، واتخذوا بيوتاً جعلوا لها سدنة وحجاباً يضاهون بها الكعبة كاللات والعزى ومناة .

الثالث : من لا يشرك ولم يُوحّد ولا دخل في شريعة نبي ، ولا ابتكر لنفسه شريعة ولا اخترع ديناً ، بل بقى عمره على حال غفلة عن هذا كله . وفي الجاهلية من كان كذلك .

فإذا انقسم أهل الفترة إلى الثلاثة أقسام فيُحمل من صح^(٢) تنزيهه على أهل القسم الثاني بكفرهم بما لا يُعذرون به . وأما القسم الثالث فهم أهل فترة حقيقة ، وهم غير معذبين للقطع كما تقدم .

وأما القسم الأول فقد قال صلى الله عليه وسلم في كل من قُتس وزيد : إنه يُبعث أمةً وُحّده . وأما تُبّع ونحوه^(٣) فحكمهم حكم أهل الدين الذين دخلوا فيه ، ما لم يلحق أحد منهم الإسلام الناسخ لكل دين . انتهى . ما أورده الآبي رحمه الله تعالى .

المسلك الثاني : أنهما لم يثبت عنهما شرك بل كانا على الحنيفية دين جدّهما إبراهيم صلى الله عليه وسلم ، كما كان زيد بن عمرو بن نُفيل وأضرابه في الجاهلية . ومال إلى هذا المسلك الإمام فخر الدين الرازي رحمه الله تعالى . وزاد أن آباءه صلى الله عليه وسلم كلهم إلى آدم كانوا على التوحيد . كما قال في كتابه « أسرار التنزيل » ما نصه : قيل إن آزر لم يكن والد إبراهيم بل كان عمه . واحتجوا عليه بوجوه . منها : أن آباء الأنبياء ما كانوا كفاراً . ويدل عليه وجوه . أحدها : قوله تعالى : « الذي يراك حين تقوم وتقلّبك في الساجدين^(٤) » . قيل معناه : أنه كان يُنقل نوره من ساجد إلى ساجد قال : وبهذا^(٥) التقدير فالآية دالة على أن جميع آباء محمد صلى الله عليه وسلم كانوا مسلمين ، وحينئذ يجب القطع بأن والد إبراهيم ما كان من الكافرين إنما ذاك عمه ، أقصى ما في الباب أن يحمل قوله : « وتقلّبك في الساجدين » على وجوه أخرى ، وإذا وردت الروايات بالكل ولا منافاة بينها وجب حمل الآية على الكل ، ومتى صحّ ذلك ثبت أن والد إبراهيم ما كان من عبدة الأوثان .

(١) إشارة إلى قوله تعالى : « وخرقوا له بنين وبنات بغير علم » سورة الأنعام .
(٢) ت م : موضع تنزيهه .
(٣) ت م : ونحوهم .
(٤) سورة الشعراء ٢١٩ .
(٥) ط : ولهذا .

- قال : وما يدل على أن آباء محمد صلى الله عليه وسلم . ما كانوا مشركين قوله عليه الصلاة والسلام : « لم أزل أنقل من أصلاب الطاهرين إلى أرحام الطاهرات » وقال تعالى : « إنما المشركون نجس » فوجب أن لا يكون أحد من أجداده صلى الله عليه وسلم مشركا . انتهى كلام الإمام فخر الدين .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : وقد وجدت له أدلة قوية ما بين عام وخاص . فالعام مركب من مقدمتين : إحداهما : أنه قد ثبت في الأحاديث الصحيحة أن كل جد من أجداده صلى الله عليه وسلم خير أهل قرنه لحديث البخاري : « بُعثت من خير قرون بني آدم قرنا فقرنا ، حتى بُعثت من القرن الذي كنت فيه » وتقدمت أحاديث كثيرة في هذا المعنى في باب فضل العرب وفي باب طهارة أصله صلى الله عليه وسلم .

الثانية : أنه قد ثبت أن الأرض لم تخل من سبعة مسلمين فصاعدا يدفع الله تعالى بهم عن أهل الأرض . فروى عبد الرزاق في المصنف وابن المنذر في التفسير بسند صحيح على شرط الشيخين عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه قال : « لم يزل على وجه الدهر في الأرض سبعة مسلمون فصاعدا فلولا ذلك هلكت الأرض ومن عليها »^(١) .

وروى الإمام أحمد في الزهد والخلال في كرامات الأولياء بسند صحيح على شرطهما : عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : ما خلت الأرض من بعد نوح من سبعة يدفع الله تعالى بهم عن أهل الأرض .

وإذا قرنت بين هاتين المقدمتين أنتج ما قاله^(٢) الإمام . لأنه إن كان كل جد من أجداده صلى الله عليه وسلم من جملة السبعة المذكورين في زمانه فهو المدعى . وإن كان غيرهم لزم أحد أمرين : إما أن يكون غيرهم خيرا منهم ، وهو باطل لمخالفته الحديث الصحيح ، وإما أن يكونوا خيرا منه وهم على الشرك وهو باطل بالإجماع ، وفي التنزيل : « ولعبد مؤمن خير من مشرك »^(٣) ، فثبت أنهم على التوحيد ليكونوا خيرا أهل الأرض كل في زمانه . وأما الخاص فروى ابن سعد في الطبقات عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : « ما بين نوح إلى آدم من الآباء كانوا على الإسلام »^(٤) .

(١) انظر أحاديث الأبدال في مجمع الزوائد ٦٢/٩ . (٢) ت م : كما قاله .

(٣) سورة البقرة ٢٢١ .

(٤) طبقات ابن سعد ٢٦/١ (القسم الأول) ، ونصه : « كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الإسلام » .

- . وروى ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في مسنده والحاكم وصححه ، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق فاختلفوا فبعث الله النبيين . قال : وكذلك هي في قراءة عبد الله : كان الناس أمة واحدة فاختلفوا . وفي التنزيل حكاية عن نوح صلى الله عليه وسلم : « رب اغفر لي ولوالدي وللمن دخل بيتي مؤمنا » وسام بن نوح مؤمن بنص القرآن والإجماع ، بل ورد في أثر أنه نبي رواه ابن سعد والزبير بن بكار في الموفقيات وابن عساكر عن محمد بن السائب . وولده أرفخشذ صريح بإيمانه في أثر عن ابن عباس . رواه ابن عبد الحكم في تاريخ مصر وفيه أنه أدرك جدّه نوحا وأنه دعا له أن يجعل الله تعالى الملك والنبوة في ولده . وولد أرفخشذ إلى تارح وردّ التصريح بإيمانهم .

روى ابن سعد من طريق محمد بن السائب ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الناس ما زالوا ببابل وهم على الإسلام من عهد نوح إلى أن ملكهم نمرود فدعاهم إلى عبادة الأوثان ففعلوا^(١) .

فُعُرف من مجموع هذه : الآثار أن أجداد النبي صلى الله عليه وسلم كانوا مؤمنين بيقين من آدم إلى زمن نمرود . وفي زمنه كان إبراهيم صلى الله عليه وسلم . وآزر إن كان والد إبراهيم فيستثنى من سلسلة النسب وإن كان عمه فلا استثناء . وهذا القول ، أعني أن آزر ليس أبا إبراهيم ، ورد عن جماعة من السلف . رواه ابن أبي شيبة وابن المنذر عن مجاهد ، من طرق بعضها صحيح . ورواه ابن المنذر عن ابن جريج بسند صحيح وابن أبي حاتم عن السدي بسند صحيح .

وقد وجه من حيث اللغة بأن العرب تطلق لفظ الأب على العم إطلاقا شائعا وإن كان مجازا . وبسط الشيخ الكلام على ذلك ، وتركته لأنه خلاف الظاهر .

وقد صحت الأحاديث في البخاري وغيره وتضافرت نصوص العلماء بأن العرب من عهد إبراهيم وهم على دينه ولم يكفر أحد منهم إلى عهد عمرو بن عامر الخزاعي ، وهو الذي يقال له عمرو بن لُحَيٍّ ، فهو أول من عبد الأصنام وغير دين إبراهيم وحمل العرب على

(١) طبقات ابن سعد ١٩/١ (القسم الأول) .

ذلك فتبعته . وكان عمرو بن لُحَيٍّ قريباً من زمن كثانة جد النبي صلى الله عليه وسلم
ولهذا مزيد بيان يأتي قبيل أبواب البعثة .

ثم ذكر الشيخ رحمه الله تعالى ما يشهد لإيمان عدنان ومعدّ وربيعه ومضر وخزيمة وأسد
وإلياس وكعب بن لؤى . ومباني بيان ذلك في تراجمهم .

ثم قال : فتلخص من مجموع ما سقناه : أن أجداده صلى الله عليه وسلم من آدم إلى
كعب بن لؤى ومن ولده مرة مصرحاً بإيمانهم ، إلا آزر فإنه مختلف فيه . فإن كان والد
إبراهيم فإنه مستثنى ، وإن كان عمه كما هو أحد القولين فيه فهو خارج عن الأجداد
وسلّمت سلسلة النسب .

وبقى بين مرة وعبد المطلب أربعة أجداد لم أظفر فيهم بنقل . وعبد المطلب يأتي الكلام
عليه في ترجمته إن شاء الله تعالى .

ويرحم^(١) الله الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين الدمشقي حيث قال :

تنقل أحمد نوراً مبيناً تلاً في وجوه^(٢) الساجدين
نقلب فيهم قرناً فقرناً إلى أن جاء خير المرسلين

• • •

المسلك الثالث : أن الله تعالى أحياهما له صلى الله عليه وسلم حتى آمنّا به . وهذا المسلك
مال إليه طائفة كثيرة من الأئمة وحفاظ الحديث واستندوا إلى حديث ورد بذلك لكن
إسناده ضعيف . وقد أورده ابن الجوزي في الموضوعات ، وليس بموضوع ، وقد نص ابن
الصلاح في علوم الحديث وسائر من تبعه على أن ابن الجوزي ناسخ في كتابه الموضوعات
فلأورد فيه أحاديث وحكم بوضعها وليست بموضوعة بل هي ضعيفة فقط ، وربما تكون
حسنة أو صحيحة .

قال الحافظ زين الدين العراقي رحمه الله تعالى في ألفيته :

وأكثر الجامع فيه إذ خرج لمطلق الضعف عن أبا الفرج

وقد ألف شيخ الإسلام أبو الفضل ابن حجر رحمه الله تعالى كتاباً سماه : القول
المستد في اللب عن مستند أحمد ، وأورد فيه جملة من الأحاديث التي أوردها ابن الجوزي

(١) ط : ورحم .

(٢) ط : في جباه .

في الموضوعات وهي في مسند أحمد . وَكَرَّرَ عَنْهَا أَحْسَنَ الدَّرَجَةِ ، وَوَهَّمَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي حُكْمِهِ (١) .
عَلَيْهَا بِالْوَضْعِ ، وَبَيَّنَّ أَنَّ مِنْهَا مَا هُوَ ضَعِيفٌ فَقَطْ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَصِلَ إِلَى حَدِّ الْوَضْعِ ، وَمِنْهَا
مَا هُوَ حَسَنٌ ، وَمِنْهَا مَا هُوَ صَحِيحٌ ، وَأَبْلَغَ مِنْ ذَلِكَ أَنَّ مِنْهَا حَدِيثًا مَخْرُجًا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ .
حَتَّى قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ : هَذِهِ غَفْلَةٌ شَدِيدَةٌ مِنْ ابْنِ الْجَوْزِيِّ حَيْثُ حَكَّمَ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ
بِالْوَضْعِ وَهُوَ فِي أَحَدِ الصَّحِيحَيْنِ . انْتَهَى .

وَسَبَقَهُ إِلَى شَيْءٍ مِنْ هَذَا التَّعْقِبِ شَيْخُهُ حَافِظُ عَصْرِهِ زَيْنُ الدِّينِ الْعِرَاقِيُّ ، وَرَأَيْتُ فِي
فَهْرَسْتِ مَصْنُفَاتِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ أَنَّهُ شَرَعَ فِي تَأْلِيفِ تَعْقِبَاتٍ عَلَى ابْنِ الْجَوْزِيِّ ، وَلَمْ أَقِفْ
عَلَى هَذَا التَّأْلِيفِ ، وَقَدْ تَتَبَّعْتُ أَنَا مِنْهُ جُمْلَةً مِنَ الْأَحَادِيثِ لَيْسَتْ بِمَوْضُوعَةٍ ، فَمِنْهَا مَا هُوَ
فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَهٍ وَمُسْتَدْرَكِ الْحَاكِمِ وَغَيْرِهَا مِنَ الْكُتُبِ
الْمُعْتَمَدَةِ وَبَيَّنْتُ حَالَ كُلِّ حَدِيثٍ مِنْهَا ضَعْفًا وَحُسْنًا وَصَحَّةً فِي تَأْلِيفِ حَافِلٍ ، يُسَمَّى :
« النَّكْتُ الْبَدِيعَاتُ عَلَى الْمَوْضُوعَاتِ » .

وَهَذَا الْحَدِيثُ الَّذِي نَحْنُ فِي ذِكْرِهِ خَالَفَ ابْنَ الْجَوْزِيِّ فِيهِ كَثِيرٌ مِنَ الْأَثَمَةِ وَالْحِفَافِ
فَذَكَرُوا أَنَّهُ مِنْ قِسْمِ الضَّعِيفِ الَّذِي يَجُوزُ رَوَايَتُهُ فِي الْفَضَائِلِ وَالْمَنَاقِبِ ، لَا مِنْ قِسْمِ
الْمَوْضُوعِ ، مِنْهُمْ (٢) الْحَافِظُ أَبُو بَكْرٍ الْخَطِيبُ الْبَغْدَادِيُّ ، وَالْحَافِظُ أَبُو الْقَاسِمِ ، ابْنُ عَسَاكِرَ
وَالْحَافِظُ أَبُو حَفْصٍ ابْنُ شَاهِينَ ، وَالْحَافِظُ أَبُو الْقَاسِمِ السُّهَيْلِيُّ ، وَالْإِمَامُ الْقُرْطُبِيُّ ، وَالْحَافِظُ
مُحِبُّ الدِّينِ الطَّبْرِيُّ ، وَالْعَلَّامَةُ نَاصِرُ الدِّينِ بْنِ الْمُنِيرِ ، وَالْحَافِظُ فَتْحُ الدِّينِ بْنِ سَيِّدِ النَّاسِ ،
وَزَقَلَهُ عَنْ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ . وَمَشَى عَلَيْهِ الصَّلَاحُ الصَّفَدِيُّ فِي نَظْمٍ لَهُ وَالْحَافِظُ شَمْسُ الدِّينِ
ابْنُ نَاصِرِ الدِّينِ الدَّمَشْقِيُّ فِي أَيْيَاتٍ لَهُ فَقَالَ :

حَبَّأَ اللَّهُ النَّبِيَّ مَزِيدَ فَضْلٍ عَلَى فَضْلٍ وَكَانَ بِهِ رَعُوفًا
فَأَحْيَا أُمَّهُ وَكَسَدَا أَبَاهُ لِإِيمَانٍ بِهِ فَضْلًا لَطِيفًا (٣)
فَسَلَّمَ فَالْقَدِيمُ بِهِ سَدَا قَدِيرٌ وَإِنْ كَانَ الْحَدِيثُ بِهِ ضَعِيفًا

وَأَخْبَرَنِي بَعْضُ الْفَضَلَاءِ أَنَّهُ وَقَفَ عَلَى قُتَيْبَا بَخْطِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ ابْنِ حَجْرَانَهُ أَجَابَ فِيهَا
بِهَذَا ، إِلَّا أَنِّي لَمْ أَقِفْ عَلَى ذَلِكَ ، وَإِنَّمَا وَقَفْتُ عَلَى كَلَامِهِ الَّذِي قَدَّمْتُهُ فِي الْمَسْلُوكِ الثَّانِي .

(١) ط : في الحكم . (٢) ط : قال : منهم .

(٣) كَذَا فِي ط مُوَافَقًا لِلْيُطُو فِي اللَّائِي الْمَصْنُوعَةِ ٢٦٨/١ ، وَفِي بَقِيَةِ النُّسخِ : لَطِيفًا مَنِيفًا .

وقال السهيلي رحمه الله تعالى في أوائل «الروض الأنف» بعد إيراد حديث أنه صلى الله عليه وسلم سأل ربه أن يُخَيَّ أبويه فأحياهما له فأَمَنَّا به ثم أَمَاتهما ما نصه : « والله قادر على كل شيء وليس تَعْجُز رحمته وقدرته عن شيء ، ونبيه صلى الله عليه وسلم أهل أن يختصه^(١) بما شاء من [فضله وينعم عليه بما شاء^(٢) من] كرامته^(٣) . وقال في موضع آخر من الكتاب في^(٤) حديث أنه صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة : « لو كنتِ بلغتِ معهم الكُدَى ما رأيت الجنة حتى يراها جدُّ أبيك » ما نصه : « في قوله : جدُّ أبيك ولم يقل جدك يعني أباه تقوية للحديث الضعيف الذي قدمنا ذكره : أن الله تعالى أحيا أمه وأباه وآمنا به » انتهى .

مع أن الحديث الذي أورده السهيلي لم يذكره ابن الجوزي في الموضوعات ، وإنما أورد ابن الجوزي حديثاً آخر من طريق آخر في إحياء أمه فقط وفيه قصة بلفظ غير لفظ الحديث الذي أورده السهيلي . فلم أنه حديث آخر مستقل وقد جعل هؤلاء الأئمة هذا الحديث ناسخاً للأحاديث الواردة لما يخالف ذلك ، ونصوا على أنه متأخر عنها فلا تعارض بينه وبينها .

وقال القرطبي رحمه الله تعالى : فضائل النبي صلى الله عليه وسلم لم تزل تتوالى وتتابع إلى آخر مماته ، فيكون هذا مما فضله الله به وأكرمه . قال : وليس إحيائهما وإيمانها به بممتنع عقلاً ولا شرعاً ، فقد ورد في القرآن إحياء قتيل بنى إسرائيل وإخباره بقاتله ، وكان عيسى عليه الصلاة والسلام يحيى الموتى وكذلك نبينا صلى الله عليه وسلم قال : وإذا ثبت هذا فما يمتنع من إيمانها بعد إحيائهما زيادةً في كرامته صلى الله عليه وسلم وفضيلته ؟

وبسط الشيخ رحمه الله تعالى الكلام على ذلك في «مسالك الحنفيا» ويأتى لهذا مزيد بيان إن شاء الله تعالى في باب وفاة أمه صلى الله عليه وسلم .

• • •

(٢) من الروض الأنف .

(٤) ت م : على حديث .

(١) ت م : أن يختص .

(٣) الروض الأنف ١/١١٢ .

خاتمة

وجمع من العلماء لم تَقَوْ عندهم هذه المسالك فأبقوا حديث مسلم ونحوه على ظاهرها من غير عدول عنها بدعوى نسخ ولا غيره ، ومع ذلك قالوا : لا يجوز لأحد أن يذكر^(١) ذلك .

قال السهيلي في الروض الأنف بعد إيراد حديث مسلم : وليس لنا نحن أن نقول ذلك في أبيه صلى الله عليه وسلم لقوله صلى الله عليه وسلم : « لا تُؤذوا الأحياء بسبِّ الأموات » . وقال تعالى : « إن الذين يؤذون الله ورسوله » الآية .

وسئل القاضي أبو بكر بن العربي أحد أئمة المالكية رحمه الله تعالى عن رجل قال : إن أبا النبي صلى الله عليه وسلم في النار . فأجاب : بأن من قال ذلك فهو ملعون لقوله تعالى : « إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة »^(٢) قال ولا أذى أعظم من أن يقال عن أبيه : إنه في النار .

ومن العلماء من ذهب^(٣) إلى قول خامس وهو الوقف . قال الشيخ تاج الدين الفاكهاني في كتابه « الفجر المنير » : الله أعلم بحال أبيه صلى الله عليه وسلم . وقال الباجي في شرح الموطأ : قال بعض العلماء : إنه لا يجوز أن يؤذى النبي صلى الله عليه وسلم بفعل مباح ولا غيره ، وأما غيره من الناس فيجوز أن يؤذى بمباح وليس له المنع منه ، ولا يَأْثُمُ فاعل المباح وإن وصل ذلك إلى أذى غيره . قال : ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم إذ أراد على ابن أبي طالب أن يتزوج ابنة أبي جهل : « إنما فاطمة بضعة مني وإني لأحرم ما أحل الله ، ولكن لا والله لا تجتمع ابنة رسول الله وابنة عدو الله عند رجل أبدا » . فجعل حكمها في ذلك حكمه أنه لا يجوز أن تؤذى بمباح . واحتج على ذلك بقوله تعالى : « إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا » . والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاننا وإثما مبينا » فشرط على المؤمنين أن يؤذوا بغير ما اكتسبوا . وأطلق الأذى في خاصة النبي صلى الله عليه وسلم من غير شرط . انتهى .

(٢) سورة الأحزاب ٥٧ .

(١) ت م : لا نجد أن تذكر ذلك ، محرقة .

(٣) ت م : من ذلك .

وأخرج ابن عساكر في تاريخه من طريق يحيى بن عبد الملك بن أبي عتبة قال : حدثنا نوفل بن الفرّات . وكان عاملاً لعمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه قال : كان رجل من كُتّاب الشام مأموناً عندهم استعمل رجلاً على كورة الشام وكان أبوه يُزَنُّ بالدانيّة^(١) فبلغ ذلك عمر بن عبد العزيز فقال : ماحمّلك على أن تستعمل رجلاً على كورة من كور المسلمين كان أبوه يُزَنُّ بالمانيّة ؟ قال : أصلح الله أمير المؤمنين وما على^(٢) من كان أبوه كان أبو النبي صلى الله عليه وسلم مُشركاً . فقال عمر آه . ثم سكت ثم رفع رأسه ثم قال : أأقطع لسانه ؟ أأقطع يده ورجله ؟ أأضرب^(٣) عنقه ؟ ثم قال : لا يَلِي شيئاً ما بقيتُ .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : وقد سئلت أن أنظم في هذه المسألة أبياتاً أختم بها هذا التأليف فقلت :

إِنَّ الذى بَعَثَ النَّبِىَّ مُحَمَّدًا	أُنَجِّى بِهِ الثَّقَلَيْنِ مِمَّا يُجْجِفُ
وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ حَكَمٌ شَائِعٌ	أَبْدَاهُ أَهْلُ الْعِلْمِ فِيمَا صَنَّفُوا
فَجَمَاعَةٌ أَجْرَوهُمَا مُجْرَى الذى	لَمْ يَأْتِهِ خَبَرُ الدَّعَاةِ الْمُسْعِفُ
وَالْحَكَمُ فِيمَنْ لَمْ تَجِدْهُ دَعْوَةً	أَنْ لَا عَذَابَ عَلَيْهِ حُكْمٌ يُؤْلَفُ
فِيذَلِكَ قَالَ الشَّافِعِيَّةُ كُلَّهُمْ	وَالْأَشْعَرِيَّةُ مَا بِهِمْ مَتَوَقَّفُ
وَبِسُورَةِ الْإِسْرَاءِ فِيهِ حُجَّةٌ	وَبِنَحْوِ ذَا فِي الذِّكْرِ آيٌ تُعْرَفُ
وَلِبَعْضِ أَهْلِ الْفِقْهِ فِي تَعْلِيلِهِ	مَعْنَى أَدَقِّ مِنَ النِّسِيمِ وَالْطَّفُ
وَنَحَا الْإِمَامِ الْفَخْرَ رَازِىَ الْوَرَى	مَنْحَى بِهِ لِلْسَّامِعِينَ تَشْنُفُ
إِذْ هُمْ عَلَى الْفِطْرِ الذى وَلِدُوا وَلَمْ	يَظْهَرِ عِنَادُ مِنْهُمْ وَتَخْلُفُ
قَالَ الْأُلَى وَلَدَ النَّبِىِّ الْمُصْطَفَى	كُلٌّ عَلَى التَّوْحِيدِ إِذْ يَتَحَنَّفُ
مِنْ آدَمَ لِأَبِيهِ عَبْدِ اللَّهِ مَا	فِيهِمْ ^(٤) أَخُو شَرْكَ وَلَا مُسْتَنْكِفُ
فَالْمُشْرِكُونَ كَمَا بِسُورَةِ تَوْبَةٍ	نَجَسٌ وَكُلُّهُمْ بِطُغْهَرٍ يوصَفُ
وَبِسُورَةِ الشُّعْرَاءِ فِيهِ تَقْلُبُ	فِي السَّاجِدِينَ فَكُلُّهُمْ مَتَحَنَّفُ

(١) يزَنُّ : يَهْمُ ، والمانيّة : نسبة إلى ماني ، وهى أحد مذاهب المجوس ، وفى الأصل : بالمانيّة .

(٢) ط : وما كان من كان أبوه .

(٣) ت م : لأضرب عنقه . (٤) ت م : بهم .

هذا كلام الشيخ فخر الدين في أسرارهِ هطلتْ عليه الذُّرْفُ^(١)
 فجزاه ربُّ العرش خيراً جزائه وحباه جناتِ النعيم تُزَخَّرُفُ
 فلقد تدبَّرَ في زمانِ الجاهلِ ية فرقة دينِ الهدى وتحتفوا
 زيد بن عمرو بن نوفل هكذا الصَّدِّيقَ ما شَرِكُ عليه يَغْكُفُ
 قد فسر السُّبُكِيُّ بذلك مقالةً للأشعريِّ وما سنواه مزيفُ
 إذ لم تنزل عَيْنُ^(٢) الرضا منه على الـ صديق وهو بطولِ عمرٍ أخَفُ
 عادتْ عليه صُحبة الهادي فما في الجاهلية للضلالة يَقرِفُ
 فلائمه وأبوه أخرى سِيَّما ورأت من الآياتِ ما لا يوصفُ
 وجماعةٌ ذهبوا^(٣) إلى إحيائه أبويهِ حتى آمنَّا لاخرِفُوا
 وروى ابن شاهين حديثاً مُسْنَداً في ذاك لكن الحديث مُضَعَّفُ
 هذى مسالك لو تفرد بعضها لكفى فكيف بها إذا تتألفُ
 وبحسب من لا يرتضيها صَمْتُهُ أدباً ولكن أين من هو مُنْصِفُ
 صَلَّى الإله على النبي محمد ماجدُ الدين الحنيف مُحَنَفُ

• • •

ابن عبد المطلب

عبد المطلب : مفتعل من الطلب . يكنى أبا الحارث ، وأبا البطحاء ، واسمه^(٤) شيبة
 الحمد . قال السُّهَيْلِيُّ : وهو الصحيح . وقيل عامر . قال أبو عمر رحمه الله تعالى : ولا يصح .
 واختلف لِمَ سُمِّيَ شَيْبَةً . فقيل : إنه ولد وفي رأسه شيبة وكانت ظاهرة في ذؤابته . وقيل :
 لأنَّ أباه وصَّى أمه بذلك . ولُقِّبَ عبدُ المطلب لأنَّ أباه هاشماً قديم المدينة تاجراً فنزل على
 عمرو بن زيد بن لبيد بن خَدَّاش بن عامر بن غنم بن عديِّ النجار . ذكر هذا النسب
 مُضَعَّب . وقال الزُّهْرِيُّ : عمرو بن زيد بن عديِّ بن النجار . وقال ابن إسحق رحمه الله
 تعالى : زيد بن عمرو بن أسد بن حرام بن خَدَّاش بن جُنْدَب بن عديِّ بن النجار .

(١) الذرف : السحب الممطرة .

(٢) ت م : كنف الرضا .

(٣) ت م : ذهب .

(٤) ط : اسمه .

فلمح ابنته سلمى بنت عمرو فأعجبه فخطبها إلى أبيها فأنكحه إياها وشرط عليه أنها لا تلد ولدًا إلا في أهلها. فمضى هاشم ولم يَبْنِ بها حتى رجع، فبنى بها عند أهلها وسكن معها سنين ، ثم ارتحل إلى مكة بها ، فلما أثقلت خرج بها فوضعها عند أبيها ومضى إلى الشام فمات بغزة من وجهه ذلك . وولدت عبدَ المطلب فمكث بالمدينة سبع سنين أو ثمانية ، ثم إن رجلا من أهل تِهَامَة من بني الحارث بن عبد مناف مرَّ بالمدينة فإذا غلمان يَنْتَضِلون وإذا غلام فيهم إذا أصاب قال : أنا ابن هاشم ، أنا ابن سيد البطحاء . فقال له الرجل : ممن أنت يا غلام ؟ قال : أنا شَيْبَة بن هاشم بن عبد مناف . فانصرف الرجل حتى قَدِم مكة فوجد المطلب بن عبد مناف جالسا في الحِجْر فقال له : قم يا أبا الحارث . فقام إليه فقال : تعلمُ أني جئت الآن من يثرب فوجدت غلمانا يَنْتَضِلون . وقصَّ عليه ما رأى من عبد المطلب . قال : وإذا أظرف غلام رأيته قط ولا يَحْسُن أن يُترك مثله . قال المطلب : أغفَلْتَهُ والله ! أما والله لا أرجع إلى أهلي ومالي حتى آتية . فأعطاه الحارث ناقته فركبها .

فخرج المطلب بن عبد مناف حتى أتى المدينة عَشِيًّا ثم خرج براحلته حتى أتى بني عدى ابن النجار فإذا بغلمان من بين ظَهْراني المجلس ، فلما نظر إلى ابن أخيه قال : هذا ابن هاشم ؟ فقال القوم : نعم . وعرف القومُ المطلب . فقالوا : نعم هذا ابن أخيك ، فإن كنت تريد أخذه فالساعة لا تعلمُ أمه فإنها إن علمت حُلْنَا بينك وبينه . فأناخ راحلته ثم دعاه فقال : يا ابن أخي أنا عمك وقد أردت الذهاب بك إلى قومك فاركب . فوالله ما كذب أن جلس على عَجْز الرُّحْل وجلس المطلب على الرحل ثم بعث راحلته فانطلق به . فلما علمت أمه أن عمه ذهب به عَلِمَتْ تدعو من حُزْنها على ابنها وقالت :

كنا ولَاة حُمَّه ورُمَّه حتى إذا قام على أتممه
انتزعوه غيلةً من أممه وغلب الأخوال حقَّ عممه

وقيل إنه أخذه بإذن أمه .

ولما دخل المطلب مكة دخل ضحوة مُرْدِفَه خلفه والناس في أسواقهم ومجالسهم ، فقاموا يرحّبون به ويقولون : من هذا معك ؟ فيقول هذا عبدى ابتعته بيثرب . ثم خرج به حتى جاء الحَزْوَرَة فابتاع له حُلَّة ، ثم أدخله على امرأته خديجة ابنة سعيد بن سعد بن

سهم ، فلما كان العشي ألبسه الحلة ثم أجلسه في مجلس بني عبد مناف وأخبرهم خبره .
وجعل بعد ذلك يخرج في تلك الحلة فيطوف في سكك مكة وكان أحسن الناس وجها
فيقولون : هذا عبد المطلب . لقول المطلب : هذا عبدى . فثبت اسمه عبد المطلب . وترك
شَيْبَةً .

وكان عبد المطلب يكثر زيارة أخواله ويبرهم .

حُمة : بحاء مهملة يجوز ضمها وفتحها يعنى قليله . رُمة : پراء يجوز فتحها وضمها
يعنى كثيره .

وروى البلاذرى عن محمد بن السائب وغيره قالوا : كان عبد المطلب من حلماة قريش
وحكائنها ، وكان نديمه حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف ، وكان في جوار
عبد المطلب يهودى يقال له أذينة وكان اليهودى يتسوق في أسواق تهامة بماله ، فغاض ذلك
حرباً فألب عليه فتیان قريش وقال : هذا العِلج الذى يقطع الأرض إليكم ويخوض في
بلادكم بمالٍ جَمَّ كثير من غير جوار ولا خيل ، والله لو قتلتموه وأخذتم ماله ما خفتم تبعه
ولا عرض لكم أحدٌ يطلب دمه . فشد عليه عامر بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي
وصخر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة فقتلاه . فجعل عبد المطلب لا يعرف
له قاتلا ، فلم يزل يبحث عن أمره حتى عرف خبره ، فأثى حرب بن أمية فأنبه بصنيعه
وطلب دم جاره ، فأجار حرب قاتليه ولم يُسلمهما وأخفاهما ، وطالبه عبد المطلب بهما فتغالطا
في القول حتى دعاهما المحك واللجاج إلى المنافرة ، فجعلا بينهما النجاشي صاحب الحبشة ،
فأبى أن يدخل بينهما ، فجعلا بينهما نفيل بن عبد العزى بن زباح^(١) بن عبد الله بن
قرط بن رزاح بن عدي بن كعب بن لؤى جد عمر بن الخطاب ، فقال لحرب : يا أبا عمرو
تُنافر رجلا هو أطول منك قامة ، وأوسم منك وسامة ، وأعظم منك هامة ، وأقل منك
لامة . وأكثر منك ولدا ، وأجزل منك صفدا ، وأطول منك مددا ، وإني لأقول قولى هذا ،
وإنك لبعيد الغضب ، رفيع الصيت في العرب ، جلد الميرة ، تحبك العشيرة ، ولكنك

(١) ط : ابن رباح .

نافرت مُنفِرًا . فنَفَرَ^(١) -عبدُ المطلب ، فغضب حرب . وأغلاظ لنفيل وقال : من انتكاس
الدهر جُعِلَتْ حَكَمًا . وكانت العرب تتحاكم إليه فقال في ذلك نفيل :

أولادُ شَيْبَةٍ أهل المجدِ قد عَلِمْتُ عليا معدُّ إذا ما هَزَّهَزَ الورعُ
وشيخهم خير شيخ لست تبلغه أني وليس به سُخْفٌ ولا طَمَعُ
يا حربُ ما بلغت مَسْعَاتِكُمْ هُبَّعًا يَسْتَقِي الحَجِيجُ وماذا يبلغ الهُبُّعُ
أبوكما واحدٌ والفرع بينكما منه العِشَّاشُ ومنه الناضِرُ البِنْعُ

فترك عبدُ المطلب منادمة حرب ، ونادم عبدَ الله بن جُدْعان بن عمرو بن كعب بن سعد
ابن تَيْم بن مرة . ولم يفارق حربًا حتى أخذ منه مائة ناقة ودفعها إلى ابن عم اليهودي ،
وارتجع ماله إلا شيئًا يسيرًا كان قد تَلَفَ فغَرِمَهُ من ماله . فقال الأَرَقَمُ بن نَضْلَةَ بن هاشم في ذلك :

وقَبْلَكَ ما أَرَدَى أُمَيَّةَ هاشمُ فأورده عمرو إلى شَرٍّ مَوْرِدِ
أيًا حربٌ قد حارِبْتَ غيرَ مَقْصَرٍ شَاكَ إلى الغايَاتِ طَلَّاعُ أَنْجِدِ

تفسير الغريب

الصَّفَدُ : بفتح الصاد والفاء : العطاء . الهُبُّعُ : بضم الهاء وفتح الباء الموحدة : الفَصِيلُ
الذي نَتَجَ في آخر التناج . العِشَّاشُ : بعين مهملة مكسورة وشينين معجمتين : جمع عُشٍّ
وهو ما يجمعه الطائر من حطام العيدان . البِنْعُ : بفتح المثناة التحتية : وهو من الثمر
النضيج الطيب .

وروى البلاذري عن محمد بن السائب عن أشياخه قالوا : كان لعبد المطلب ماء يدعى
الهرم فغلبه عليه جُنْدَب بن الحارث الثقفي في طائفة من ثَقِيف ، فنافرهم عبد المطلب إلى
الكاهن القُضَاعِي ، وهو سلمة بن أبي حَيَّة بن الأسحَم بن عامر بن ثعلبة بن سعد بن^(٢) هُذَيْم ،
وكان منزله بالشام ، فخرج إليه عبد المطلب في نفر من قريش وخرج جُنْدَب في جماعة
من ثَقِيف ، فلما انتهوا إلى الكاهن خبأوا له رأس جَرَادَةٍ في خِرْز مَزَادَةٍ ، فقال : خبأتُم
لي شيئًا طار فسَطَعَ ، وتصوَّب فوقع ، ذا ذَنْبٍ جَرَّارٍ وساق كالمنشار . قالوا : ذه . أي بَيْن .
قال : إلاَّ ذه فلاذه . يقول : إن لم يكن قولي بيانًا ، وهو رأس جرادة ، في خِرْز مزادة ، في ثني

(١) ت م : فنذر ، محرقة ، ونقر : غلب في المناقرة .

(٢) ط : سعد هذيم .

الْقِلَادَةَ . قالوا : صدقت . وانتسبوا له ، فقال : أحلف بالضياء والظلم ، والبيت ذى الحرم ،
 إن الماء ذا الهرم ، للقرشي ذى الكرم . فغضب الثقفيون وقالوا : اقض لأرفعنا مكانا
 وأعظمنا جفانا ^(١) ، وأشدنا طعانا . فقال عبد المطلب : اقض لصاحب الخيرات الكبير ،
 وإن أبوه سيد مضر ، وساق الحجيج إذا كثر . فقال الكاهن :

أما ورب القلص الرواسم يحملن أزوالاً بقي طاسم
 إن سناء المجد والمكارم في شبة الحند سليل هاشم
 أبي النبي المرتضى للعالم

ثم قال :

إن بني النضر كرامٌ ———— آده من مضر الحمراء في قِلاده
 أهل سنا وملوكٌ ———— عاده مزارهم بأرضهم عباده
 إن مقالى فاعلموا شهاده

ثم قال :

إن ثقيفا عبداً أبى ، فتثقف ^(٢) فعتق ، فليس له في المنصب الكريم من حق .
 فلما قضى لعبد المطلب بذى الهرم استعار عبداً المطلب قدورا ثم أمر فنحرت الجزائر
 ودعا من حوله ^(٣) فأطعمهم وبعث إلى جبال مكة بجزائر منها ، فأمر بها فنحرت للطير
 والسباع شكرا لله . فلذلك قال أبو طالب ولده :
 ونطعم حتى تأكل الطير فضلنا إذا جعلت أيدي المنيضين تُرعِدُ

تفسير الغريب

الهرم بفتح الهاء وكسر الراء . وأما بالفتح والسكون فمال لأبي سفيان بن حرب بالطائف
 أيضا . القلص بضم القاف واللام وبالصاد المهملة : جمع قلوص ، وهي من الإبل بمنزلة
 الجارية من النساء ، وهي الشابة . رواسم : جمع رؤوم وهي الناقة التي تؤثر في الأرض من
 شدة الوطء . الأزوال : بالزاي واللام : النساء . بقى : بالقاف . طاسم بطاء وسين مهملتين
 وهو حي من عاد . المنيضين : جمع منيض المعالج للشيء يقال : نُضِتُ الشيء إذا عالجه .

(٢) ط : من حوالم .

(٢) ثقف : أدرك .

(١) ت م : جنانا .

ونقل البلاذري عن محمد بن السائب رحمه الله تعالى أن ركباً من جُذَام صَدَرُوا عن الحج ففقدوا رجلاً منهم غَالَتْه بيوت مكة ، فلقوا حُذَافَةَ بن غانم بن عامر بن عوف فأخذوه فربطوه ثم انطلقوا به ، فتلقاهم عبد المطلب مُقبِلاً من الطائف معه ابنة أبي لهب يقوده وقد ذهب بصره ، فلما نظر إليه حذافة هتف به فقال عبد المطلب لابنه أبي لهب : ويلك ما هذا ؟ قال : هذا حذافة بن غانم مربوطاً مع ركب . قال : فالحقهم فاسألهم^(١) ما شأنهم . فلحقهم فأخبروه فرجع إلى عبد المطلب فأخبره فقال : ما معك . قال : والله ما معي شيء . قال فالحقهم لا أم لك فأعطهم بيديك وأطلق الرجل . فلحقهم أبو لهب فقال : قد عرفت تجارتني ومالي وأنا أحلف لكم لأعطينكم عشرين أوقية ذهباً وعشراً من الإبل وخمراً وفرساً ، وهذا ردائي رهناً بذلك . فقبلوا منه فأطلقوا حذافة فأقبل به ، فلما سمع عبد المطلب صوت أبي لهب قال : وأبي إنك لعاصٍ ارجع لا أم لك ! قال : يا أبتاه هذا الرجل معي فناداه عبد المطلب : يا حُذَافَةَ أسمعني صوتك . فقال حذافة^(٢) : هاأنذا بسأني أنت وأمي يا ساني الحجيج أزدقني . فأردفه حتى دخل مكة فقال حذافة :

بنو شَيْبَةَ الحمد الذي كان وجهه	يضيء ظلامَ الليل كالقمر البدر
كهولهم خيـرُ الكهول ونسلهم	كنسل ملوكٍ لا قِصار ولا خُزُر
لساقٍ حجيجٍ ^(٣) ثم للخير هاشم	وعبد مناف ذلك السيد الفهر ^(٤)
ملوكٌ وأبناء الملوك وسادة	تفلق عنهم بَيْضَةُ الطائر ^(٥) الصقر
متى تلق منهم خارجاً في شبابه	تجده على أخراء والده يتجري
هم ملأوا البطحاء مجداً وسوددا	وهم نكلوا عنا غَوَاة بني بكر
وهم يغفرون الذنب يُنقِم مثله	وهم تركوا رأى السفاهة والهجر ^(٦)
أخارج إما أهلكن فلا تنزل	بشينة منكم شاكراً آخر الدهر
والقصيدة أطول مما ذكر وهذه ^(٧) خلاصتها .	

وروى البلاذري عن محمد بن السائب أن عبد المطلب أول من خضب بالوسمة لأن

(١) ط : فاسألهم . (٢) ط : فقال حذيفة . (٣) ت م : بساق حجيج .
(٤) ت م : القمر . (٥) ط : بيضة المائد .
(٦) ت م : والضر . (٧) ت م : وهو .

الشيب أسرع إليه فدخل على بعض ملوك اليمن^(١) فأشار عليه بالخضاب فغير شيبته بالحنّة ثم علاه بالوسمة ، فلما انصرف وصار بقرب مكة جدد خضابه وقد كان تزود من الوسمة شيئا كثيرا ، فدخل منزله وشعره مثل حلك الغراب ، فقالت امرأته نتيّلة أم العباس : يا شيب ما أحسن هذا الصبغ لو دام . فقال عبد المطلب :

لو دام لي هذا السواد حمّدتُه وكان بديلاً من شباب قد انصرم
تمتعتُ منه والحياة قصيرة ولا بُدُّ من موتٍ نتيّلة أو مَرَم
وماذا الذي يُجدي على المرء خفّضه ونِعْمته يوماً إذا عرّشه انهدم
ثم إن أهل مكة خضبوا بعده^(٢) .

الوسمة : كناية وتسكن : نبت يختضب بورقه .

وكان عبد المطلب جسيماً أبيض وسيّاً طويلاً فصيحاً ما رآه أحد قط إلا أحبه ، وصار إليه السقاية والرّفادة ، وشرف في قومه وعظم شأنه . وكان يعرف فيه نور النبوة وهيبة الملك .

ومكّارمه أكثر من أن تُحصر ، فإنه كان سيد قريش غير مدافع نفساً وأباً وبيتاً وجمالاً وبهاء وفعّالاً .

قال الرشّاطي رحمه الله تعالى : وكان ممن حرّم الخمر في الجاهلية . وله عدة بنين وبنات يأتى ذكرهم عند ذكر أعمام النبي صلى الله عليه وسلم وعماته ، وتوفى وله مائة وعشرون سنة ، وقيل خمس وثمانون وقيل غير ذلك .

تتبعه :

قال السهيلي رحمه الله تعالى : ظاهر حديث أبي طالب لما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : قل لا إله إلا الله كلمة أشهد لك بها ، فكان آخر كلامه أنه على ملة عبد المطلب يقتضى أن عبد المطلب مات على الشرك . قال : ووجدت في بعض كتب المسعودي اختلافًا في عبد المطلب ، وأنه قد قيل فيه مات مُسلماً لِمَا رأى من الدلالات على نبوته صلى الله عليه وسلم وعلم أنه لا يُبعث إلا بالتوحيد . قاله أعلم .

(١) ط : على بعض الملوك .

(٢) طبقات ابن سعد ١/٢٠٢ (القسم الأول) .

غير أن في مسند الدارمي ومنن النسائي عن عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة وقد عزت قوماً من الأنصار : « لعلك بلغت معهم الكُدَى » ويروى الكُرَى بالراء يعنى القبور ؟ قالت لا . قال : ^(١) « لو بلغت معهم ذلك ما رأيت الجنة حتى يراها جدُّ أبيك » وهذا ظاهر في عدم إسلامه . انتهى .

وقد ذكره ابن السكن في الصحابة لما جاء عنه أنه ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم سبعت كما ذكر بَحِيرَى الراهب وسيف بن ذى يزن وقس بن ساعدة ونظائرهم ممن كان قبل البعثة .

والخبر رواه عنه العباس وتقدم . ولم يتعقب الحافظ في الإصابة ابن السكن بشيء غير أنه أورده في القسم الرابع وقد قال في أول الكتاب : إن القسم الرابع فيمن ذكر ^(٢) في كتب الصحابة على سبيل الوهم والغلط، وبين ذلك البيان الظاهر الذي يعول عليه على طريق أهل الحديث . إلى آخره .

والظاهر أن إيراده له في القسم الرابع إنما هو لكونه لم يدرك البعثة ، فكيف يُعد من الصحابة كسيف بن ذى يزن فإنه مات بعد المولد بنحو ثلاث سنين ، فإنه وإن أقر ببعثة النبي صلى الله عليه وسلم فلا يسمّى صحابياً ، لأنه لم يره بعد البعثة ، بل لم يره أصلاً . وقال في ترجمة أبي طالب في الكنى ، بعد أن أورد قصة الامتحان يوم القيامة : ونحن نرجو أن يدخل عبد المطلب وآل بيته في جملة من يدخلها طائعا فينجو ^(٣) . إلى آخره . وتقدم لهذا مزيد بيان في ترجمة ابنه عبد الله .

ابن هاشم

هاشم : اسم فاعل من هشم وهو كسر الشيء اليابس والأجوف . واسمه عمرو العُلا ، وهو منقول إما من العَمْر بفتح العين الذي هو من العَمْر بضمها أى البقاء ، ذكره أبو الفتح ابن جنى رحمه الله تعالى في المبهج ^(٤) وأنشد لأبي القمام :

يارب زد من عمره في عمرى واستوف منى يا إلهى نذرى ^(٥)

(٢) ت م : فيمن ذكره .

(٤) ت م : في المنهج .

(١) ت م : فقال .

(٣) الإصابة ١١٤/٧ .

(٥) البيت محرف في ت م : واستقرى منى ما التى تدرى .

ويحكى أن عيسى بن عمر سأل عمرو بن عبيد فقال : لَمْ تُسَمِّتَ عَمْرًا ؟ فقال له :
العمر البقاء أطال الله عمرك وعمرك . قال ابن دحية رحمه الله تعالى : إن استعمل العمر
في القسم فالفتح لا غير . قال تعالى : لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ^(١) .

أو من^(٢) غيره مما هو مذكور في الروض والزهر وغيرهما .
ولُقِّبَ هاشمًا لأنه أول من هشم الثريد لقومه بمكة وأطعمه ، وذلك أن أهل مكة أصابهم
جَهْدٌ وشدة فرحل إلى فلسطين فاشتري منها دقيقًا كثيرًا وكعكا وقَدِمَ بذلك إلى مكة فأمر
به فخبِزَ ثم نحر جُزُورًا وجعلها ثريدًا عَمَّ به أهل مكة ، ولا زال يفعل ذلك حتى استكفوا^(٣)
وهو أول من سَنَّ الرحلتين ، رحلة الشتاء إلى الحبشة ورحلة الصيف إلى الشام .

قال الرشاطي : كانت قريش تجارته لا تَعْدُو مكة ، وكانت الأعاجم تَقْدِمُ عليهم
بالسلع فيشترون منهم ، حتى ركب هاشم [إلى] الشام فنزل بقيصر وكان كل يوم يذبح شاة
فيصنع جفنة ثريد ويدعو من حوله فيأكلون فذكر [ذلك^(٤)] لقيصر أن هاشمًا رجلًا
من قريش يَهْشِمُ الخبز ثم يصبُّ عليه المرق ويفرغ عليه اللحم ، وإنما كانت العجم تضع
المرق في الصحاف ثم تأتدُم عليه بالخبز ، فدعا به قيصر وكلَّمه فأعجبه كلامه وأعجب
به وجعل يرسل إليه ويدخل عليه ، فلما رأى مكانه منه قال : أيها الملك إنَّ لي قوما وهم
تجار العرب فإن رأيت أن تكتب لي كتابًا تؤمِّنهم وتؤمن تجارتهم فيقدموا عليك بما
يُستظرف من أذم الحجاز وثيابه فيمكِّنوا من بيعه^(٥) عندكم فهو أرخص عليكم . فكتب
له كتابَ أمانٍ لمن أتى منهم فأقبل هاشم بالكتاب فجعل كلَّمًا مرَّ بحَيٍّ من العرب على طريق
الشام أخذ لهم من أشرافهم إيلافًا ، والإيلاف أن يَأْمِنُوا عندهم وفي طريقهم وأرضهم بغير
حِلْفٍ ، إنما هو أمان الطريق ، فأخذ هاشم الإيلاف فيمن بينه وبين الشام حتى قدِمَ مكة
فأعطاهم الكتاب ، فكان ذلك أعظم بركة . ثم خرجوا بتجارة عظيمة وخرج هاشم معهم
يجُوزهم ويوفيههم إيلافهم الذي أخذ لهم من العرب ، فلم يبرح يجمع بينهم وبين العرب
حتى ورد الشام . ومات في تلك السفرة بغزة . فهذا سبب تسميته بهاشم .

(٢) أي اشتقاق عمرو من غير ما ذكر .

(٤) من ط .

(١) سورة الحجر ٧٢ .

(٢) ت م : حتى استقلوا .

(٥) ت م : فيدلكوا بيه .

كذًا قاله الرشايطي رحمه الله تعالى . وما ذكرناه في سبب تسميته هاشما هو المشهور .
ولامانع أن يكون سُمي ببلاد مكة هاشما لما تقدم ، وببلاد قيصر كذلك . والله تعالى أعلم .
وخرج أخوه عبد شمس إلى النجاشي بالحبيشة وأخذ لهم كذلك . وخرج أخوهما
نوفل إلى الأكاسرة بالعراق وأخذ لهم كذلك . وخرج المطلب إلى حنير باليمن وأخذ لهم
كذلك . فكان يقال لهاشم ولعبد شمس وللمطلب ولنوفل ، أولاد عبد مناف : المجيزون^(١)
فسادوا كلهم ، فقال فيهم عبد الله بن الزُبَيْر^(٢) رضى الله تعالى عنه ، ويقال بل أبوه
قائل ذلك . قال البلاذري : والأول أثبت :

يا أيها الرجلُ المحوّلُ رَحْلُهُ	هَلَّا نَزَلْتَ بِأَلِ عَبْدِ مَنْفٍ
الآخِلُونَ ^(٣) الْعَهْدُ مِنْ آفَاقِهَا	وَالرَّاحِلُونَ لِرَحْضَةِ الْإِيْلَافِ
وَالرَّائِثُونَ وَلَيْسَ يَوْجِدُ رَائِثُ	وَالْقَائِلُونَ هَلُمَّ لِلْأَضْيَافِ
وَالْخَالِطُونَ غَنِيَّهُمْ بِفَقِيرِهِمْ	حَتَّى يَكُونَ فَقِيرُهُمْ كَالْكَافِ
عَمَرُوا الْعُلَا هَشْمَ الثَّرِيدِ لِقَوْمِهِ	سَفَرُ الشَّوْءِ وَرَحْلَةُ الْإِيْلَافِ ^(٤)

وروى^(٥) الزبير بن بكار في الموقّعات ، عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى
قال : كانت قريش في الجاهلية تَحْتَفِدُ ، وكان احتفادها أن أهل البيت منهم كانوا
إذا سافَتْ - يعني هلكَتْ - أموالهم خرجوا إلى برازٍ من الأرض فضربوا على أنفسهم الأُخْبِيَةَ ثم
تناوبوا فيها حتى يموتوا خوفاً^(٦) من أن يُعْلَمَ بِخَلَّتِهِمْ . حتى نشأ هاشم بن عبد مناف فلما رَئِلَ^(٧)
وَعَظُمَ قَدْرُهُ^(٨) في قومه قال : يا معشر قريش إن العِزَّ مع كثرة العدد ، وقد أصبحتم أكثرَ
العرب أموالاً وأعزَّهم نَفَرًا ، وإن هذا الاحتفاد قد أتى على كثير منكم ، وقد رأيت رأياً .
قالوا : رأيك رشيد ، فمُرْنَا نَأْتِرَ . قال رأيت أن أخلط فقراءكم بأغنيائكم فأعتمد إلى
رجل غني فأضم إليه فقيراً عدده بعدد عياله^(٩) فيكون يؤازره في الرحلتين رحلة الشتاء ورحلة
الصيف ، رحلة الصيف إلى الشام ورحلة الشتاء إلى اليمن ، فما كان في مال الغني من فضل

(٢) ط : عبد الله بن الزبير .

(٤) ت م : ورحلة الأضياف .

(٦) ط : حتى يموتوا من قبل أن يعلم .

(٨) ت م : وعظم قدره .

(١) ت م : : المخبرون ، محرقة .

(٣) ط : الآخذ .

(٥) ت م : وقال الزبير .

(٧) ت م : فلما رفل ، ورئِل : قوى واشتد .

(٩) ت م : عياله يملؤ مع عياله ، محرقة .

عاش الفقير وعياله في ظله ، وكان ذلك قطعاً للاحتفاد . قالوا : نِعْم ما رأيت . فألف بين الناس .

[الاحتفاد : خفة العمل والإسراع فيه]^(١) .

وروى البلاذري عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال : والله لقد علمت قريش أن أول من أخذ لها الإيلاف وأجاز لها العيرات لهاشم ، والله ما أخذت قريش حبلاً لسفر ولا أناخت بعيراً لحضر إلا بهاشم .

وكان هاشم رجلاً موسيراً ، وكان يقوم أول يوم من ذى الحجة فيُسند ظهره إلى الكعبة من تلقاء بابها فيخطب فيقول : يا معشر قريش أنتم سادة العرب أنساباً ، وأنتم أقرب العرب بالعرب أرحاماً ، يا معشر قريش إنكم جيران بيت الله أكرمكم الله تعالى بولاية بيته وخصكم بجواره دون بني إسماعيل ، حفظ منكم أحسن ما حفظ جار من جاره فأكرموا ضيفه وزوار بيته ، فإنهم يأتون شعثاً غبراً من كل بلد على ضوامر كالقِداح وقد أرخصوا وثقلوا وقملوا وأزملوا^(٢) ، فافقرؤهم وأعينوهم ، ولو كان^(٣) لي مال يحمل ذلك كله كفيتمكموه^(٤) وأنا مُخرج من طيب مالي وحلاله ما لم تُقطع فيه رحم ولم يؤخذ بظلم ولم يدخل فيه حرام فواضعه ، فمن شاء منكم أن يفعل مثل ذلك فعل ، وأسألكم بحرمة هذا البيت أن لا يُخرج رجلٌ منكم من ماله لكرامة زوار بيت الله ومعونتهم إلا طيباً لم يؤخذ ظلماً ولم يقطع فيه رحم ولم يؤخذ غصباً .

فكانت بنوكعب بن لؤي كلها تجتهد في ذلك ، ثم يخرجون ذلك من أموالهم حتى إن كان أهل البيت ليرسلون بالشئ اليسير على قلوبهم ، وكان أهل اليسار منهم ربما أرسل بمائة مثقال هِرقلية فيأتون^(٥) به هاشماً فيضعونه^(٦) في داره^(٧) دار الندوة .

وكان هاشم يُخرج في كل سنة مالا كثيراً . وكان يأمر بجياض من أدم فتجعل في موضع زمزم من قبل أن تحفر زمزم ثم يستقى فيها من الآبار^(٨) التي بمكة فيشرب الحاج .

(١) من ط .

(٢) أرخصوا : عرقوا ، وثقلوا : اتسخت أجسامهم ، والثقل : ما استقر تحت الثوب من كدرة . وأزملوا : في زادم .

(٣) ط : لو كان . (٤) ط : كفيتموه .

(٥) الأصل : فيأتوا ، فيضعوه . (٦) ت م : في دارهم .

(٧) ط : من البئر .

وكان يطعمهم أول ما يطعمهم قبل التروية بيوم بمكة وبمبنى ويجمع وعرفة وكان يثرد لهم الخبز واللحم ، والخبز والسمن ، والسويق والتمر ، ويحمل لهم الماء ، ويتفرق الناس لبلادهم .

وكان من أحسن الناس وأجملهم ، وكانت العرب تسميه قذح النضار والبدر .
قال أبو سعد النيسابوري رحمه الله تعالى في « الشرف » : كان النور يرى على وجهه كالللال يتوقد ، لا يراه أحد إلا أحبه وأقبل نحوه .

وبعث إليه قيصر رسولا ليتزوج ابنته لما وجد في الإنجيل من صفته فأبى .

ولهاشم من الأولاد : نضلة ، وبه كان يكنى ، وعبد المطلب والعقب منه . وأسد والد فاطمة بنت أسد أم سيدنا على رضي الله تعالى عنهما . وأبو صيفى . والشفاء ، وخلدة . ورتبة . وحبيبة .

وله من الإخوة : المطلب ، وعبد شمس ، وتماضر ، وقلاية . وأمه عاتكة بنت مرة بن هلال ابن فالج ، بالجيم ، بن ذكوان بن ثعلبة بن الحارث بن بهثة بن سليم السلمية . ونوفل ، وأبو عمرو واسمه عبيد . قال ابن قتيبة رحمه الله تعالى : ولا عقب له . وأميمة ، أمهم وافدة بنت أبي عدى بن عبد فهم من بنى مازن بن صعصعة .

وربيعة بنت عبد مناف ، ولدت في بنى هلال بن معيط من بنى كنانة وأمها من ثقيف . وقيل إن هاشما وعبد شمس توأمان وإن أحدهما ولد قبل الآخر . قيل إن الأول هاشم وإن إصبع أحدهما ملتصقة بجهة صاحبه فنحيت فسال دم ، فقيل يكون بينهما دم .
وولى هاشم بعد أبيه عبد مناف ما كان إليه من السقاية والرفادة فحينئذ حسده أمية ، ابن عبد شمس بن عبد مناف فقال^(١) من هاشم .

فروى البلاذرى عن هشام بن محمد بن السائب رحمه الله تعالى قال : كان أمية ابن عبد شمس بن عبد مناف ذا مال فتكلف أن يفعل كما فعل هاشم في إطعام قريش ، فعجز عن ذلك ، فشتت به أناس من قريش وعابوه لتقصيره ، فغضب وناقر هاشما على خمسين

(١) ط : فقال : من هاشم .

ناقة سود الحديق . تُنحر بمكة وإجلاء^(١) عشر سنين ، وجعلًا بينهما الكاهن الخزاعي ، وهو جد عمرو بن الحَمِيق وكان منزله عُسْفَان . وكان مع أمية أبو هَنْهَمَة بن عبد العُزَي الفِهْرِي ، وكانت ابنته عند أمية ، فقال الكاهن : والقمر الباهر ، والكوكب الزاهر ، والغمام الماطر ، وما بالجو من طائر . وما اهتدى بعلم مسافر ، في مُنْجِد وغائر لقد سبق هاشم أمية إلى المآثر ، أول منها وآخر ، وأبو همهمة بذلك خابر . فأخذ هاشم الإبل ، فنحراها وأطعم لحمها من حضر . وخرج أمية إلى الشام فأقام عشر سنين . فتلك أولُ عداوة وقعت بين بني^(٢) هاشم وأمية .

مات هاشم بغزة وله عشرون سنة . ويقال خمس وعشرون سنة .

قال البلاذري رحمه الله تعالى : وهذا أثبت . وهو أول من مات من بني عبد مناف . ثم مات^(٣) عبد شمس بمكة فقُبر بأجباد . ثم مات^(٣) نوفل يسلمان من طريق العراق . ومات المطلب بردمان من طريق اليمن . وسَلْمَان بوزن اسم سلمان الفارسي ، وردمان بوزنه .

ابن عبد مناف

عبد مناف : قال السهيلي [مَفْعَل من أَناف يُنِيفُ إنافة : إذا ارتفع . وقال المفضل رحمه الله تعالى : الإنافة : الإشراف والزيادة . وبه سمي عبد مناف . ومنه تقول : مائة ونيف أي شيء زائد على المائة]^(٤) واسمه المغيرة منقول من الوصف . والهاء فيه للمبالغة . أي أنه يغير على الأعداء . أو مُغِير من أغار الحَبْلَ إذا أَحْكَمه . ودخلت الهاء للمبالغة ، كما دخلت في عَلَّامة ونسابة^(٥) .

قال السهيلي رحمه الله تعالى : ويجوز أن تكون الهاء في المغيرة للتأنيث ، ويكون منقولاً من وصف المؤنث^(٦) .

وكنيته أبو عبد شمس وأمه حُبَي بضم الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة الممالة . وكان يقال له قمر البَطْحَاء لجماله .

(١) ط : وعلى جلاء .

(٢) ط : ومات .

(٣) ط : بين هاشم .

(٤) (٥) الروض الأنف ٦/١ ، باختلاف .

(٤) ما بين القوسين ليس في الروض الأنف .

(٦) الروض : من وصف كتيبة مغيرة أو خيل مغيرة .

وسبب تلقيبه بعبد مناف أن أمه حُبَيّ بنت حُلَيْل، بضم الحاء المهملة وفتح اللام، ابن حُبَشِيَّة، بضم الحاء المهملة وقيل بفتحها وسكون الباء الموحدة وكسر الشين المعجمة وتشديد الياء وقيل بتخفيفها، ابن سَكُول بفتح السين المهملة ولا مين الأولى مضمومة، ابن كعب ابن خزاعة^(١) قد أَخْدَمَتْهُ مَنَاء، وكان صنًا عظيمًا لم فسمي عبد مناة به. ثم نظر أبوه قُصَيُّ فَرَأَهُ يوافقُ عبد مناة بن كنانة فحوَّله عبد مناف.

وسادَ في حياة أبيه وكان مطاعاً في قريش وإياه عني القائل بقوله :

كانت قريش بيضةً فتفلقتُ فالحُ خالصُه^(٢) لعبد منافِ

الحُ بالحاء المهملة : صفرة البيض .

وروى البلاذري عن زيد بن أسلم - رحمه الله تعالى - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سمع جارية تنشد :

كانت قريش بيضةً فتفلقت فالحُ خالصُه لعبد الدارِ

فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لأبي بكر : كذا قال الشاعر ؟ قال أبو بكر : لا . إنما قال^(٣) : لعبد مناف . قال : كذاك .

قال البلاذري : وزعموا أنه وجد كتاب في حجر : أن المغيرة أوصى قريشا بتقوى الله وصلة الرحم .

ابن قصي

قُصَيٌّ بضم القاف وفتح الصاد المهملة : تصغير قُصَيٍّ^(٤) بفتح القاف ، من قصا يَقْصُو إذا أَبْعَدَ . قاله ابن الأنباري والزجاجي - رحمهما الله تعالى : واسمه زيد . قال السهيلي : وَصُغِرَ قُصَيٌّ عَلَى فُعِيلٍ . لَأَنَّهُمْ كَرَهُوا اجْتِمَاعَ ثَلَاثِ يَاءَاتٍ ، يَعْنِي يَاءَ التَّصْغِيرِ وَيَاءَ فُعِيلِ الْمَكْبَرِ ، وَالْيَاءَ الْمُنْقَلِبَةَ عَنِ الْوَاوِ الَّتِي هِيَ لَامُ الْفِعْلِ لِتَطَرُّفِهَا وَانْكَسَارِ مَا قَبْلَهَا ، فَحَذَفُوا إِحْدَاهُنَّ وَهِيَ الْيَاءُ [الزائدة^(٥)] الثَّانِيَةُ الَّتِي تَكُونُ فِي فُعِيلٍ نَحْوَ قَضِيبٍ ، فَبَقِيَ عَلَى وَزْنِ فُعِيلٍ^(٦) . قال : ويجوز أن يكون المحذوف لام الفعل . يريد المبدلة من لام الفعل ، فيكون

(١) ت م : من خزاعة . (٢) ط : خالصه . (٣) ت م : إنما ذلك .

(٤) في الاشتقاق لابن دريد ١٩ : وقصى : تصغير قاص . واسمه زيد .

(٥) من الروض الأنف . (٦) الروض ١/٦ .

- وزنه فُعْيًا وتكون ياء التصغير هي الثانية^(١) مع الزائدة .

قال الرِّشَاطِيُّ - رحمه الله تعالى : وإنما قيل له قُصَى لَأَن أَبَاهُ كِلَابُ بْنُ مُرَّةٍ كَانَ تَزُوجَ فَاطِمَةَ بِنْتَ سَعْدِ بْنِ سَيْلٍ - بسين مهملة فمثناة تحتية مفتوحتين فلام - لَقُبَّ بِاسْمِ جَبَلٍ لَطُولُهُ . واسمه خَيْرٌ ضِدَّ شَرٍّ . وفي سعد قال الشاعر :

ما أرى في الناس طُرًّا رجلاً حضرَ البأسُ كسعدِ بْنِ سَيْلٍ
فارس أضبط فيه عُسْرَةٌ وإذا ما وافق القِـسْرَنَ نَزَلَ
وتراه يَطْرُدُ الخيلَ كما يطرد الحِرَّ^(٢) القطامي الحِجْلَ^(٣)

ويقال : إن سعدًا هذا أول من حلَّى السيوف بالفضة والذهب .

فولدت له زهرة وقُصَيًّا . فهلك كِلَابُ وقُصَى صغير . فتزوج فاطمة أم قُصَى ربيعةُ ابن حرام بن ضَبَّةٍ فاحتملها - ربيعةٌ ومعهما قُصَى صغير . وقال السهيلي : رضيع . قال الرشاطي : فولدت فاطمةُ لربيعة رزًاحا وكان أخاه لأمه ، فربِّي في حجر ربيعة ، فسمي قُصَيًّا لبعده عن دار قومه .

قال الرشاطي : وقال الخطابي : سمي قُصَيًّا لَأَنَّهُ قَصَا قَوْمَهُ أَي تَقَصَّاهُمْ بِالشَّامِ ، فنقلهم إلى مكة^(٤) .

قال الرشاطي . وإن زيدًا وقع بينه وبين آل ربيعة شر فقبل له : ألا تلحق بقومك ! وغير بالغربة وكان لا يعرف لنفسه أبًا^(٥) غير ربيعة فرجع إلى أمه وشكا إليها ما قيل له . فقالت : يا بني أنت أكرم نفسًا وأبًا ، أنت ابن كِلَابِ بْنِ مُرَّةٍ وقومك بمكة عند البيت الحرام . فأجمع قصي على الخروج ، فقالت له أمه : أقم حتى يدخل الشهر الحرام فتخرج في حاج العرب ، فلما دخل الشهر الحرام خرج مع حاج قُضَاعَةَ حتى قدم مكة فحج وأقام ، فعرفت له قريش قدره وفضله وعظمته^(٦) وأقرت له بالرياسة والسؤدد ، وكان أبعدهما^(٧) رأيا وأصدقها لهجة وأوسعها بَذْلًا ، وأبينها عفافًا ، وكان أول مال أصابه مال رجل قدم مكة بأُذْمٍ كثير فباعه وحضرته الوفاة ولا وارث له فوهبه لقصي ودفعه له .

(١) - الروض : هي الباقية . (٢) ت م : الحى . (٣) ط : الجدل .

(٤) وقال ابن دريد في الاشتقاق ١٨ : وإنما سمي قُصَيًّا لَأَنَّهُ قَصَا عَنْ قَوْمِهِ ، فكان في بني عذرة مع أخيه لأمه .

(٥) ت م : آل ، محرقة . (٦) ط : وأعظمته .

(٧) ت م : وكان أسعدهما .

وكانت خزاعة مستولية على الأبطح ، وكانت قريش تنزل الشعاب والجبال وأطراف مكة وما حولها فخطب قُصَيُّ إلى حُلَيْلِ بن حُبَيْشَة الخزاعي ابنته حُبَيُّ ، فعرف حُلَيْلُ نَسَبَهُ فزوجه ابنته وحلِيلُ يومئذ يلي الكعبة وأمر مكة .

فأقام قُصَيُّ معه وولدت له حُبَيُّ أولاده ، فلما انتشر ولده وكثر ماله وعَظُمَ شرفه هَلَكَ حُلَيْلُ ، وأوصى بولاية البيت لابنته حُبَيُّ فقالت : لا أقدر على فتح الباب وإغلاقه . فجعل ذلك لأبي عُبْشَانَ ، بضم الغين المعجمة وسكون الموحدة بعدها شين معجمة - واسمه المحترش - بيم فحاء مهملة ويقال بمعجمة فتاء مثناة فوقية ، فراء فشين معجمة - بن حُلَيْلِ وكان في عقله خلل ، فاشترى قُصَيُّ منه ولاية البيت بزق خمر وقعود . فضربت به العرب المثل فقالت : أَخْسَرُ صفقة من أبي عُبْشَانَ !

فلما أخذ قُصَيُّ مفتاح البيت إليه أنكرت خزاعة ذلك وكثر كلامها ، وأجمعوا على حرب قُصَيِّ وقريش وطردتهم عن مكة وما والاها .

فبادر قُصَيُّ فاستصرخ أخاه رِزَاحَ بن ربيعة فحضر هو وإخوته ، وكانت بنو صوفة تدفع الناس بالحج من عرفة إذا نفروا من مِنى ، فلم يجسر أحدٌ من الناس أن ينفر ولا يرمى حتى يرموا ، فلما كان هذا العام فعلت بنو صوفة كما كانت تفعل ، فأتاهم قُصَيُّ بمن معه من قريش وكنانة وقُضاعة عند العقبة فقال لبني صوفة : نحن أولى بهذا منكم . فقاتلوه فاقتتل الناس قتالا شديدا وكثر القتل في الفريقين فانهزمت صوفة وغلبهم على ما كان بأيديهم من ذلك ، فانحازت خزاعة وبنو بكر عن قُصَيِّ ، وعلموا أنه سيمنعهم كما منع من ذلك بني صوفة ، وأنه سيحول بينهم وبين الكعبة وأمر مكة ، فاجتمع لحربهم . فخرجت خزاعة وبنو بكر فالتقوا واقتتلوا قتالا شديدا ، ثم إنهم تداعوا إلى الصلح وأن يحكموا رجلا من العرب ، فحكموا يَعمَرُ بن عوف بن كعب المعروف بالشداخ فقضى بينهم بأن قُصَيًّا أولى بالكعبة وأمر مكة من خزاعة ، وأن كل دم أصابته قريش من خزاعة موضوع يَشْدَخُه^(١) تحت قدميه ، وأن ما أصابته خزاعة وبنو بكر من قريش

(١) ت م : شدخه .

وبنى كنانة فيه الدية . فودوا^(١) خمسمائة وعشرين دية وثلاثين جريحا . وأن يخلّى بين قصي وبين البيت . فسمى يعمر بن عوف الشداخ لِمَا شُدَّخ من الدماء ووضع .

فولّى قصيُ أمر الكعبة ومكة وجمع قومه من منازلهم إلى مكة فملكوه عليهم ، ولم تكن مكة بها بيت في الحرم وإنما كانوا يكونون بها حتى إذا أمسوا خرجوا لا يستحلون أن يصيبوا فيها جناية ، ولم يكن بها بيت قديم .

فلما جمع قصيُ قريشا - وكان أذهى من رثى من العرب - قال لهم : هل لكم أن تصبحوا بأجمعكم في الحرم حول البيت ؟ فوالله لا يستحل العرب قتالكم ولا يستطيعون إخراجكم منه وتسكنونه فتسودوا العرب أبدا . فقالوا : أنت سيدنا ورأينا تبع لرأيك . فجمعهم ثم أصبح بهم في الحرم حول الكعبة .

وكان قصيُ أول بني كعب بن لؤي أصاب ملكا أطاع له به قومه ، فكانت إليه الحجابة والسقاية والرفادة والندوة واللواء ، وخاز شرف مكة كله جميعا . فسمى مجمعا لجمعه قومه . وفي ذلك قال الشاعر :

أبوكم قصيُ كان يُدعى مُجمعا به جمع الله القبائل من فهر
وأنتم بنو زيدٍ وزيدُ أبوكم به زيدت البطحاء فخرا على فخر

وبنى دار الندوة . والندوة في اللغة : الاجتماع . لأنهم كانوا يجتمعون فيها للمشورة وغير ذلك ، فلا تنكح امرأة ولا يتزوج رجل من قريش ، ولا يتشاورون في أمر إلا في داره ، ولا يعقدون لواء حرب إلا فيها يعقدها لهم قصي أو بعض بنيهِ^(٢) .

قال أبو عبيدة : ولما ولي قصيُ أمر مكة قال : يا معشر قريش ، إنكم جيران الله وجيران بيته ، وأهل حرمة ، وإن الحاج زوار بيت الله فهم أضياف الله وأحق الأضياف بالكرامة أضياف الله فترافدوا ، فاجعلوا لهم طعاما وشرابا أيام الحج حتى يصدروا ، ولو كان مالي يسع ذلك قمت به ، ففرض عليهم^(٣) خراجا تُخرجه قريش من أموالها فتدفعه إليه فيصنع به طعاما وشرابا ولينا وغير ذلك للحاج^(٤) بمكة وعرفة فجرى ذلك من أمره حتى قام الإسلام .

(١) ط : فدوا .

(٢) خبر قصي وولايته البيت في سيرة ابن هشام ١١٧/١ ، والاكتفا ٧٢/١ ، وتاريخ الطبري ١٨٢/٢ .

(٣) ط : لمعاج .

(٤) ط : عليه .

قال السهيلي رحمه الله تعالى : وكان قُصَيٌّ يسقى الحجيج في حياض من أدم ينقل إليها الماء من بئر ميمون وغيرها خارج مكة ، وذلك قبل أن يحفر العَجُول .

وروى البلاذري عن معروف بن خربوذ وغيره قالوا : كانت قريش قبل قصي تشرب من بئر حفرها لُؤَيٌّ بن غالب خارج مكة ومن حياض ومن مصانع على رؤوس الجبال ومن بئر حفرها مُرَّة بن كعب مما يلي عرفة . فحفر قصي بئراً سماها العَجُول ، وهي أول بئر حفرتها قريش بمكة وفيها يقول رَجَّاز الحاج :

نَرَوِي [من] ^(١) العَجُولُ ثُمَّ نَنْطَلِقُ إِنَّ قُصَيًّا ^(٢) قَدْ وَفَى وَقَدْ صَدَقَ
بِالشُّبُعِ لِلنَّاسِ وَرِيٌّ مُعْتَبِقُ

وقال آخر :

أَبَ الْحَجِيجِ طَاعِمِينَ دَسَمَا أَشْبَعُهُمْ زَيْدُ قُصَيٍّ لَحْمًا
وَلَبِنًا مَحْضًا ^(٣) وَخَبْزًا هَشْمًا ^(٤)

خربوذ بفتح المعجمة وتشديد الراء وبسكونها ثم بموحدة مضمومة وواو ^(٥) ساكنة . وآب . بالمد : رجع .

ويروى أن قصيا قال للأكابر من ولده : من عظم لثيما شرَّكه في لؤمه ، ومن استحسن مستقبلها شرَّكه فيه ، ومن لم تُصلِّحه كرامتكم فداووه ^(٦) بهوانه ، فذاك دواء يحسم الداء والعي عِيَان : عى إفحام ، وعى المنطق بغير سَدَاد ، والحَسُود : العدو الخَفِي ، ومن سأل فوق قَلْبِهِ استحقَّ الحِرْمَان .

وقُصَيٌّ أحدثَ وقود النار بالمُزدلفة ليراها من دَفْع من عرفة . وقسم قصي مكارمه بين ولده ، فأعطى عبداً مناف السُّقاية والندوة ، فكانت فيه النبوة والثروة . وأعطى عبداً

(١) من أخبار مكة ص ٢٢٧ (ط جوتنجن) وروايته فيه :

« أروى من العجول ثم انطلق »

ورواية البلاذري في أنساب الأشراف ٥١/١ :

« تروى على العجول ثم تنطلق »

(٢) ط : إن قريشاً .

(٣) ت م ص : مخضاً ، وما أثبتته من ط . (٤) أنساب الأشراف للبلاذري ٥١/١ .

(٥) ت م ص : وراء ، محرقة ، والتصويب من ط . (٦) ط : فداووه .

الدار الحجابية واللواء . وأعطى عبد العزى الرفادة ^(١) والضيافة أيام منى ، فكلنوا ^(٢) لا يجيزون ^(٣) إلا بأمره .

وأعطى عبد قصى جلهمتى ^(٤) الوادى . فسادت بنو قصى الثلاثة .

ثم مات ^(٥) قصى بمكة فأقام بنوه أمر مكة بعده فى قومهم ^(٦) ودفن بالحجون . فتدافن الناس بعده بالحجون .

ابن كلاب

كِلاب : بكسر الكاف وتخفيف اللام منقول . وفى وجه نقله عن الجمع وجهان : أحدهما : ما ذكره السهيلي : إما من المصدر الذى فى معنى المكالبة نحو كَالَبْتُ العدو مُكَالِبَةً وِكِلَابًا ، وإما من الكلاب ^(٧) جمع كَلْبٍ لأنهم يريدون الكثرة . كما سموا بسباع وأنمار ^(٨) . والثانى : ما نقله فى « المورد » و « الفتح » عن بعضهم أنه كان محباً للصيد مولعاً به بالكلاب وجمع منها شيئاً كثيراً ، فكان إذا مرَّ بكِلَابٍ على قوم قيل : هذه كلاب ابن مُرة . فبقى لقباً له .

فائدة : قيل لأبى الدُقَيْش الأعرابى : لم تسمون أبناءكم بأشتر الأسماء نحو كلاب ^(٩) وذئب وعبيدكم بأحسن الأسماء نحو مرزوق ورباح . فقال : إنا لنسمى ^(١٠) أبناءنا لأعدائنا وعبيدنا لأنفسنا ^(١١) يريد أن الأبناء عدة للأعداء وسهام فى نحورهم ^(١٢) فاختاروا لهم هذه الأسماء . قال ابن دحية رحمه الله تعالى : فكان الرجل إذا تشاجر مع كُفُوهِ قال ^(١٣) : اخرج يا كلب أو يا سباع أو يا نمر أو يا علقمة إلى غير ذلك . وقيل لدفع السوء عن أبنائهم . واسمه حكيم . ويقال : الحكيم . وقيل : المهذب . وقيل عُرْوَة . نقله الجوانى فى المقدمة . قال المحب بن الشهاب بن الهائم : والصحيح الأول . قال بعض العرب :

(١) ط : الرفادة . والرفادة الضيافة وأيام منى .

(٢) ط ت م : كانوا ، وما أثبتته من ص .

(٣) كذا فى ط ، وفى ص ت م : لا يجيزون .

(٤) الجلمة : قم الوادى أو وسطه . وانظر النهاية لابن الأثير وبهامشها الدر اللئير ٢٠٢/١ .

(٥) ط : ومات .

(٦) ت م ص : فى يومهم ، وما أثبتته من ط .

(٧) ت م ص : من الكلبى ، والتصويب من ط .

(٨) الروض الأنف ١/٦ .

(٩) ط : نحو كلب .

(١٠) ط : إنا نسمى .

(١١) الاشتقاق لابن دريد ص ٤ : وقيل لعتي . فذكر نحوه .

(١٢) ط : لنحورهم .

(١٣) ط : يقال .

حكيم بن مُسَرَّة ساد الوري يَبْذُلُ النوالِ وكَفُّ الأذى^(١)

وكنيته أبو زهرة . وهو أول من جعل^(٢) السيوف المحلاة بالبيت ، وذلك أن سعد ابن سَيلَ جد ابنه قصي لأُمِّه هو^(٣) أول من حلَّى السيوفَ بالذهب والفضة وأهدى إلى كلاب بن مرة مع ابنته فاطمة أُمَّ قُصَيِّ سيفين مُحَلَّيين فجعلهما كلاب في خزانة الكعبة . ذكره أبو الربيع^(٤) .

وأُمُّه هند، ويقال نعم^(٥) بنت سُرَيْرٍ^(٦) - بمهمات مصغراً - ابن ثعلبة .

قال البلاذري : والأول أثبت . وكان له من الذكور ابنان قُصَيٌّ وزُهْرَة ، بضم الزاي بلا خلاف . وبه كان يكنى كما تقدم . وهو جد النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم من قِبَلِ أُمِّه .

قال الحافظ : والمشهور عند أهل النسب أن زُهْرَة اسم رجل . وشذَّ ابن قتيبة فزعم أنه اسم امرأة . وهو مردود بقول إمام أهل النسب هشام بن الكلبي : أن اسم زُهْرَة : المغيرة .

قال السهيلي : وما قاله ابن قتيبة منكراً غير معروف .

ابن مرة

مُرَّة . بضم الميم . وفيما نقل منه وجوه : أحدها : أنه منقول من وصف الحنظلة والعلقة ، وكثيراً ما يسمون بحنظلة وعلقة . والثاء على هذا للتأنيث .

الثاني : أنه منقول من وصف الرجل بالمرارة . قاله أبو عبيد . يقال : مرَّ الشيء وأمرَّ إذا اشتدت مرارته .

قال السهيلي : ويقوى هذا قولهم : تميم بن مَرٍّ . فالثاء على هذا للمبالغة .

(١) ص : وكف المطا .

(٢) ط : أول من جلب .

(٣) ط : وهو .

(٤) الاكثاف ١/٢٢ .

(٥) هامش ط : لعله نعيم مصغراً .

(٦) هامش ط : لعله : سويد ، والذي في طبقات ابن سعد ١/٢٥ ، وأم كلاب بن مرة : هند بنت سُرَيْرِ بن ثعلبة ابن الحارث .

الثالث : قال السهيلي : وأحسب أنه من المسمين^(١) بالنبات لأن أبا حنيفة ذكر أن المرة بقلة تُقَطَّع^(٢) فتؤكل بالخل يشبه ورقها ورق الهندباء .

الرابع : أنه مأخوذ من القوة كما في قوله تعالى (ذو مِرَّة)^(٣) أى قوة . ويقال مَرَّ الرجلُ^(٤) إذا أحكم صنعته .

الخامس : أنه منقول من قولهم : مرَّ الشيء إذا اشتدت مرارته . قال تعالى : (والساعةُ أذهى وأمرٌ)^(٥) نقله ابن دحية عن أبي عبيدة .

وكنيته أبو يَقْظَة - بمشناة تحتية فقفاف فظاء معجمة مفتوحات ثم هاء - وأمه مَخْشِيَّة - بيم مفتوحة فحاء ساكنة فشين مكسورة معجمتين فمشناة تحتية مشددة - ويقال : وَخْشِيَّة ، بنت شَيْبَان بن محارب بن فهر .

وله من الولد ثلاثة : كِلَاب وتيم ، رهط أبي بكر الصديق ، وطلحة بن عبيد الله أحد العشرة رضى الله تعالى عنهم . ويقظة المكنى به ، ومنه بنو مخزوم . وأمهما^(٦) البارقة .

ابن كعب

كعب : اختلف مما ذا نُقِلَ على أقوال : الأول : أنه منقول من الكعب الذى هو قطعة من السمن الجامد فى الزُّقْ أو فى غيره من الظروف ، كما أن الكعب القطعة من الأقط^(٧) حكاها الزجاجي والسهيلي^(٨) فى آخرين .

الثانى : أنه منقول من كعب الإنسان وهو ما شرف فوق رُؤْغِه عند قلعه . وعلى هذا فقليل : نقل منه لارتفاعه وشرفه على قومه . واختاره الزجاجي وغيره لثبوته ، من قولهم ثبت ثبوت الكعب . واختاره السهيلي ، واستدل له بما جاء فى خبر ابن الزبير رضى الله تعالى عنهما : أنه كان يصلى عند الكعبة يوم قُتِلَ وحجارة المنجنيق تمرُّ بأذنه ، وهو لا يلتفت كأنه كعبٌ راتِبٌ^(٩) .

(١) فى ص ت م : من اسمين . والتصويب من ط .

(٢) ط : تقلع .

(٣) كذا فى ط . وفى ص ت م : مرأى .

(٤) ص ت م : أمهما .

(٥) الروض ٦/١ .

(٦) سورة النجم ٦ .

(٧) سورة القمر ٤٦ .

(٨) ص ت م : من الإبط ، وما أثبت من ط .

(٩) الراتب : المقيم الثابت .

٢- الثالث : أنه من كعب القناة . ذكره^(١) ابن دُرَيْد^(٢) . قال في الزهر : ولعله أشبه
ويترشح بقول بعضهم : سُمِّيَ بذلك لارتفاعه على قومه وعلوه عليهم وشرقه فيهم .
وكنيته أبو هُصَيْنَص - بمهملتين مصغر - والهَص : شدة القبض والغمز^(٣) : وقيل :
شدة الوطء للشيء حتى يشدخه .

وأمه ماوِيَّة - بواو - مكسورة فمثناة تحتية مشددة - بنت كعب بن القَيْنِ القضاعية .
وكان عظيم القَدْر عند العرب ، ولهذا أُرْخُوا بموته إلى أن كان عام الفيل فأرخوا به ،
ثم أُرْخُوا بموت عبد المطلب .

قال السُّهَيْلِي : وكعب بن لؤي هذا أول من جَمَعَ^(٤) يومَ العَرُوبَةِ ، ولم تسم العَرُوبَةُ
الجمعة إلا منذ جاء الإسلام في قول بعضهم . وقيل هو أول من سماها الجمعة . انتهى .
وصحح هذا الثاني المحب ابن الهائم . وقال ابن حزم : يوم الجمعة اسم إسلامي ولم يكن
في الجاهلية لأنه يجتمع فيه للصلاة أحد من الجَمْع . قال في الزهر^(٥) : وفي تفسير عبد
ابن حُمَيْد بسند صحيح عن ابن سيرين رحمه الله تعالى قال : جَمَعَ أهلُ المدينة قبل أن
تنزل الجمعة وقَبِلَ^(٦) قُلُومَ النبي صلى الله عليه وسلم ، وهم الذين سَمَّوها الجمعة . وهو
يؤيد ما ذكره ابن حزم ولهذا مزيد بيان يأتي إن شاء الله تعالى في الباب الثاني^(٧) من أبواب
الحوادث .

١ وكان يجمع قومه في هذا اليوم ويخطبهم . قال أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف
رحمه الله تعالى : فيقول أَمَّا بَعْدُ فاسمعوا وَاغُوا ، وافهموا وتعلموا ، لَيْلٌ سَاجٍ ، ونهار
ضَاحٍ والأَرْضُ مِهَادٌ ، والسَّمَاءُ بِنَاءٌ ، والجِبَالُ أَوْتَادٌ ، والنَّجُومُ أَعْلَامٌ ، لَمْ تُخْلَقْ عِبَادًا
فَتَضْرِبُوا عَنَّا صَفْحًا ، الْآخِرُونَ كَالْأَوَّلِينَ ، وَالذَّكَرُ كَالْأُنْثَى ، وَالزَّوْجُ وَالْفَرْدُ إِلَى
بَيْلٍ . فَصِلُوا أَرْحَامَكُمْ ، وَأَوْفُوا بعهودكم ، واحفظوا أَسْهَارَكُمْ ، وَثَمَرُوا أَمْوَالَكُمْ^(٨) ، فَإِنَّهَا
قِيَامٌ مَرُوعَتِكُمْ فَهَلْ رَأَيْتُمْ مِنْ هَالِكٍ رَجَعَ ، أَوْ مَيِّتٍ نُشِرَ ، الدَّارُ أَمَامَكُمْ . واليقين غير ماتظنون ،

(١) ط : وذكره .

(٢) الاشتقاق ٢٤ .

(٣) ط : والغمز .

(٤) جمع : أي جمع قومه وخطبهم .

(٥) ص ت م : وفي الزهر .

(٦) ت م : وعند قُلُوم .

(٧) من ط .

(٨) ص : أبوابكم ، وت م : أبوالكم ، وهو تحريف ، وما أثبت من ط .

حَرَمَكُمْ زَيْنُوهُ وَعَظُمُوهُ ، وَتَمَسَّكُوا بِهِ ، فَسَيَأْتِي لَهُ نَبَأٌ عَظِيمٌ ، وَسَيُخْرِجُ مِنْهُ نَبِيٌّ كَرِيمٌ ،
بِذَلِكَ جَاءَ مُوسَى وَعِيسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمَا وَسَلَّمَ ، ثُمَّ يَقُولُ :

نَهَارٌ وَلَيْلٌ كُلُّ أَوْبٍ بَحَاثٌ^(١) سَوَاءٌ عَلَيْنَا لَيْلُهَا وَنَهَارُهَا
عَلَى غَفْلَةٍ يَأْتِي النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ يَخْبُرُ أَخْبَارًا صَدُوقًا^(٢) خَبِيرًا
وَاللَّهُ لَوْ كُنْتُ ذَا سَمْعٍ وَبَصِيرٍ^(٣) ، وَوَيْدٍ وَرَجُلٍ ، لَتَنَصَّبْتُ فِيهَا تَنْصِبَ الْجَمَلِ ، وَلَأَرْقُلْتُ
فِيهَا إِرْقَالَ الْفَحْلِ . ثُمَّ يَقُولُ :

يَا لَيْتَنِي شَاهِدُ فَحَوَاءً^(٤) دَعْوَتَهُ حِينَ الْعَشِيرَةُ تَبْغِي الْحَقَّ خُذْلَانَا
وَكَانَ بَيْنَ مَوْتِهِ وَمَبْعَثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسَمِائَةِ سَنَةٍ وَسِتُّونَ سَنَةً . رَوَاهُ
أَبُو نَعِيمٍ^(٥) وَغَيْرُهُ .

وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ قَالَ : « أَمَّا بَعْدُ » فِي أَحَدِ الْأَقْوَالِ . وَلَهُ مِنَ الذِّكُورِ ثَلَاثَةٌ : مُرَّةٌ ، وَهَضْبُصٌ
الْمَكْنَى بِهِ ، وَعَلْدَى .

ابن لؤى

لُؤَى : بَضْمُ اللَّامِ وَيَهْمُزُ وَيَسْهَلُ : وَاخْتَلَفَ فِي الْمَنْقُولِ مِنْهُ عَلَى أَقْوَالٍ : أَحَدُهَا :
أَنَّهُ تَصْغِيرُ لَأَى وَاخْتَلَفَ فِي اللَّأَى مَا هُوَ ؟ فَقَالَ : ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ فِي جَمَاعَةٍ مِنْهُمْ
أَبُو ذَرٍّ الْخُشَنِيُّ : اللَّأَى الثَّوْرُ الْوَحْشِيُّ . وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : اللَّأَى : الْبَقَرَةُ قَالَ : وَسَمِعْتُ
أَعْرَابِيًّا يَقُولُ : بِكُمْ لَأَيْكُ هَذِهِ ؟ وَقَالَ السُّهَيْلِيُّ : اللَّأَى : الْبُطَّةُ بَضْمُ الْبَاءِ مَهْمُوزًا ضِدَّ
الْأُنَاةِ وَتَرَكَّ الْعَجَلَةَ^(٦) .

الثَّانِي : أَنَّهُ مَنْقُولٌ مِنْ لَوَاءِ الْجَيْشِ .

الثَّلَاثُ : أَنَّهُ مَنْقُولٌ مِنْ لُؤَى الرَّمْلِ الْمَقْصُورِ : قَالَهُمَا ابْنُ دُرَيْدٍ^(٧) .

وَكَنِيَّتُهُ أَبُو كَعْبٍ .

وَكَانَ لَهُ مِنَ الذِّكُورِ سَبْعَةٌ : كَعْبُ الْمَكْنَى بِهِ وَعَامِرٌ رَهْطُ سُهَيْلِ بْنِ عَمْرِو وَهَمَا

(١) ص ت م : وَحَادَث . (٢) ص ت م : صَدُوق . (٣) ص : وَذَا بَصَرٍ .

(٤) ص : فِي وَقْتِ دَعْوَتِهِ ، وَت م : فِي هَذَا الْوَقْتِ دَعْوَتُهُ ، وَالشَّطْرُ الثَّانِي مِنَ الْبَيْتِ مَنْقُولٌ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ

فِي ص ت م ، وَمَا أَثْبَتَ مِنْ ط .

(٥) دَلَالَةُ النَّبُوَّةِ لِأَبِي نَعِيمٍ ٥١ ، وَالْوَفَا ٧٢/١ . (٦) الرُّوْحُ ٦/١ .

(٧) الْإِشْتِقَاقُ ٢٤ وَنَصَهُ : « إِمَّا تَصْغِيرُ لَوَاءِ الْجَيْشِ وَهُوَ عَلُودٌ ، أَوْ تَصْغِيرُ لُؤَى الرَّمْلِ وَهُوَ مَقْصُورٌ أَوْ تَصْغِيرُ

لَأَى تَقْدِيرُهُ لُؤَى وَهُوَ الثَّوْرُ الْوَحْشِيُّ » .

صريحاً لؤى . وسامة بسين مهمله بلا ألف قبلها وأمهم ماوية . وهم بنو ناجية في عمان وخزيمة بن لؤى بطن هم عائذة قريش ، وسعد بن لؤى بطن وهم بئانة بموحدة مضمومة ونونين، والحرث وهم^(١) جشم ، كان جشم عبداً للؤى حصنه فغلب عليه . وعوف وهم من^(٢) غطفان .

وأمه عاتكة بنت يخذل - بمثناة تحتية فحاء معجمة ساكنة فلام مضمومة فذال مهمله - ابن النصر بن كنانة . ويقال : بل سلمى بنت الحرث بن تميم بن هذيل بن مذكرة .

وكان لؤى حليماً حكماً^(٣) نطق بالحكمة صغيراً . قال البلاذري : روى أن لؤيا قال : من رب معروفه لم يخلق ولم يخلق ، فإذا حمل الشيء لم يذكر ، وعلى من أولي معروفاً نشره ، وعلى المولى تصغيره وطيه .

ابن غالب

غالب : منقول من اسم فاعل مشتق من الغلب ، يقال : غلبته غلباً بفتحات فأنا غالب .

وكنيته أبو تميم . وله ولدان لا غير : لؤى وتيم المكنى به . وهو المعروف بتيم الأذرم لأن أحد لحيته كان أنقص من الآخر . وفي قريش تيمان : تيم بن مرة . وتيم الأذرم ، وكان كاهناً وأمه ليلى بنت الحرث بن تميم بن هذيل بن مذكرة .

ابن فهر

فهر بكسر الفاء وسكون الهاء فراء منقول من الفهر ، وهو من الحجارة الطويل . قاله السهيلي^(٤) . قال الخشني : الفهر حجر ملء الكف يذكر ويؤنث^(٥) وفي « تقويم المفسد »^(٦) عن الأصمعي : من أنت الفهر أخطأ .

وكنيته أبو غالب . وأمه جندلة ، بجيم فنون ساكنة فذال مهملة ، بنت عامر بن الحرث

(١) ط : وهو ، قال في القاموس : وجشم عبد حبشي حصن الحرث بن لؤى فليل لبنيه : بنو جشم .

(٢) ص ت م : وعرف في غطفان ، محرقة ، والتصويب من ط .

(٣) كذا في ط ، وفي ت م : وكان لؤى حليماً نطق . . . إلخ ، وفي ص : وكان لؤى حكماً نطق . . . إلخ .

(٤) الروض ٧/١ .

(٥) شرح السيرة لأبي ذر ص ٣ ، ونصه : الحجر ملء الكف .

(٦) كذا في ط ، وفي ص ت م : تقويم المفسرين ، محرقة .

ابن مُضَاضَ الجُرْهُمِيِّ ، وكان رئيس أهل مكة وكان له من الولد : غالب ، وأسد ، وعوف .
وجون ، وريث^(١) والحارث ، بطن ، ومحارب ، بطن ، وهما من قريش الظواهر . وقيس .
وهو قريش في قول أبي بكر محمد بن شهاب الزهري ونسبه البيهقي والحافظ لأكثر
أهل العلم

قال ابن شهاب : وهو الذي أدركت عليه من أدركت من نُسَاب العرب : أن من
جاوز فِهْرًا فليس من قريش . وبه قال الشَّعْبِيُّ وهشام بن محمد الكلبي ، ومُضْعَب بن عبد الله
الزبيري وخلق ، وصححه الحافظ شرف الدين الدمياطي والحافظ أبو الفضل العراقي
وغيرهما .

قال الحافظ صلاح الدين بن العَلَاتِي : وعليه جمهور أهل النسب .

وقيل : إن قريشا هم بنو النضر بن كنانة . وإليه ذهب محمد بن إسحاق ، وأبو عبيدة
معمر بن المثنى ، وأبو عبيد القاسم بن سلام . وبه قال الإمام الشافعي رضي الله تعالى عنه
وعنه وغيره .

قال الحافظ صلاح الدين العَلَاتِي : وهو الصحيح الذي عليه المحققون والحجة له
حديث الأشعث بن قيس رضي الله تعالى عنه قال : قُلِمَتْ على رسول الله صلى الله عليه وسلم
في وفد كِنْدَةَ فقلت : أَلَسَمْنَا يا رسول الله ؟ قال : لا نحن بنو النضر بن كنانة
لا نَقْفُوا^(٢) أَمْنَا ولا نَنْتَقِي من أبينا .

رواه ابن ماجه^(٣) . قال العَلَاتِي رجاله ثقات .

ووجه الدلالة منه ظاهر^(٤) . أي لا نترك النسب إلى الآباء وننتسب إلى الأمهات .

وقيل : إن قريشا بنو إلياس بن مضر . نقله الأستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر
عن التميمية وصححه قال : وهو اختيار أبي عمرو بن العلاء وأبي الحسن الأخفش وحماد
ابن سلمة وعبيد الله بن الحسن بن سوار^(٥) . وروى مثله عن أبي الأسود الدؤلي .

(١) كُذِّبَ ط ، وفي ص ت م : وذهب .

(٢) كُذِّبَ ط ، وهو الصواب ، وفي ص ت م : لا تقفوا .

(٣) سنن ابن ماجه ٨٧١/٢ كتاب الخوارج باب من نفي رجلا من قبيلته (حديث رقم ٢٦١٢) .

(٤) ط : ظاهرة . (٥) كُذِّبَ ط ، وفي ص ت م : ابن سوار ، محرقة .

وقيل إنهم جميع بنى مُضَر بن نِزَار . ونقله الأستاذ عن القيسية وبه قال مسعر بن كدام . وروى مثله عن حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنهما .

وقيل إنهم بنو قُصَيّ بن كلاب . حكاها الماورى وأبو عمرو بن الأثير فى الجامع وغيرهما^(١) وهو قول المبرد . قال فى الثور : وهو قول باطل . وكأنه قول رافضى ، لأنه يقتضى أن يكون أبو بكر وعمر ليسا من قريش ، وإذا لم يكونا من قريش فإمامتهما باطلة ، وهذا خلاف إجماع المسلمين . انتهى .

واختلفوا لم سمي بقريش على أقوال : أحدها بدابة عظيمة فى البحر من أقوى دوابه سميت به قريش لقوتها لأنها تأكل ولا تؤكل وتعلو ولا تُعلَى . قاله ابن عباس حين سأله معاوية ، واستشهد له بقول الشاعر الجُمَحَى :

وقريش هى التى تسكن البحر	بها سُميت قريش قُرَيْشًا
سَلَطَتْ بِالْعُلُوِّ فى لُجَّةِ البحر	على ساكنى البحور جِيوشًا
تَأْكُلُ الغَثَّ والسَّمِينَ ولا تَتَنَـ	سُرَكَ يوماً لذى الجناحين رِيثًا
هكذا فى العباد حتى قريش	يأكلون البلادَ أَكْلا كَثِيشًا ^(٢)
ولم فى آخر الزمان نبي	يُكْثِرُ القَتْلَ فيهمُ والخُمُوشًا
تمسلاً الأرض خيله ورجال	يَخْشَرُونَ المطى حَشْرًا كَمِيشًا

رواه ابن عساكر .

وروى ابن أبى شيبه أن ابن عباس سأله عمرو بن العاص : لم سميت قريش قريشاً ؟ قال : بالقرش دابة تأكل الدواب لشدها . وإلى هذا القول ذهب محمد بن سلام ، ورجحه أبو بكر بن الأنبارى . وقال المطرزي رحمه الله تعالى عن^(٣) هذه الدابة : إنها ملكة دواب البحر وأشدّها ، فكذلك قريش سادات الناس .

وقيل سمو قريشاً لأنهم كانوا يتجرون ويأخذون ويعطون ، من قولهم قرش الرجل يقرش إذا اتجر وأخذ وأعطى وقيل إنما سميت قريشاً من الإقراش وهو وقوع الرايات

(١) ط : وغيرهم .

(٢) كذا فى ط ، وفى ض : كفيشا ، وفى ت م : كنيشا ، وكلاهما تحريف . والكثيش : صوت الأفعى من جلدها ،

(٣) صوت م : فى هذه .

ومن الزند : صوت خوار عند خروج النار .

والرماح بعضها على بعض : وقيل إنها سميت قريشا من التَّقْرِيش وهو التحريش : حكاه ابن الأنباري .

[وقيل : من تزيين الكلام وتحسينه]^(١)

قال الزجاجي : وهو بعيد لأن المعروف في اللغة أن التقريش هو التحريش لا أن التقريش هو تزيين الكلام وتحسينه . وقيل إنما سميت قريشا ، من التقريش وهو التفتيش ، لأنهم كانوا يفتشون عن ذى الخلّة ويسدّون خلته . ذكره بعض العلماء .

وقيل إنما سميت قريشا بقريش ابن بدر بن يخلد بن النضر بن كنانة ، فكان دليل بني النضر وصاحب ميرتهم^(٢) ، وكانت العرب تقول : قد جاءت غير قريش ، وخرجت غير قريش . نقله أبو عمرو وغيره . وهو ما يعضد قول ابن إسحاق :

وقيل إنما سميت قريشا لما جمعهم قُصَيّ بن كلاب حين قدم مكة كما تقدم ، والتقرش : التجمع . نقله أبو عمرو وغيره .

إذا عَلِمَ ذلك : فقريش فرقان : بطّاح . وظواهر . فقريش البطّاح : من دخل مكة مع قُصَيّ الأبطح . والظواهر : من أقام . بظواهر مكة^(٣) ولم يدخل الأبطح ولهذا مزيد بيان في اسمه الأبطحي صلى الله عليه وسلم .

والنسبة إلى قريش : قُرَيْشِي وقُرَيْشِي والثاني هو القياس .

واختلف القائلون أن فهراً هو قريش . هل الأول اسم ، والثاني لقب ؟ أو بالعكس . قولان رجح الزبير^(٤) وغيره أن فهراً لقب وأن الاسم الذي سمّته به أمته : قريش . والله تعالى أعلم .

وله من الذكور سبعة : غالب ، والحارث ، وأسد ، وعوف ، وزيث ، وجون ومُحَارِث . ومن الإناث واحدة وهي جندلة .

(١) زيادة يستقيم بها الكلام .

(٢) كذا في ط ، وهو الصواب ، في ص ت م : صاحب سيرتهم .

(٣) ط : من أقام بمكة .

(٤) كذا في ط وهو صواب ، وبقية النسخ : ابن الزبير ، محرقة ، وهو الزبير بن بكار .

ابن مالك

مالك : اسم فاعل من ملك يملك فهو مالك . وجمعه مُلُوك ومُلُك .
ويكنى أبا الحارث وأمه عاتكة . ولقبها عِكْرِشَة بنت عدوان بن عمرو بن قيس بن
عَيْلان بعين مهملة مفتوحة فمثناة تحتية ساكنة . وقيل : عرابة بنت سعد القيسية .
وقيل غير ذلك .

ولم يكن له من الولد غير فِهْر .

ومن حِكْمه : رُبُّ صورة تخالف المخبرة ، قد غَرَّتْ بجمالها ، واختبر قبيح فِعَالها^(١)
فاحلر الصُّور ، واطلب الخُبْر .

ابن النضر

النَّضْر : بفتح النون وإسكان الضاد المعجمة ثم راء واسمه قيس ، ولقب النَّضْر
لنضارة وجهه وجماله ، منقول من النضر اسم للذهب الأحمر ، ويكنى أبا يَحْظَد بِمثناة
تحتية مفتوحة فحاء معجمة فلام مضمومة فذال مهملة .

وله من الذكور : مالك ويَحْظَد . وبه كان يكنى ، والصُّلْتُ وأمه بَرَّة^(٢) بنت مُرَّ بن
أد بن طابخة بن الياس بن مضر . قال السهيلي : خلف عليها كنانة بعد أبيه فولدت
له النضر بن كنانة وكان ذلك مباحا في الجاهلية بشرع متقدم ولم يكن من المحرمات
التي انتهكوها ولا من العظائم التي ابتدعوها ، لأنه أمرٌ كان في عمود النسب . وقد قال
صلى الله عليه وسلم : « أنا من نِكَاح لا من سِفَاح » . ولذلك^(٣) قال تعالى : (ولا تَنْكحوا
ما نَكَح آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ^(٤)) أى ما قد سلف من تحليل ذلك قبل الإسلام
وفائدة الاستثناء أنه لا يعاب نسب النبي صلى الله عليه وسلم ، وليُعلم أنه لم يكن في
أجداده من كان لِغِيَّة^(٥) ولا من سِفَاح ، ألا ترى أنه لم يقل لشيء نهي عنه في القرآن
« إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ » نحو قوله (ولا تَقْرَبُوا الزَّوْجَا^(٦)) ولم يقل إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ . ولا في شيء

(١) ص ت م : قبيح أفعالها . (٢) ص ت م : مرة بنت مرة ، محرقة ، والتصويب من ط .

(٣) ص ت م : وكذلك . (٤) سورة النساء ٢٢ .

(٥) كذا في ط ، وهو الصواب ، وفي ص : من كان بنياً ، وفي ت م : من كان بنيت .

(٦) سورة الإسراء ٢٢ .

من المعاصي التي نهي عنها إلا في هذه الآية . وفي الجمع بين الأخنتين ، لأن الجمع بين الأخنتين قد كان مباحا أيضا في شرع مَنْ قَبْلُنَا ، وقد جمع يعقوب صلى الله عليه وسلم بين راجيل ^(١) أي بالجيم وأختها لَيَا . فيقول (إلا ما قد سلف) التفات في هذه المعنى وتنبيه على ^(٢) هذا المَعْرَى ^(٣) وهذه النكحة تلقَّيْتَهَا من شيخنا الإمام الحافظ أبي بكر محمد بن العربي رحمه الله تعالى . انتهى . وتبعه على ذلك أبو الربيع ^(٤) وزاد أن عادة أهل الجاهلية إذا مات الرجل خَلَفَ على زوجته بعده أكبرُ بنيه من غيرها إلى آخره .

قال في المورد : ولما وقفت على هذا القول أقمت مفكراً مدة ، لكون بَرَّة ^(٥) المذكورة كانت زوجا لخزيمة بن مُدْرَكَة . فتزوجها بعده ولده كِنَانَة بن خزيمة فجاء له منها النضر ابن كنانة ، وأن هذا وقع في نسب سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وروينا من طريق الملائني عن أبي ^(٦) الحوِثَرث ، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما ولدني من سفاح أهل الجاهلية شيء ما ولدني إلا نكاحُ كَنَكَّاحِ أهل الإسلام » ويقول ابن الكلبي رحمه الله تعالى إنه كتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم خمسمائة أم فلم يجد فيها شيئا مما كان من أمر الجاهلية ^(٧) .

ثم ^(٨) رأيت أبا عثمان عمرو بن بحر الجاحظ رحمه الله تعالى قد ذكر في كتاب له سمَّاه كتاب « الأصنام » قال فيه : وخَلَفَ كنانة بن خزيمة على زوجة أبيه بعد وفاته وهي بَرَّة بنت أد بن طانجة بن الياس بن مُضَر وهي أم أسد بن الهون بن خزيمة . ولم تلد لكنانة ولدا ذكراً . ولكن كانت بنت أخيها وهي برة بنت مر بن أد بن طانجة ، أخت لجشم بن مُرّ ، عند كنانة بن خزيمة ، فولدت له النضر بن كنانة . قال : وإنما غلط كثير من الناس لما سمعوا أن كنانة خَلَفَ على زوجة أبيه ، ولاتفاق اسمهما وتقارب نسبهما وقع هذا الذي عليه مشايخنا وأهل العلم بالنسب . قال : ومعاذ الله أن يكون أصابَ نسبَ سيدنا رسول الله صلى

(١) ص ت م : مراجيل .

(٢) ص ت م : المعنى .

(٣) ص ت م : لكون أن برة .

(٤) ص ت م : وق ص ت م : علي بن الحوِثَرث ، محرقة .

(٥) ص ت م : ط : ورأيت .

(٦) ص ت م : ط : ورأيت .

(٧) ص ت م : ط : ورأيت .

(٨) ص ت م : ط : ورأيت .

الله عليه وسلم مَقَّتْ نِكَاحَ . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما زِلْتُ أُخْرِجُ مِنْ نِكَاحِ كُنْكَاحِ الْإِسْلَامِ حَتَّى خَرَجْتُ مِنْ أَبِي وَأُمِّي » قال : فَمَنْ اعْتَقَدَ غَيْرَ هَذَا فَقَدْ كَفَرَ وَشَكَ فِي هَذَا الْخَبَرِ .

ونقل في الزَّهْرُ كلام الجاحظ وفيه أن بَرَّةَ كانت بنت أد بن طابخة التي خَلَفَ عليها كنانة ماتت ولم تلد له فتزوج بعدها يابنة أخيها بَرَّةَ ، فأولدها أولادًا . انتهى . قال في الزَّهْرُ : وهذا هو الصواب . وقال بعد ذلك في موضع آخر : وإن خلافه غلط ظاهر ، لأنه مصادم لقوله صلى الله عليه وسلم : « لم يجمع الله أبوى على سفاح قط » وهذا سفاح بإجماع ، ولا يَعتقد هذا في نسبه الطاهر أحدٌ من المسلمين . ثم قال (١) : وهذا الذي يَثْلُجُ به الصدرُ ويذهب به وحره ويزيل الشكَّ ويطغى شرره .

قلت : وما ذكره الجاحظ من النفائس التي يُرحل إليها . وقد قدمنا في طهارة نسبه صلى الله عليه وسلم ما يؤيد ذلك . والسهيلي رحمه الله تعالى تبع في ذلك الزبير ، والزبير كَانَهُ تبع الكلبي ، والكلبي ذكر (٢) ذلك كما نقله عنه البلاذري ، والكلبي متروك ، ولو نقل ذلك ثقة لم يُقبل قوله في ذلك لبعْد الزمان وعدم المشاهدة ومخالفة الأحاديث السابقة في طهارة نسبه صلى الله عليه وسلم .

على أن الزمخشري جزم بأن الاستثناء في الآية إنما سيق للمبالغة في التحريم وسدَّ الطريق (٣) إلى الإباحة لأن المعنى إن أمكنكم أن تَنكحوا ما قد سَلَفَ فَتَنكحوه . فإِنَّه لا يحل لكم غيره ، من قِبَل أنه علَيَّ نَقِيضُ الدَّعَى وهو إثبات الحل بالمحال وهو نِكَاح ما (٤) سَلَفَ ، فَيَكُونُ مُحَالًا ، وحينئذ فَعَدَمُ الْحِلِّ مُتَحَقِّقٌ إِذْ ذَاكَ ، لا سِيَّما وقد أخبر عنه بأنه كان فاحشة ومَقْتًا وساء سبيلًا ، بخلاف الجمع بين الأختين فإنه مع ذكر الاستثناء فيه أيضًا وقع مقترنًا بما يدل على أن ما وقع منه قَبْلُ كان مغفورًا حيث عَقِبَ (٥) بقوله تعالى : « إِنْ اللَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا » . وهذا كما في قوله :

ولا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنْ سَيُوفَهُمْ مِنْ قُلُولٍ مِمَّنْ قَرَّاعَ الْكِتَابِ

(٢) ص : قال . والكلمة ساقطة من ت م .

(٤) ص ت م : من سلف .

(١) ط : وقال .

(٣) ط : وسد الطرق .

(٥) ص : عقبه .

فَأَكْذَ المدَحَ بما يشبه الذم ، لأنَّ المعنى إن كان فلول السيف عيباً فهو عيب ، ونُيَسِتَ بعيب -
لأنَّها من كمال الشجاعة فإثبات العيب على هذا التقدير تعليق بمحال ، كما في قوله تعالى :
« حَتَّى يَلْجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَّاطِ »^(١) وعلى هذا جرى الإمام الطيبي رحمه الله تعالى وبسط
الكلام عليه ، والله تعالى أعلم .

ابن كنانة

كنانة : بكسر الكاف ونونين مفتوحتين بينهما ألف ثم هاء منقول من الكِنَانَةِ التي
هي الجَعْبَةُ بفتح الجيم وسكون العين المهملة ، سمي بذلك لأنه كان سترًا على قومه كالكنانة
الساترة للسهم . قال الزجاجي من أمثالهم : « قَبْلَ الرُّمَاءِ تُمَلَأُ الْكِنَانُ » . ويكنى أبا
النضر وأمه عَوَانَةُ بنت سعد بن قيس بن عَيْلَانَ بن مضر . ويقال هند بنت عمرو^(٢) بن
قيس بن عَيْلَانَ . وقال أبو الحسن سلام بن عبد الله بن سلام الإشبيلي . قال أبو عمرو
رحمه الله تعالى : قال عامر العدواني لابنه في وصيته : يا بني أدركتُ كنانة بن خزيمة
وكان شيخاً مُسِنَّاً عَظِيمَ الْقَدْرِ ، وكانت العرب تحجُّ إليه لِعِلْمِهِ وَقَضْلِهِ ، فقال : إنه قد
آنَ خُرُوجُ نَبِيٍّ مِنْ مَكَّةَ يُدْعَى أَحْمَدُ ، يدعو إلى الله وإلى البرِّ والإحسان ومكارم الأخلاق :
فَاتَّبِعُوهُ تَزِدَادُوا شَرَفًا وَعِزًّا إِلَى عِزِّكُمْ .

قال أبو الربيع رحمه الله تعالى : إن كنانة رأى وهو نائم في الحجر فقبل له : تخير
يا أبا النضر بين الصَّهِيلِ وَالْهَذَرِ وعمارة الجُدُرِ وعزٌّ^(٣) الدهر . فقال : كلُّ يارب . فصار
هذا كله في قريش^(٤) .

وله من الذكور : مِلْكَانُ : بكسر الميم وسكون^(٥) اللام والنضر . وهو المكنى به
وعمر وعامر .

ابن خزيمة

خُزَيْمَةُ : بضم الخاء المعجمة وفتح الزاي منقول من مصغر خَزْمَةٍ بفتح الخاء وسكون
الزاي وقيل من مصغر خَزْمَةٍ بكسر الخاء . فعلى الأول اختلف في الخزمة ما هي . فقيل هي :

(٢) ط : قال أبو عمرو عامر العدواني .

(٤) الاكثنا ٢٣/١ .

(١) سورة الأعراف ٤٠ .

(٢) ص ت م : وعزة الدهر .

(٥) ط : وإسكان .

وَاحِدَ الْخَزْمِ وَهُوَ مِثْلُ الدُّوْمِ غَيْرَ أَنَّهُ أَقْصَرُ وَأَعْرَضُ وَأَعْبَلُ وَلَهُ أَقْنَاءُ وَبُسْرٌ يَسْوَدُّ إِذَا أَيْنَعَ ،
لأنه صغير معروفص ، يتخذ من سعفه الحبال ويصنع من أسافله خلايا للنحل ، وله ثمر
لا يأكله الناس ولكن تألفه الغربان وتستطيعه . قاله ^(١) أبو حنيفة الدِّينَوْرِيُّ رحمه الله
تعالى . وقيل : الخزمة خوصة المقل . حكاه الزَّجَّاجُ رحمه الله تعالى . وقيل هي مصدر للمرّة
من الخزم . وهو شدّ ^(٢) الشئ وإصلاحه حكاه السهيلي . وقيل إنما هي ^(٣) من الخزم وهو من
الشك يقال شراك مخزوم ومشكوك . حكاه الزَّجَّاجِيُّ أيضًا .

وعلى الثاني فالخزامة قيل هي بُرّة في أنف البعير يشد بها ^(٤) الزمام . وقيل إنما هي الحلقة
التي تجعل في أنف البعير من شعر وذحوه ، قال في «الْفَرَرِ الْمُضِيَّةِ» ولم أر من تعرض لوجه
المناسبة للنقل مما ذكر ، لكن قد يقال إن الانتقال لا يراعى فيه ذلك . بخلاف الألقاب .
ويكنى أبا أسد . وأمه سلمى بنت أسلم بن الحاف بن قضاة : وقيل سلمى بنت أسد
ابن ربيعة .

وله من الذكور أربعة : كنانة وأسد المكنى ، وأسدة وهو رجل . وعبد الله ، والهون . يضم
الماء .

قال البَلَاذُريُّ : وأهمهم بُرّة بنت مُرّ بن أدّ بن طابخة أخت تميم بن مرة ^(٥) وكانت
له على الناس مكارم أخلاق وأفضال بعدد الزمان حتى قيل فيه :
أَمَّا خُزَيْمَةٌ فَالْمَكَارِمُ جَمْعُ سَبَقَتْ إِلَيْهِ وَلَيْسَ ثُمَّ عَتِيدُ
وروى ابن حبيب بسند جيد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : مات خزيمه
على ملة إبراهيم عليه الصلاة والسلام .

ابن مخركة

مُذْرَكَةٌ : يضم الميم وإسكان الدال المهملة وكسر الراء . وفتح الكاف ثم هاء مبالغة ،
منقول من اسم فاعل من الإدراك . واسمه عمرو على الصحيح الذي قال به الكلبي والبلاذري

(٢) ص ت م : شدة ، وما أثبت من ط .

(١) ص ت م : قال .

(٤) ط : يشد فيها .

(٣) ص ت م : إنما هو .

(٥) أنساب الأشراف ٣٥/١ (طدار المعارف) : أخت تميم بن مر ، وهي كذلك في الاكتفا ٢٣/١ .

- وأبو عبيد القاسم بن سلام وابن دُرَيْد^(١) والمبرد . حتى بالغ الرضى الشاطبي وأدعى فيه الإجماع :
وقال ابن إسحاق : عامر^(٢) . وضعف .

وكنيته أبو هنيل ويقال له أبو خزيمه .

والسبب في تلقيبه بذلك أن أباه إلياس خرج هو وبنوه مُذْرَكة وعمرو وعامر وعُمَيْر ،
وأُمهم ليلي بنت حُلوان^(٣) بن الحاف في نُجعة^(٤) فنُفرت إيلُهم من أرنب فخرج إليهما
قال ابن السائب : عمرو . وقال الزبير : عامر^(٥) فأدركها . وخرج عامر ، وقال الزبير : عمرو :
فاصطاد الأرنب فطبخها فسمى طابخة ، وانقمع عُمير فسمى قَمعة . وخرجت أُمهم ليلي
مُتَخَنِّفة ، والخَنْدَقَة : مَشْيٌ فيه سُرعة وتَقَارُب الخطى . والنون زائدة . وعن الخليل
أن الخندفة مِشْيَةٌ كَالهَرَوَلَةِ للنساء خاصة دون الرجال . فقال لها إلياس أين^(٦) تُخَنِّدُفين ؟
فسميت خَنْدِف .

وقال أبو محمد عبد الله البطليوسي رحمه الله تعالى : مرَّ عامر بالأرنب فقتلها فقال له
أخوه عمرو : وأنا^(٧) أطبخ صيدك . فطبخه عمرو وأدرك عامر الإبل فردها فحدثا بِهَا
أباهما فقال :

أدركتَ يا عامرُ ما أَرَدْنَا وأنت ما أدركتَ قد طَبَخْنَا

وقال لعمير : وأنت قد أسأت وانقمعنا

قيل : ومن ذرية قَمعة عمرو بن لُحَيٍّ بن قَمعة بن إلياس ، وهو الذي غيَّر دين إبراهيم
صلى الله عليه وسلم كما سيأتى بيان ذلك .

ابن إلياس

إلياس بهزة وصل تفتح في الابتداء وتسقط في غيره ، واللام فيه لتعريف وقيل
للمُح الصفة ، مشتق من اليأس الذي هو ضد الرجاء وصححه السَّهيلي وقال ابن الأنباري :
بهزة قطع في الوصل والابتداء .

(٢) سيرة ابن هشام ٢/١ .

(١) الاشتقاق ٣٠ .

(٣) كذا في ط ، وهو الصواب ، وفي ص ت م : بنت جواد .

(٤) النجعة : طلب الكلأ في موضعه .

(٥) الاكتفا ٢٠/١ ، وخرج عمرو وعامر في آثار الإبل .

(٦) ص ت م : أنت تخندفين . (٧) ط ، أنا .

واختلف في اشتقاقه ف قيل : من قولهم : رجل أليّس وهو الشجاع الذي لا يفر . وقال
البلاذري : أخبرني الأثرم عن أبي عبيدة قال : يقال للسلّ والنحافة : اليأس قال الشاعر^(١) :
هو اليأس أو ذاء الهيام أصابني فإياك عنّي لا يَكُنْ بك ما يب...سا

قال : وقد يكون الياس مشتقا من قولهم : فلان أليّس وهو الشديد المقدام الثابت
القلب في الحروب . قال العجاج :

أليّس يَمْشِي قُبُلًا إِذَا أَذْكَرَ ما وعد الصابرُ من خيرٍ صَبْرٌ^(٢)
وقال الأثرم : حكى خالد بن كلثوم : الأسد أليّس . وقال أليّس : بَيْنَ اللَّيْسِ . وجمع
أليّس ألياس . وقيل غير ذلك .

والمعروف أن الياس اسمه وحكى بعضهم أن اسمه حبيب وكنيته أبو عمرو .
وأمه : قيل من ولد معدّ بن عدنان وعليه ف قيل هي الرّباب بنت حنّدة بن معدّ بن
عدنان . ذكره الطبري^(٣) . وقيل هي الحنّفاء بنت إِياد : بن معدّ بن عدنان . نقله أبو الربيع
عن الزبير^(٤) وقيل جرهمية . ذكره ابن هشام ولم يسمّها .

قال ابن الزبير : ولما أدرك الياس أنكرَ على بني إسماعيل ما غيروا من سنن آبائهم
وسيرهم ، وبان فضله عليهم وجمعهم رأيه ورضوا به فردّهم إلى سنن آبائهم . ولم تزل
العرب تعظمه تعظيمَ أهل الحكمة . كتعظيمها لقمانَ وأشباهه .

قال ابن دحية رحمه الله تعالى : وهو وصيّ أبيه . وكان ذا جمال بارع .
قال السهيلي : ويذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لاتسبوا الياس فإنه
كان مؤمنا^(٥) » انتهى . وسيأتي لهذا مزيد بيان في ترجمة مضر . وذكر أنه كان يُسمع
في صلبه تلبية النبي صلى الله عليه وسلم بالحجّ . وهو أول من أهدى إلى البيت البدن .
قاله ابن الزبير رضي الله تعالى عنهما .

(١) نسه السهيلي في الروض ٧/١ إلى عروة بن حزام ، وروايته عنده : بي اليأس ، ونسبه في الأغاني إلى مجنون ليل
من قصيدته الياثية التي تسمى المؤنسة ، وهو كذلك في ذم الهوى ٤٠٤ .

(٢) ص ت م : ما وعد الصابر خير معتبر ، وما أثبتته من ط .

(٣) تاريخ الطبري ١٨٩/٢ . (٤) الاكثفا ١٩/١ .

(٥) الروض ٨/١ .

ابن مضر

مُضَرٌّ بضم الميم وفتح الضاد المعجمة . وهو غير مصروف للعلمية والعدل عن ماضر . لقب بذلك لأنه كان يضير^(١) قلب من رآه لحسنه وجماله . وقال القُتَيْبِيُّ : مشتق من المضيرة ، أو من اللبن الماضر . والمضيرة شئ يصنع من اللبن^(٢) . فسمى مضرا لبياضه . واسمه عمرو . وكنيته أبو الياس . وأمه سودة بنت عكّ بن عدنان . وكان يقال له مضر الحمراء ، قيل : لأن العرب تسمى الأبيض الأحمر . قاله السُّهَيْلِيُّ^(٣) . والذي ذكره ابن جرير والماوردي والزبير والبلاذري عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن نِزَاراً أباه لما حضرته الوفاة أوصى بنيه وهم : مضر وربيعه وإياد وأنمار فقال : هذه القبة - لقبة حمراء من آدم - وما أشبهها من المال لمضر . وهذا الخيَّاء الأسود وما أشبهه لربيعة . وهذه الخادم وكانت شمطاء وما أشبهها لإياد . وهذه البثرة^(٤) والمجلس لأنمار يجلس فيه وقال البلاذري رحمه الله تعالى إنه أوصى له بحمار وفي ذلك قال الشاعر :

نِزَارُ كَانَ أَعْلَمَ إِذْ تَوَلَّى^(٥) لَأَيُّ بَنِيهِ أَوْصَى بِالْحِمَارِ

وقال لهم : إذا أشكل عليكم الأمر في ذلك واختلفتم في القسمة فعليكم بالأفقي الجرهمي ، وكان بنجران .

فلما مات نِزَارُ اختلفوا وأشكل عليهم أمر القسمة فتوجهوا إلى الأفقي ، فبينما هم في مسيرهم إليه إذ رأى مُضَرُّ كلاً قد رُعِيَ فقال : إن البعير الذي رعى هذا لأعور . فقال ربيعة : وهو أزور . وقال إياد : وهو أبتَر . وقال أنمار وهو شرود . فلم يسيروا إلا قليلاً حتى لقيهم رجل توضع به راحلته فسألهم عن البعير فقال مضر : أهو أعور ؟ قال : نعم . قال ربيعة : أهو أزور ؟ قال : نعم . قال إياد : أهو أبتَر ؟ قال : نعم . قال أنمار : أهو شرود ؟ قال : نعم هذه والله صفة بعيري دُكُونِي عليه فحلقوا له أنهم مارأوه . فلزمهم وقال كيف أفارقكم وأنتم تصفون بعيري بصفته ؟ فساروا وسار معهم حتى قديموا بنجران فنزلوا

(١) كذا في ط ، وفي ص ت م : يضر .

(٢) الروض ٨/١ .

(٣) ص ت م : في اللبن .

(٤) كذا في ط ، وفي ص ت م : إذ تولى .

(٥) ص ت م : وهذه البردة ، وما أثبتته من ط .

بالأفعى الجرهمى ، فحاكمهم صاحبُ الجمل إلى الأفعى وقال : يعيرى وصفُوا لى صنته
ثم قالوا لم نره .

فقال لهم الأفعى : كيف وصفتموه ولم تروه ؟ فقال له مضر : رأيته يرعى جانبا
ويترك جانبا فعرفت أنه أعور . وقال ربيعة : رأيته إحدى يديه ثابتة والأخرى فاسدة
الأثر فعلمت أنه أفسدها بشدة وطئه^(١) وطلبه لazorاره وقال إياد : عرفتُ بتره باجتماع
بعره ولو كان ذبيلاً لمصع به^(٢) . وقال أنمار : عرفت أنه شرود بأنه كان يرعى فى المكان
الملتف نبتته ثم يجوزه إلى مكان أرق منه وأخبث . وحلقوا أنهم مارأوه . فقال الأفعى :
ليسوا بأصحاب يعيرك فاطلبه .

ثم سألهم من أنتم ؟ فأخبروه فرحب وقال : تحتاجون إلى وأنتم فى جزالتكم وصحة
عقولكم وآرائكم على ما أرى ؟ ١٩ .

ثم خرج عنهم وأرسل إليهم بطعام فأكلوا وبشراب فشربوا فقال مضر : لم أر خمرأ
أجود منها لولا أنها نبتت على قبر . وقال ربيعة : لم أر كاليوم لحنأً أطيب لولا أنه ربي
بلبن كلب^(٣) وقال إياد : لم أر كاليوم رجلاً أسرى^(٤) لولا أنه ليس لأبيه الذى يدعى له .
وقال أنمار : لم أر كاليوم كلاماً أنفع فى حاجتنا . وسمع الأفعى كلامهم فقال : ما هؤلاء
الشياطين ، ثم أتى أمه فسألها فأخبرته أنها كانت تحت ملك لا يولد له فكرهت أن يذهب
الملك فأمكنت رجلاً نزل بنا فجئت أنت منه . وقال للقهرمان : الخمر الذى شربنا
ما أمرها ؟ قال : من حيلة غرستها على قبر أبيك . وسأل الراعى عن اللحم فقال : شاة
أرضعناها من لبن كلبة^(٥) ولم يكن فى الغنم غيرها . فقيل لمضر : من أين عرفت الخمر .
فقال : لأنى أصابنى عطش شديد . وقيل لربيعة من أين علمت اللحم ؟ قال لأن لحم الكلب
يعلو شحمه بخلاف لحم الشاة فإن شحمها يعلو لحمها . وقيل لإياد : من أين علمت أن
نسبى لغير أبى ؟ قال : لأنه وضع الطعام ولم تجلس معنا فيكون أصلك دنيثاً .

(١) كذا فى ط وهو الصواب ، وفى ص ت م : بشدة نعليه لازدواره . وفى الاكتفا ١٧/١ : لشدة وطئه .

(٢) مصمت الدابة يذنبها : حركته وضربت به .

(٣) الاكتفا : بلبن كلبة .

(٤) ت م : انضر .

(٥) ص ت م : من لبن كلب .

فقال : فُصُوا عَلَى قِصَّتِكُمْ . فَقَصُّوا عَلَيْهِ مَا أَوْصَى بِهِ أَبُوهُمْ وَمَا كَانَ مِنَ الْاِخْتِلَافِ بَيْنَهُمْ . فَقَالَ : مَا أَشْبَهَ الثَّيْبَةَ الْحَمْرَاءَ مِنْ مَالٍ فَهُوَ لِمُضَرٍّ . فَصَارَتْ إِلَيْهِ الدَّنَانِيرُ وَالْإِبِلُ ، فَسَمِيَ مُضَرُّ الْحَمْرَاءِ . قَالَ : وَمَا أَشْبَهَ الْخَيَْاءَ الْأَسْوَدَ مِنْ دَابَّةٍ وَمَالٍ فَهُوَ لِرَبِيعَةَ فَصَارَتْ إِلَيْهِ الْخَيْلُ وَهِيَ دَهْمٌ . فَسَمِيَ رَبِيعَةُ الْقَرَسِ . قَالَ : وَمَا أَشْبَهَ الْخَادِمَ وَكَانَتْ شَمْطَاءَ مِنْ مَالٍ فِيهِ بَلَقٌ فَهُوَ لِإِيَادَ فَصَارَتْ الْمَاشِيَةُ الْبُلْقُ لَهُ فَقِيلَ لِإِيَادَ الشَمْطَاءِ . وَقَضِيَ لِأَنْغَارَ بِالدَّرَاهِمِ وَالْأَرْضُ فَسَارُوا مِنْ عِنْدِهِ وَهُمْ عَلَى ذَلِكَ^(١) .

قال محمد بن السائب فيما رواه الْبَلَاذُرِيُّ عَنْهُ : وَمُضَرُّ أَوَّلُ مِنْ حَدَا لِلْإِبِلِ^(٢) وَكَانَ سَبَبُ ذَلِكَ أَنَّهُ سَقَطَ مِنْ بَعِيرِهِ وَهُوَ شَابٌ فَانْكَسَرَتْ يَدُهُ فَقَالَ : يَا يَدَاهُ يَا يَدَاهُ فَتَوَلَّى إِلَيْهِ الْإِبِلُ مِنَ الْمَرْعَى فَلَمَّا صَحَّ وَرَكِبَ حَدَا ، وَكَانَ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ صَوْنًا . قَالَ الْبَلَاذُرِيُّ : وَقِيلَ بَلْ كَسَرَتْ يَدَ مَوْلَى لَهُ فَصَاحَ فَاجْتَمَعَتْ عَلَيْهِ الْإِبِلُ فَوَضَعَ الْحُدَاءَ وَزَادَ النَّاسُ فِيهِ قَالَ السَّهِيلِيُّ فِي الْحَدِيثِ : « لَا تُسَبُّوا رَبِيعَةَ وَمُضَرَ فَإِنَّهُمَا كَانَا مُؤْمِنَيْنِ » .

وروى ابن حبيب بسند جيد عن سعيد بن المسيب مرسلًا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَا تُسَبُّوا مُضَرَ فَإِنَّهُ كَانَ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ » ورواه الزبير والبلاذري بسند جيد عن الحسن مرسلًا مثله . ورواه البلاذري عن عبيد الله بن خالد مرسلًا نحوه .

وروى ابن حبيب بسند جيد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : مات أَدَدُ وَالِدُ عَدْنَانَ ، وَعَدْنَانُ ، وَمَعْدَّةٌ ، وَرَبِيعَةٌ ، وَمُضَرٌّ ، وَقَيْسُ عَيْلَانَ^(٣) وَتَيْمٌ وَأَسَدُ وَضْبَةٌ وَخَزِيمَةٌ عَلَى الْإِسْلَامِ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

ومما يؤثر من حِكْمِ مُضَرَ : مَنْ يَزْرَعُ شَرًّا يَحْصِدُ نَدَامَةً ، وَخَيْرَ الْخَيْرِ أَعْجَلُهُ ، فَاحْمَلُوا أَنْفُسَكُمْ عَلَى مَكْرُوهٍهَا فَيَا يَصْلَحُكُمْ ، وَاصْرِفُوهَا عَنْ هَوَاهَا فَيَا أَفْسِدْهَا ، فَلَيْسَ بَيْنَ الصَّلَاحِ وَالْفَسَادِ إِلَّا صَبْرٌ قَوَاقٍ .

الفَاق : قَالَ فِي الصُّحَا ح مَا بَيْنَ الْحَلْبَتَيْنِ مِنَ الْوَقْتِ ، لِأَنَّهَا تَحْلُبُ ثُمَّ تَتْرُكُ سُوءِيَّةَ يَرْضَعُهَا الْفَصِيلُ لَتَدِرَّ ثُمَّ تَحْلُبُ .

(١) ص ت م : وَمِ كَذَلِكَ . وَانْخَبَرُ فِي الْاِكْتِفَاءِ ١٦/١ - ١٨ .

(٢) ص ت م : حَدَا الْإِبِلُ .

(٣) ص ت م : وَقَيْسُ بْنُ عَيْلَانَ .

وله من الولد الياس بالثناة التحتية ، والناس بالنون . قال الوزير المغربي : بتشديد
السين المهملة ، وهو عَيْلان بيمين مهملة فمثناة تحتية . قال البلاذري : حضنه غلام لمضر
يقال له عَيْلان فسمى به ، فقليل لابنه قيس بن عَيْلان بن مُضَر وهو قيس بن الناس
وأُمهما الرُّباب .

^١ وقال الجَوَانِي : قولهم قيس المراد به من ولد قيس بن عيلان بن مضر قال : ومن العلماء
من يقول إن عيلان كان حاضنا لقيس^(١) وليس بابن . فتقول قيس عَيْلان بن مُضَر
فتضيفه إليه كما قيل في قضاة سعد هُذَيْم . وهذيم حاضنه . والأول أصح وهذه روايتنا
عن شيوخنا .

ابن نزار

نِزَار بكسر النون وتخفيف الزاي . قال أبو الفرج الأموي : مأخوذ من النَّزْر^(٢) لأنه
كان فريد عصره . وقال السُّهيلي : من^(٣) النَّزْر وهو القليل ، لأن أباه حين ولد له ونظر
إلى النور بين عينيه وهو تور النبوة الذي كان ينقل في الأصلاب ، فرح به فرحا شديدا
ونَحَرَ وأطعم شيئا كثيرا وقال : هذا نَزْر قليل في حق هذا المولود . فسمى نِزَارا لذلك .

وقال الإمام أبو الحسن الماوردي رحمه الله تعالى في كتاب « أعلام النبوة » له :
إن نزارا كان اسمه خلطان وكان مقدما وانبسطت له^(٤) اليد عند الملوك ، وكان مهزول
البدن . فقال له ملك الفُرس : مالك يا نزار ؟ قال وتفسيره في لغة الفرس : يامهزول .
فغلب عليه هذا الاسم^(٥) . قال العلامة المحب ابن شهاب الدين بن الهائم : وهو غريب جدا .

^١ وكنيته أبو إِيَاد . وقيل أبو ربيعة . وأمه معانة بيمين مهملة فنون بنت جَوْشَم بجيم
وزن جعفر . وقيل اسمها عَنَّة بفتح العين المهملة وتشديد النون بنت جَوْشَن بنون بدل
الميم . وقيل في اسمها غير ذلك واتفقوا على أنها جُرْهمية .

(٢) ط : من التفرد .

(١) ط : حاضنا قيساً .

(٢) م ت م : بمعنى .

(٥) أعلام النبوة للماوردي ص ١١٨ .

(٤) ط : به أنه .

ابن معد

مَعَدَّ : بفتح الميم والعين وتشديد الدال المهملتين ، وفيما هو منقول منه أقوال : أحدها أن يكون مَفْعَلًا بفتح العين من قولك عدت الشيء أعدته عدًا . حكاه ابن الأنباري والزجاجي عن قطرب .

الثاني : أن يكون فَعَلًا بفتح العين من قول العرب مَعَدَّ الرجلُ في الأرض إذا ذهب . فيما حكاه الزجاجي في مختصر الزاهر وحكاه أيضا السهيلي ، إلا أنه فسر قولهم مَعَدَّ في الأرض بآفَسَ فيها . قال السهيلي : وإن كان ليس^(١) من الأسماء غير الأعلام ما هو على وزن فعل إلا مع التضعيف فإن التضعيف يُدخل في الأسماء^(٢) ما ليس منها^(٣) . كما قالوا : شَمَرُ^(٤) وقشعريرة ونحو ذلك^(٥) .

الثالث : أن يكون من المَعْدِ^(٦) وهو موضع رِجْل الفارس من الفرس وموضع رجل الراكب من المركوب . حكاه الزجاجي في مختصر الزاهر . وحكى السهيلي نحوه عن ابن الأنباري ، إلا أنه قال من المَعْدَيْنِ وهما موضع عقبي الفارس من الفرس . قال السهيلي : وأصله على القولين الأخيرين من المَعْدِ بسكون العين وهي القوة . ومنه اشتقاق المَعْدَةِ . وذكر الزجاجي نحوه فقال : ويجوز أن يكون من قول^(٧) العرب : قد تَمَعَّدَ الرجلُ إذا قوى واشتد وقال أبو الفتح بن جني في شرح تصريف أبي عثمان المازني : ويقال تَمَعَّدَ الغلام إذا صلب واشتد . وقد يكون تَمَعَّدَ بمعنى خطب وتعبَّد وتكلم . وأنشد قول الراجز :
رَبِيتُهُ حَتَّى إِذَا تَمَعَّدَا^(٨) وصار نَهْدًا كَالْحِصَانِ أَجْرَدَا
كان جزائي بالعصا أن أجْلَدَا^(٩) .

قال : وقال عمر رضي الله تعالى عنه : « اخشوشنوا وتمَعَّدُوا » أي كونوا على خلق

معد .

(٢) الروض الأنف : يخل في الأوزان .

(١) ط : وإن كان في الأسماء .

(٤) ص ت م : في شمر .

(٢) ط : فيها .

(٦) ص ت م : من المعدي .

(٥) الروض ٨/١ .

(٧) ص ت م : من القول العرب ، محرقة ، وما أثبت من ط .

(٨) ص ت م : وربيت حتى إذا ما تمعددا ، محرقة . وهذا الشطر في اللسان ٤١٥/٤ .

(٩) ص ت م : وكان جزائي بالقضا أن يعتوى .

وكنيته أبو قضاة . وقيل أبو نزار . وأمه مهْد بنت اللّهم بكسر اللام وسكون
الماء ويقال بالحاء بدل الهاء بن حَجَب بجيم مفتوحة فحاء مهملة ابن جدیس . وقال بعضهم
هى من طَم .

قال البلاذرى والأول أثبت .

جَدِيس بالجيم والذال المهملة كأَمير طَم بالطاء والسين المهملتين كَغَلَس ، قبيلة
من عاد انقرضوا .

ولما كان زمان بُخْتُ نَصْر كان لَمَعَد بن عدنان ثنتا عشرة سنة . قال أبو جعفر الطبرى
رحمه الله تعالى : أوحى الله تعالى فى ذلك الزمان إلى أرميا بن خَلِيقا أن اذهب إلى بخت نصر
فأعلمه أنى قد سلَّطته على العرب واحمل مَعَدًا على البراق كيلا تصيبه النعمة منهم ، فإني
مستخرج من صُلبه نبيا كريما أختم به الرسل . فاحتمل مَعَدًا على البراق إلى أرض الشام
فنشأ فى بنى إسرائيل وتزوج هناك امرأة يقال لها مُعانة^(١) بنت جوشن^(٢) . وقيل إنما حمل
معد إلى أرض العراق .

وقال الماوردى فى كتابه أعلام النبوة : إن بخت نصر أراد قتل معد حين غزا بلاد
العرب فأنذره نبيٌ من أنبياء الله تعالى كان فى وقته بأن النبوة فى ولده . فاستبقاه وأكرمه^(٣) .
وروى^(٤) أبو الربيع غير ذلك من حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وهو أنه لما
غزا بخت نصر العرب بعث الله تعالى ملكين فاحتملا معدا ، فلما أدبر الأمر رداه فرجع^(٥)
موضعه من تهامة بعد ما رفع الله تعالى بأسه عن العرب فكان بمكة وناحيتها مع أخواله من جرهم
وبها يومئذ بقية هم ولاية البيت يومئذ . فاختلف بهم يومئذ وناكحهم . وقيل إنما المحمول عدنان
قال أبو الربيع . والصحيح الأول^(٦) .

واختلف فى ولد مَعَد . فقال عبد الملك بن حبيب : إنهم سبعة عشر رجلا درج منهم
بلاعقب تسعة وأعقب ثمانية . فالذين أعقبوا : قُضاعة بضم القاف وهو يَكُر والده واسمه عمرو

(١) ط : نعمة .

(٢) ذكر الطبرى هذا الخبر فى قصة غزو بختنصر العرب ٢٩١/١ ، وفى ذكر نسب معد ١٩١/٢ .

(٣) أعلام النبوة ١١٨ .

(٤) ط : وذكر .

(٥) الاكتفا ١٢/١ ، ونصه : والأول أكثر .

(٦) ط : فجعل .

ولقب قضاة لما تقض عن قومه أي بعد . ونزار ، وإياد الأكبر^(١) وحيدان ، بفتح الحاء المهملة وسكون المثناة التحتية وعبيد وهو الرماح . وجئند بجيم مضمومة فتاء مثناة فوقية فتحية ساكنة فدا ل مهملة . وسلم وقنص^(٢) وكلهم انتقلوا إلى اليمن إلا نزارا . وقيل في عددهم غير ذلك .

وروى الطبراني عن أبي أمامة الباهلي رضي الله تعالى عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لما بلغ ولد معد بن عدنان أربعين رجلا وقعوا في عسكر موسى فانتهبوه ، فدعا عليهم موسى عليه الصلاة والسلام فأوحى الله تعالى إليه لا تدع عليهم فإن منهم النبي الأُمِّيَّ النذير البشير ، ومنهم الأمة المرحمة أمة محمد يرضون من الله باليسير من الرزق ويرضى منهم بالقليل من العمل فيدخلهم الجنة بقول لا إله إلا الله ، نبيهم محمد بن عبد الله ابن عبد المطلب المتواضع في هيبته المجتمع له اللين^(٣) في سكوته ، ينطق بالحكمة ويستعمل الحلم . أخرجته من خير جيل من أمة^(٤) قريش ، ثم أخرجته من صفوة قريش فهو خير من خير إلى خير هو وأُمته إلى خير يصيرون^(٥)

وروى الزبير بن بكار عن مكحول رحمه الله تعالى قال : أغار الضحّاك بن معدّ على بني إسرائيل في أربعين رجلا من بني معدّ عليهم درّاريع الصوف خاضى خيلهم بحبال الليف ، فقتلوا وسبوا وظفروا . فقالت بنو إسرائيل : يا موسى إن بني معدّ أغاروا علينا وهم قليل فكيف لو كانوا كثيرا وأغاروا علينا وأنت بيننا فادع الله عليهم فتوضأ موسى وصلى ، وكان إذا أراد حاجة من الله صلى ثم قال : يارب إن بني معدّ أغاروا على بني إسرائيل فقتلوا وسبوا وظفروا وسألوني أن أدعوك عليهم فقال الله : يا موسى لا تدع عليهم فإنهم عبادي وإنهم ينتهون عند أول أمرى ، وإن فيهم نبيا أحبه وأحب أُمته قال : يارب ما بلغ من محبتك له ؟ قال : أغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر . قال : يارب ما بلغ من محبتك لأُمته قال : يستغفروني مستغفرهم فأغفر له ويدعوني داعيهم فأستجيب له قال : يارب فاجعلني منهم قال : تفلعت واستأخروا^(٦) .

(١) ص ت م : والأكبر .

(٢) ص ت م : وققيس ، محرقة .

(٣) ط : من أمته .

(٤) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٢١٨/٨ ، ثم قال : وفيه حسن بن فرقد وهو ضعيف .

(٥) الاكتفا ١٣/١ ، وهي رواية أسطورية لا يؤيدها دليل صحيح ، ولا تتفق مع أصول الشرائع .

فائدة : قال النحويون الأغلب على مَعَدَّ وقريش وثَقِيف التذكير والصرف .

ابن عدنان

بفتح العين وإسكان الدال المهملتين^(١) ثم نونين بينهما ألف : مأخوذ من عدَنَ بالمكان إذا أقام به . حكاه ابن الأنباري والزجاجي وغيرهما .

وكنيته أبو مَعَدَّ قال البلاذري ويقال إن أول من كسا الكعبة عدنان ، كساه أنطاع الأدم .

وله من الولد مَعَدَّ والدُّيْث بدال مهملة مكسورة فمشناة تحتية ساكنة فمثلثة . وأبي وألعي^(٢) بهزة وعين مهملة^(٣) مفتوحتين وسكون المشناة التحتية وبعضهم يقول بكسر العين وتشديد الياء والثبت الأول . وعُدَيَّ بضم العين وفتح الدال المهملة مصغرا : كذا وجدته في نسخة صحيحة مقروءة مقابلة على عدة نسخ من تاريخ البلاذري .

وذكر السهيلي عدن بن عدنان وقال : وإليه^(٤) تُنسب عدن^(٥) ونازعه في الرهر في ذلك ، وقال إنها^(٦) منسوبة إلى غيره قاله تعالى أعلم .

والحارث والمذهب^(٧) ولذلك يقال في المثل : أجمل من المذهب .

وذكر ابن إسحاق رحمه الله تعالى من ولد عدنان عكّا^(٨) ونوزع في ذلك بأمرين : أحدهما أن عدنان والد عكّ بفتح العين وهو ابن عبد الله بن الأزد . وقال ابن المعلى في كتاب الترقيص : وعلى ذلك علماء عكّ^(٩) والثاني على تقدير تسليم ما ذكره ابن إسحاق : ليس عكّ ابنا لصلب عدنان إنما هو على ما ذكره الكلبي والبلاذري في آخرين : عك واسمه الحارث بن الليث بن عدنان .

تنبيه : قد قلّمنا أن ما سبق هو النسب الصحيح المجمع عليه في نسب سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأن ما بين^(١٠) عدنان إلى إسماعيل فيه اضطراب شديد واختلاف

(١) ص ت م : المهملة .

(٢) ص ت م : مهملتين .

(٣) ط : إليه .

(٤) كذا في ص ، وفي ط : وإنها ، وفي ت م : قنّها .

(٥) سيرة ابن هشام ٨/١ .

(٦) ص ت م : ما بعد .

(٧) هامش ص : وألعي .

(٨) الروض ١٣/١ .

(٩) ط : من الذهب ، محرقة ، وانظر الروض ١٣/١

(١٠) كذا بالأصل .

متفاوت حتى أعرَضَ الأكثر عن سِيَّاق النسب بين عدنان وإسماعيل. ولكن لا خلاف أن عدنان من ذرية إسماعيل. وإنما الخلاف في عدد ما بينهما. وقد اختلف النسَّابون في ذلك، فذهب جماعة إلى أنه لا يُعرف. ومما استدلوا به ما رواه ابن سعد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا انتسب لم يجاوز في نَسَبِهِ مَعَدَّ بن عدنان بن أدد، ثم يُنسَك ثم يقول: كَذَبَ النَّسَّابُونَ^(١) وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: لو شاء رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يَعْلَمَهُ لَعَلَّمَهُ^(٢).

وأجيب بأن هشاماً وأباه متروكان. وقال السُّهيلي: الأصح في هذا الحديث أنه من قول ابن مسعود^(٣).

والقائلون بأنه معروف اختلفوا فقليل: بين عدنان وإسماعيل أربعة وقيل: سبعة وقيل: ثمانية. وقيل: تسعة. وقيل: عشرة. وقيل: خمسة عشر. وقيل: عشرون. وقيل: ثلاثون. وقيل: ثمانية وثلاثون. وقيل: تسعة وثلاثون. وقيل: أربعون. وقيل: أحد^(٤) وأربعون. وقيل: غير ذلك وبسط الكلام على ذلك ابن جرير^(٥) وابن حبان وابن مسعود في تواريخهم وغيرهم ولا حاجة بنا إلى ذلك.

وقال الحافظ رحمه الله تعالى: الذي ترجَّح في نظري أن الاعتماد على ما قال ابن إسحاق أولى.

قلت: وصححه أبو الفضل العراقي في أَلْفِيَّة السيرة.

قال الحافظ: وأولى منه ما رواه الطبراني والحاكم عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها قالت: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: مَعَدَّ بن عَدْنان بن أدد بن زُند بن الْيَرى^(٦) بن أعراق الثَّرى. قالت: ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم: «[وأنه] أَهْلَكَ عَاداً [الأولى] وَثَمُودَ، وَقُرُوناً بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيراً، لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى». قالت: وأعراق الثَّرى: إسماعيل. وزند: هَمَيْسَع. ويرى: نَبْت.

(١) طبقات ابن سعد ٢٨/١ (القسم الأول). (٢) هامش من: لعلمه - بتشديد اللام الثانية.

(٣) الروض ٨/١. (٤) ص ت م: واحد.

(٥) انظر روايات الطبري في شأن نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد عدنان في تاريخه ١٩١/٢ (ط المصرية).

(٦) ص ت م: ابن اليراء.

قلت : وصححه الحاكم وأقره الذهبي . وقال الحافظ نور الدين الهيثمي في مجمع الزوائد (انتهى) [رواه الطبراني في الصغير وفيه عبد العزيز بن عمران من ذرية عبد الرحمن ابن عوف وقد ضعفه البخاري وجماعة ، وذكره ابن حبان في الثقات]^(١) انتهى .

وزند والد أدد بزاي معجمة فنون^(٢) فдал مهمة . قال الدارقطني رحمه الله تعالى : لا نعلم زنداً إلا في هذا الحديث وزند بن الهون وهو أبو دلامة^(٣) الشاعر . واليرى بمثناة تحية فراء خفيفة مفتوحتين قال الحافظ في التبصير : واليرى : شجر طيب الرائحة . انتهى . والثرى : بمثناة فراء لقب إسماعيل لقب بذلك لأنه ابن إبراهيم ، وإبراهيم لم تأكله النار ، كما أن النار لا تأكل^(٤) الثرى والله تعالى أعلم .

قال الحافظ رحمه الله تعالى : فعلى هذا يكون معد بن عدنان كما قال بعضهم : كان في عهد موسى لافي عهد عيسى صلى الله عليه وسلم ، وهذا أولى ، لأن عدد الآباء بين نبينا وبين عدنان نحو العشرين فيبعد كل البعد مع كون المدة التي بين نبينا وبين عيسى كانت ستمائة سنة مع ما عُرف من طول أعمارهم أن يكون معد في زمن عيسى . وإنما رجح من رجح [كون]^(٥) بين عدنان وإسماعيل العدد الكثير استبعادهم أن يكون بين معد وهو في عصر عيسى بن مريم وبين إسماعيل أربعة [آباء]^(٦) أو خمسة مع طول المدة ، وما فرؤا منه وقعوا في نظيره كما أشرت إليه .

والأقرب : ما حررته وهو إن ثبت أن معد بن عدنان كان في زمن عيسى فالعتمد أن يكون بينه وبين إسماعيل العدد الكثير من الآباء ، وإن كان في زمن موسى فالعتمد أن ما بينهما العدد القليل . انتهى كلام الحافظ رحمه الله تعالى .

وقد تقدم في ترجمة معد أن أولاده أغاروا على عسكر موسى عليه الصلاة والسلام .

قال السهيلي : وحديث أم سلمة أصح شيء روى في هذا الباب . ثم قال : وليس هو عندي بمعارض لما تقدم من قوله : « كذب النسابون » ولا لقول عمر ، لأنه حديث متأول

(١) بياض في الأصل ، وما أثبتته من مجمع الزوائد ١/ ١٩٢ .

(٢) الأصول : بنون قزاي معجمة .

(٣) ص ت م : أبوه لامة ، محرقة .

(٤) ص ت م : لم تأكل ، وما أثبتته من ط .

(٥) سقطت من ت م ، وهي مثبتة في هامش ص .

(٦) سقطت من ص ت م ، وأثبتها من ط .

يُحتمل أن يكون قوله ابن البري بن أعراق الثرى كما قال : « كلكم بنو آدم و آدم من تُراب » لا يريد أن اُهمَّسَّع ومن دونه ابن لإسماعيل^(١) لصلبه ، ولا بد من هذا التأويل أو غيره ، لأن أصحاب الأخبار لا يختلفون في بُعد المدة بين عدنان وإبراهيم ، ويستحيل في العادة أن يكون بينهما أربعة آباء أو سبعة كما ذكر ابن إسحاق ، أو عشرة أو عشرون ، فإن المدة أطول من ذلك كله . وذلك أن معد بن عدنان كان في مدة بُحْتُ نَصْر ابن اثني عشرة سنة . قال الطبري^(٢) .

قلت : وإذا^(٣) تأملت الكلام السابق للحافظ تبين لك الجواب عن السهيلي .

قال الجوّاني رحمه الله تعالى : وسبب الخلاف في النسب أنه^(٤) قد جاء أن العرب لم يكونوا أصحاب كتب يرجعون إليها ، وإنما كانوا يرجعون إلى حفظ بعضهم من بعض ، فمن ذلك حدث الاختلاف . انتهى .

وإذا علم ما تقرر فهذه فوائد تتعلق بالأسماء الآتية : الأولى : قال ابن دُرَيْد : ما بعد عدنان أسماء سُريانية لا يوضحها الاشتقاق^(٥) .

الثانية : قال الحافظ محمد بن علي التُّوزري^(٦) الشهير بابن المصري رحمه الله تعالى في شرحه على القصيدة^(٧) الشقراطية وهو في ست مجلدات كبار^(٨) في وَقْف خِزَانَةِ المَحْمُودِيَّة : ما كان من هذه الأسماء العجمية على أربعة أحرف فصاعداً فلا خلاف أن منعه من الصرف للُعْجَمَةِ والتعريف . وما كان منها على ثلاثة أحرف فإما أن يكون متحرك الوسط فحكمه حكم الأول ، وإما أن يكون ساكن الوسط كنوح ويرد فحكمه الصرف على المشهور . الثالثة : قال الحافظ في الفتح بعد أن ساق نسب سيدنا إبراهيم إلى نوح صلى الله

(١) ص : من ولد إسماعيل لصلبه .

(٢) ص ت م : قال الحب الطبري ، محرقة . (٣) ط : فإذا .

(٤) ط : أن . (٥) الاشتقاق ٣٢ .

(٦) ص ت م : التُّوزري ، محرقة ، وهو محمد بن علي بن محمد بن علي بن عمر ، أبو عبد الله المصري التُّوزري . نسب إلى تُوْزَر ، من بلاد قسطنطينة بأقصى إفريقية ، ولد سنة ٦١٨ هـ ، وتوفي سنة ٦٨١ هـ ، وكتابه « صلة السمت وسمّة المرط » جملة شرحاً لتخمين القصيدة الشقراطية في السيرة ، انظر الأعلام ١٧٢/٧ ، وكشف الظنون ١٢٣٩ .

(٧) ص ت م : في شرح القصيدة الشقراطية . محرقة .

(٨) كذا في ط . قد ص ت م : كان في وقف .

عليهما وسلم كما سيأتي : لا يختلف جمهور أهل النسب ولا أهل الكتاب في ذلك إلا في النطق ببعض هذه الأسماء . نعم ساق ابن حبان في أول تاريخه خلاف ذلك وهو شاذ انتهى . وقال ابن دُرَيْد : في كتاب الاشتقاق : وأما نسب إبراهيم إلى آدم عليهما الصلاة والسلام فصحيح لا خلاف^(١) فيه لأنه^(٢) منزل في التوراة مذكور فيها نَسَبُهُمْ ومَبْلَغُ أَعْمَارِهِمْ^(٣) .

وقال الجَوَانِي في المقدمة : النَّسَبُ فيما بين آدم وإسماعيل عليهما الصلاة والسلام صحيح لا خلاف فيه بينهم ولا خلاف إلا في أسماء^(٤) الآباء لأجل نقل الألسنة .

الرابعة : اختلف العلماء في كراهة رفع النسب إلى آدم صلى الله عليه وسلم : فذهب ابن إسحق وابن جرير وغيرهما إلى جوازه ، وأما الإمام مالك رضي الله تعالى عنه فستل عن الرجل يرفع نسبه إلى آدم فكره ذلك ، فقليل له : فإلى إسماعيل ؟ فأنكر ذلك أيضا . وقال : من يخبره به ! وكره أيضا أن يرفع في نسب الأنبياء : مثل أن يقول إبراهيم ابن فلان بن فلان . قال : ومن يخبره به ؟ لنقله في الروض عن كتاب عبد الله بن محمد ابن حسين^(٥) المنسوب إلى المعيطي^(٦) .

ابن أد

أَد بضم الهمزة وتشديد الدال المهملة قال أبو عمر : كل الطرق تقول : عدنان بن أد إلا طائفة فقالوا : عدنان بن أد بن أد . قال في « الخَرَر » والظاهر أنه من مادة أد . وأمه النعجاء بنت عمرو بنت تَبَع سعد ذي قانش الجَمِيرِي .

ابن أدد

أَدَد بهمزة مضمومة ثم دالين مهملتين الأولى مفتوحة . وفي مادته وجوه : أحدها .

(١) الاشتقاق : لا اختلاف .

(٢) ص ت م : فإنه .

(٣) الاشتقاق ص ٢

(٤) ص ت م : الأسماء الآباء . محرقة .

(٥) كذا في ص ت م : ، وفي ط : ابن حسين . وفي الروض : ابن حنين .

(٦) كذا في ط ، وهو الصواب موافقا لروض . وفي ص ت م : المنسوب إلى المصطفى . محرقة . وانظر الروض

فَعَل^(١) من الودّ قلبت واوه همزة لانضمامها أولاً كما قيل في وجوه ووقت ذكره جماعة .
قال ابن السراج : وليس مَعْد ولا كَعْمَر . قال السهيلي : وهو ظاهر قول سيبويه^(٢) .

الثاني : أن يكون من الأد^(٣) وهو [من]^(٤) الأمر العظيم والداهية من قوله تعالى :
« لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئاً إِدًّا »^(٥) .

الثالث : أن يكون من قولهم : أدّدت الثوب إذا مدّدته .

الرابع : أن يكون من قولهم أدّت الإبل : إذا خرجت . ذكره ابن الأنباري في الزهر
والزجاجي في مختصره .

وعلى^(٦) الوجه الثاني يجوز أن يكون من الأدّ بالفتح وقد قرئ به في الآية شاذاً وفسره^(٧)
أبو عمرو بن العلاء رحمه الله تعالى بالعظيم .

وأمة حية بحاء مهملة فمثناة تحتية القحطانية قال الحافظ في التبعير : كل من جاء
على هذه الصورة من النساء فهو بالياء^(٨) المثناة من تحت إلا أخت يحيى بن أكثم فلإنها بالخاء
المعجمة والنون ، وإلا أم مريم ابنة عمران وإنها بالمهملة والنون .

ابن اليسع

اليسع باسم النبي المرسل . وقد قالوا فيه إنه بهمزة وصل تفتح في الابتداء ولام ساكنة
ومثناة تحتية مفتوحة . ويقال اللّيسع بلام مشددة مفتوحة وياء ساكنة . وبذلك قرأ حمزة
والكسائي وخلف في سورة الأنعام وص . وبالأول قرأ الجمهور وقال في المطالع^(٩) : وهو اسم
عجمي ممنوع من الصرف وقيل عربي وقيل له اليسع لسعة علمه أو لسعيه في الحق .

ابن الهيصم

الهيصم : قال الجوهري : الهيصم بالفتح : الرجل القوي . قال الجوّاني : بفتح الهاء

-
- | | |
|--|--|
| (١) ط : فعلا . | (٢) الروض ٨/١ ونصه : وهو معنى قول سيبويه . |
| (٣) ص ت م : من الأدد . وما أثبت من ط . | (٤) من ط . |
| (٥) سورة مريم ٨٩ . | (٦) كذا في ط وفي ص ت م : وفي الوجه . |
| (٧) ط : وفسرها . | (٨) ص ت م : فهو بالمثناة . |
| (٩) ط : في المطالع . | |

على وزن السَّمِيدِ قال : وأكثر الناس يروونه بضم الهاء . والصواب الفتح . قال السهيلي :
وتفسيره الضَّراع . وأمه حارثة بنت مرداس بن زُرعة ذى رُعَيْن الحميري .

ابن سلامان

سلامان : لم أقف له على ترجمة .

ابن نبت

نَبَت بفتح النون ويقال نابت . قاله^(١) الأمير أبو نصر بن مأكولاً رحمه الله تعالى
في باب نابت بن إسماعيل بن إبراهيم . قال : ويقال بل هو نابت بن سلامان بن حمل
ابن قيذار بن إسماعيل بن إبراهيم . وهذا القول الأخير خلاف ما ذكره الجَوَانِي في النسب
فإنه قال : عدنان بن أد بن أدد بن اليسع بن الهبيس بن سلامان بن نبت فقدم سلامان
على نبت . وكذا نقله ابن الجوزي في التلقيح^(٢) .

وأمة هامة بنت زيد بن كهلان بن سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان .

ابن حمل

حَمَل بفتح المهملة والميم آخره لام . وأمه العاضرية بنت مالك الجرهمي .

ابن قيذار

قيذار بالذال المعجمة ويقال قيذر بفتح الذال وضمها قال السهيلي : وتفسيره صاحب
الإبل وذلك أنه كان صاحب إبل إسماعيل . وقال في موضع آخر : وذكر من وجه قوى
عن نُسَاب العرب أن نسب عدنان يرجع إلى قيذار بن إسماعيل وأن قيذار كان الملك في زمانه
ومعنى قيذار الملك إذا قَهَرَ^(٣) .

وقال الجَوَانِي : افترق ولد إسماعيل في أقطار الأرض فدخلوا في قبائل العرب . ودرج

(١) ص ت م : قال .

(٢) كذا في ط . وفي ص ت م « في التلقيح » محرقة . وهو كتاب « تلقيح فهوم أهل الأثر » الذي طبع بحيدر آباد .

(٣) كذا في ص . وفي ط : إذا قسر . وهي محرقة في ت م .

بعضهم فلم يُثبت النسّابون لهم نسباً إلا ما كان من ولد قيذار ، ونشر الله تعالى ذرية إسماعيل الذين تكلموا بلسانه من ولد قيذار ابنه أبي العرب .
وأمه : قال الجوّاني : هالة بنت الحارث بنت مِضَاض الجُرهمي . وقيل غير ذلك .

ابن مقوم

مُقَوِّم بضم الميم . واختلف في واوه ، ففي نسخة صحيحة من السيرة قرئت على أبي محمد ابن النحاس راويها : على الواو شدة وفتحة وتحتها كسرة وفوق الواو يخط الجوّاني : معاً . وقال العسكري رحمه الله تعالى بفتح الواو . هكذا^(١) قرأته على ابن دريد بالفتح وقال التّوزري رحمه الله تعالى بكسر الواو .

ابن ناحور

ناحور : بنون وحاء مهملة من النحر إن كان عربياً .

ابن تيرج

تيرج بمثناة فوقية مفتوحة فتحية مثناة ساكنة فراء مفتوحة فحاء مهملة وزن جعفر . قال السهيلي : وهو فيعل من الترحة إن كان عربياً^(٢) والترج : ضد السرور . ويقال تارح بألف بدل الياء .

ابن يعرب

يَعْرَب : بمثناة تحتية فعين مهملة ساكنة فراء مضمومة فباء موحدة غير مصروف . قال ابن دُرَيْد مشتق من قولم أعرب في كلامه إذا أفصح . أو من قولم أعرب عن نفسه إذا أفصح عنها^(٣) وتعقب بأن يعرب لا يكون من أعرب .

ابن يشجب

يشجب بمثناة تحتية مفتوحة فشين معجمة ساكنة فجيم مضمومة فباء موحدة قال الحافظ التّوزري : من الشَّجَب وهو الهلاك وسمي به لأن العرب تسمى بالألفاظ المكروهة تفاؤلاً بذلك للأعداء .

(٢) الروض ٩/١ .

(١) ص ٣٣٣ : وهكذا .

(٣) الاشتقاق ٢١٧ ونحوه : أي أوضح عنها .

ابن نابت

نابت بالنون اسم فاعل من نبت^(١)

ابن اسماعيل

إسماعيل باللام وفيه لغة أخرى وهو إسماعين بالنون . حكاه الإمام النووي رحمه الله تعالى في تهذيبه^(٢) .

وهو نبي الله ورسوله صلى الله عليه وسلم أرسله إلى أخواله من جرهم وإلى العماليق الذين كانوا بلأرض الحجاز . فآمن بعض وكفر بعض .

وهو اسم أعجمي كسائر الأعلام الأعجمية . قال السهيلي رحمه الله تعالى : وتفسيره مطيع الله^(٣) . قال صاحب القاموس في كتاب لغات القرآن المسمى بمطلع زواهر النجوم : وهو أول من سمي بهذا الاسم من بني آدم ، واحترزنا بهذا القيد عن الملائكة فإن فيهم إسماعيل وهو أمير الملائكة . قلت : أي ملائكة مياه الدنيا . كما سيأتي في باب سياق قصة المعراج .

وتكلف بعض الناس له اشتقاقا من سَمِع وتركيبا منه ومن إيل وهو اسم الله تعالى قال فإن وزنه إفعاليل فمعناه اسم الله تعالى أمره فقام به . والذي قال : إن وزنه فعاليل لأن أصله سماعيل قال لأنه سمع من الله تعالى قوله فأطاعه .

قال في المطلع وله عشر خصائص : الأولى أن لغته كانت لغة العرب قلت : هو أول من نطق بالعربية المبينة . روى الزبير بن بكار وأبو جعفر النحاس في أدب الكاتب عن علي رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أول من فتق الله لسانه بالعربية المبينة^(٤) إسماعيل وهو ابن أربع عشرة سنة » .

إسناده حسن كما في الفتح والزهر .

وفي الصحيح عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في حديث بدء أمر زمزم ونزول جرهم بأمر إسماعيل : وشب الغلام وتعلم العربية^(٥) منهم الخ .

(٢) تهذيب الأسماء واللغات فنووي ١١٨/١ .

(١) ط : من النابت .

(٤) ط : البيت .

(٢) الروض ٩/١ .

(٥) صحيح البخاري ١٠٨/٢ (كتاب بدء الخلق)

وقد تقدم بتمامه .

قال الحافظ : فيه إشعار بأن لسان أمه وأبيه لم يكن عربيا ، وفيه تضعيف لقول من روى أنه أول من تكلم بالعربية . وقد وقع ذلك في حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عند الحاكم في المستدرک بلفظ : « أول من نطق^(١) بالعربية إسماعيل » ثم أورد الحافظ حديث علي^(٢) السابق . ثم قال : وبهذا القيد - يعني أنه أول من تكلم بالعربية المبينة يجمع بين الخبرين فتكون أوليته في ذلك بحسب الزيادة في البيان لا الأولية المطلقة . ويكون بعد تعلمه^(٣) أصل العربية من جرم الله تعالى العربية القصيدة البينة فنطق بها .

ويشهد لهذا الجمع ما حكى ابن هشام رحمه الله تعالى عن الشري بن قطن أن عربية إسماعيل كانت أفصح من عربية يعرب بن قحطان وبقايا جبير وجزم . ويحتمل أن تكون الأولية في الحديث مقيدة بإسماعيل بالنسبة إلى بقية إخوته من ولد إبراهيم . فلا إسماعيل أول من نطق بالعربية من ولد إبراهيم . ولهذا تنمى تأني في اسم^(٤) « العربي » .

الثانية أنه مركز نور النبي صلى الله عليه وسلم .

الثالثة : أنه ولد الخليل صلى الله عليه وسلم .

الرابعة : أنه شريك أبيه إبراهيم صلى الله عليه وسلم في بناء البيت^(٥) .

الخامسة : أنه كان^(٦) بكر الخليل صلى الله عليه وسلم .

السادسة : أن إليه ترجع أنساب العرب .

السابعة : أنه استسلم للذبح عندما امتحان الله تعالى إياه .

الثامنة : أنه فاز بخيطة : « وفلنناها برميح عظيم »^(٧)

التاسعة : أن الله تعالى اصطفاه من ولد آدم . روى مسلم والترمذي عن واثلة بن

الأسقع رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله اصطفى

من ولد إبراهيم إسماعيل » الحديث وتقدم بتمامه .

(١) كذا في ط . وفي ص ت م : نطقه .

(٢) ص ت م : من تكلم .

(٣) ص ت م : في اسمه . والمراد اسم النبي صلى الله عليه وسلم .

(٤) ط : أنه بكر الخليل .

(٥) ص ت م : الكعبة .

(٦) سورة الصافات ١٠٧ .

العاشرة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم افتخر به فقال : « أنا ابنُ النبيِّين » .
قلت هو بهذا اللفظ في الكشف وقال الزبلي والحافظ كلاهما في تخريج أحاديثه :
لأنهما لم يجداه بهذا اللفظ .

وسماه الله تعالى في القرآن باثني عشر اسماً : غلام ، وعليم ، وحليم ، ومُسلم ، ومستسلم ،
وآمر « وكان يأمر أهله بالصلاة »^(١) ، وصابر « سَجِدْتُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ »^(٢) ،
ومَرْضِي « وكان عند ربه مَرْضِيًّا »^(٣) ، وصادق ورسول ونبي ومذكور « واذكُرْ في الكتاب
إِسْمَاعِيلَ »^(٤) .

وكان أكبر من إسحاق صلى الله عليهما وسلم .
واختلف في النبيِّين منهما . والصحيح الذي عليه الأكثرون^(٥) أنه إسماعيل صلى الله عليه وسلم .
قلت : وقد بسط العلامة ابن القيم في كتابه « زاد المعاد » توجيهاً لذلك وردَّ خلافه
بأكثر من عشرين وجهاً^(٦) .

ولم يخرج من نسله نبيٌّ غير نبينا صلى الله عليه وسلم وأما خالد بن سنان فإن كان في
زمن الفترة فقد ثبت في صحيح البخاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :
أنا أوَّلُ^(٧) الناس بعيسى بن مريم إنه ليس بيني وبينه نبيٌّ^(٨) ، انتهى . وإن كان
قبلها فلا يمكن^(٩) أن يكون نبياً لأن الله تعالى قال (لَتُنذِرَ قَوْمًا مَا أَنَا مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ)^(١٠)
وقد قال غير واحد ، من العلماء ، لم يبعث الله نبياً بعد إسماعيل في العرب^(١١) إلا محمداً
صلى الله عليه وسلم : ذكر ذلك ابن كثير رحمه الله تعالى^(١٢) وقال الحافظ في الفتح :
إن هذا الحديث أي الذي في الصحيح يضعف ما ورد في^(١٣) قصة خالد بن سنان ، فإنه
صحيح بلا تردد ، وفي غيره مقال . أو^(١٤) المراد : أنه لم يُبعث بشريعة مستقلة ، وإنما بعث
بتقرير شريعة عيسى .

- | | |
|---|--|
| (١) سورة مريم ٥٥ . | (٢) سورة الصافات ١٠٢ . |
| (٣) سورة مريم ٥٥ . | (٤) سورة مريم ٥٤ . |
| (٥) ص ت م : الأكثر . | (٦) زاد المعاد ١٦/١ ، وانظر كذلك قصص الأنبياء لابن كثير ٢٩٢/١ . |
| (٧) كذا في ص ت م : وفي ط : إن أول الناس بعيسى بن مريم أنا ؛ إنه ليس إلخ . | (٨) صحيح البخاري ١٢٥/٢ . كتاب بدء الخلق باب « واذكُرْ في الكتاب مريم » . |
| (٩) غير ط : فلا يكون نبياً . | (١٠) سورة القصص ٤٦ . |
| (١١) ص ت م : من العرب . | (١٢) السيرة النبوية لابن كثير ١٠٦/١ . |
| (١٣) ط : من قصة . | (١٤) ص ت م : والمراد . |

وَأُمُ إِسْمَاعِيلَ : هَاجَرَ بِالْهَاءِ وَيُقَالُ آجَرُ وَهِيَ ^(١) قَبْطِيَّةٌ .

وعن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ وَسَارَةَ قَدِيمَا أَرْضِ جَبَارٍ أَوْ مَلِكٍ فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ لِسَارَةَ : إِنَّ هَذَا الْجَبَارُ إِنَّمَا يَعْلَمُ أَنَّكَ أَمْرَأَتِي يَغْلِبُنِي عَلَيْكَ فَلَمَّا سَأَلَكَ فَأَخْبَرْتَهُ أَنَّكَ أختِي وَإِنَّكَ أختِي فِي الْإِسْلَامِ . فَلَمَّا دَخَلَ أَرْضَهُ رَأَى أَنَّ بَعْضَ أَهْلِ الْجَبَارِ فَقَالَ : لَقَدْ قَدِمَ أَرْضُكَ أَمْرَأَةٌ جَمِيلَةٌ لَا يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تَكُونَ إِلَّا لَكَ وَهِيَ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ فَأَرْسَلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ فَسَأَلَهُ عَنْهَا فَقَالَ : مِنْ ^(٢) هَذِهِ ؟ قَالَ : أختِي ثُمَّ رَجَعَ إِلَيْهَا فَقَالَ : يَا سَارَةُ لَيْسَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مُؤْمِنٌ غَيْرِي وَغَيْرِكَ ، وَإِنْ هَذَا سَأَلَنِي فَأَخْبَرْتُهُ أَنَّكَ أختِي فَلَا تُكَذِّبِينِي فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا وَقَامَ إِبْرَاهِيمُ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَمَّا دَخَلَتْ عَلَيْهِ قَامَتْ تَتَوَضَّأُ وَتُصَلِّي فَقَالَتْ : اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ آمَنْتُ بِكَ وَبِرَسُولِكَ وَأَحْصَنْتُ فَرْجِي إِلَّا عَلَى زَوْجِي فَلَا تَسْلُطْ عَلَى هَذَا الْكَافِرِ ^(٣) فَلَمْ يَنَالْكَ أَنْ يَسْطِ يَدُهُ إِلَيْهَا فَقَبِضَتْ يَدَهُ قَبْضَةً شَدِيدَةً وَغَطَّتْ حَتَّى رَكَضَ بِرِجْلِهِ فَقَالَتْ : إِنْ يَمِتْ يَقَالَ هِيَ قَتَلْتَهُ فَأَرْسَلَ وَفِي لَفْظٍ فَقَالَ : ادْعِ اللَّهَ لِي وَلَا أَضْرَكَ . فَدَعَتْ فَأُطْلِقَ . ثُمَّ تَنَاوَلَهَا الثَّانِيَةَ فَقَامَتْ تَتَوَضَّأُ وَتُصَلِّي وَتَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ آمَنْتُ بِكَ وَبِرَسُولِكَ وَأَحْصَنْتُ فَرْجِي إِلَّا عَلَى زَوْجِي فَلَا تَسْلُطْ عَلَى هَذَا الْكَافِرِ فَأَخَذَ مِثْلَهَا أَوْ أَشَدَّ وَغَطَّتْ حَتَّى ضَرَبَ بِرِجْلِهِ الْأَرْضَ فَقَالَتْ اللَّهُمَّ إِنْ يَمِتْ يَقَالَ هِيَ قَتَلْتَهُ فَأَرْسَلَ ^(٤) وَفِي لَفْظٍ : فَقَالَ ادْعِ اللَّهَ لِي وَلَا أَضْرَكَ ^(٥) فَدَعَتْ فَأُطْلِقَ فَدَعَا بَعْضَ حُجْبَتِهِ وَفِي لَفْظٍ : الَّذِي جَاءَ بِهَا فَقَالَ لَمْ تَأْتُونِي بِإِنْسَانٍ إِنَّمَا أَتَيْتُمُونِي بِشَيْطَانٍ ارْجِعُوا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَأَخْرِجُوا مِنْ أَرْضِي وَأَعْطَاهَا هَاجِرَ ^(٦) فَرَجَعَتْ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَهُوَ قَائِمٌ يَصَلِّي فَأَوَّماً بِيَدِهِ : مَهْمٌ . وَفِي لَفْظٍ مَهْيَا ^(٧) . قَالَتْ أَشْعَرْتُ أَنَّ اللَّهَ كَبَتَ الْكَافِرَ ؟ وَفِي لَفْظٍ : قَالَتْ : إِنْ اللَّهَ رَدَّ كَيْدَ الْكَافِرِ فِي نَحْرِهِ وَأَخَذَمَ هَاجِرَ .

رواه البخاري في مواضع صحيحة ومسلم والنسائي والبيهقي وابن حبان رحمهم الله ^(٨) تعالى .

(٢) ط : ما علمه .

(٤) ص ت م : فأرسله .

(٦) ط : آجر .

(١) ص ت م : فهي .

(٣) ط : فلا تسلط على الكافر .

(٥) ص ت م : ولا أضربك .

(٧) ص : مهينا .

(٨) صحيح البخاري ١٨٩/٢ وكتاب بدء الخلق باب « واتخذ الله إبراهيم خليلاً » وصحيح مسلم كتاب الفضائل

حديث رقم ١٥٤ . ومسنود أحمد ٤٠٢/٢ . وطبقات ابن سعد ٢٢/١ القسم الأول .

١- قال الإمام النووي : كانت هاجر للجبار الذي كان يسكن^(١) عين الجرّ . قلت : قال الحازمي : هو بالجيم المفتوحة والراء المشددة انتهى . بقرب بعلبك . فوهبها لسارة ، فوهبتها سارة لإبراهيم . قال السهيلي : وكانت قبل ذلك الملك الذي وهبها لسارة بنت ملك من ملوك القبط بمصر . ذكر الطبري من حديث سيف بن عمير أو غيره أن عمرو بن العاص رضى الله تعالى عنه حين حاصر مصر قال لأهلها : إن نبينا قد وعدنا بفتحها وقد أمرنا أن نستوصى بأهلها خيرا فإن لم نَسْباً وصِهراً فقالوا : هذا نسب لا يحفظ حقه إلا نبي لأنه نسب بعيد، وصدق كانت أمكم امرأة الملك من ملوكنا فحاربنا أهل عين شمس^(٢) وكانت علينا دولة فقتلوا الملك واحتملوها فمن هناك سِرت^(٣) إلى أبيكم إبراهيم أو كما قالوا^(٤) .

قال الحافظ رحمه الله تعالى : هاجر اسم سرياني ويقال إن أباه كان من ملوك القبط ، وأنها من حُصْن بفتح الحاء المهملة وسكون الفاء آخره نون : قرية بمصر . قال اليعقوبي رحمه الله تعالى : كانت مدينة انتهى . وهي الآن كفر من عمل أنصينا^(٥) بالبرّ الشرق من الصعيد في مقابلة الأشمونين . وفيها آثار عظيمة باقية واسم الجبار المذكور عمرو بن امرئ القيس ابن سبأ وكان على مصر . ذكره السهيلي وهو قول ابن هشام في التيجان وقيل اسمه صادوف ذكره ابن قتيبة . وإنه كان على الأردن . وذكر ابن هشام في التيجان قائل ذلك رجل كان إبراهيم صلى الله عليه وسلم يشتري منه القمح وأنه ذكر أنه رآها تطحن وأن هذا هو السرّ في إعطاء الملك لها هاجر^(٦) وقال : إن هذه لا تصلح أن تخدم نفسها^(٧) .

واختلف في السبب الذي حمل إبراهيم صلى الله عليه وسلم على التوصية بأنها أخته ، مع أن ذلك الظالم يريد اغتصابها على نفسها أختاً كانت أو زوجة .
فقليل : كان من دين ذلك الملك أن لا يتعرض إلا للنوات الأزواج . كذا قيل .
قال الحافظ : ويحتاج إلى تنمة : وهو أن إبراهيم صلى الله عليه وسلم أراد دفع أعظم الضررين

- | | |
|--|--|
| (١) ط : الجبار الذي يسكن . | (٢) الروض : أهل الشمس فكانت . |
| (٣) الروض : نصيرت . | (٤) الطبري ٢٢٩/٤ (ط المعارف) والروض ١١/١ . |
| (٥) ابن هشام : من كورة أنصنا . | (٦) ص ت م : لهاجر . |
| (٧) لم أجده في كتاب التيجان لابن هشام المطبوع بمطبع آباء سنة ١٣٤٧ هـ . | |

بارتكاب أخفهما . وذلك أن اغتصاب الملك إياها واقع لا محالة لكن إن علم أن لها زوجا في الحياة حملته الغيرة على قتله وإعدامه وحبسه وإضراره بخلاف ما إذا علم أن لها أنثا فإن الغيرة حينئذ تكون من قبل الأخ خاصة لا من قبل الملك فلا يبالي به وقيل أراد إن علم أنك زوجتي ألزمني بالطلاق . والتقرير الذي قررته جاء صريحا عن وهب بن منبه . رواه عبد بن حميد في تفسيره^(١) .

وذكر الحافظ زكي الدين المنذرى رحمه الله تعالى في حاشية السنن عن بعض أهل الكتاب أنه كان من رأى الجبار المذكور أن من كانت متزوجة لا يقربها حتى يقتل زوجها فلذلك قال إبراهيم هي أختي لأنه إن كان عادلا خطبها منه ثم يرجو مدافعتها عنها ، وإن كان ظالما خلص من القتل وليس ببعيد مما قررته أولا . وذكر ابن الجوزي نحو ما ذكره المنذرى .

تفسير الغريب

قوله : فقط بضم الغين المعجمة على الصواب . والمراد بالشيطان هنا المتمرد من الجن ، وكانوا قبل الإسلام يعظمون أمر الجن ويرون كل ما يقع من الخوارق من فعلهم وتصرفهم^(٢) .
 مهيم : وفي لفظ : مهيا . وفي لفظ : مهين . ويقال إن الخليل عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام أول من تكلم بهذه^(٣) الكلمة .

كبت بكاف فباء موحدة مفتوحتين فمثناة فوقية : أى رده الله^(٤) خاسئا يقال أصله كبد أى بلغ السهم كبدته ثم أبدلت الدال مثناة فوقية . انتهى كلام الحافظ .

ولإسماعيل صلى الله عليه وسلم عدة أولاد غير من ذكر في عمود النسب .

[ابن إبراهيم] .

إبراهيم نبي الله ورسوله وخطيله أبو الأنبياء التى أتت بعده صلى الله عليه وسلم وهو اسم أعجمي^(٥) معناه أب راحم^(٦) .

(١) كذا في ط وهو الصواب . وفي ص ت م : في النيرة . محركة .

(٢) ط : وتصريفهم . (٣) ط : أول من قال هذه الكلمة .

(٤) ط : أى رده خاسئا . (٥) في ط : وهو أعجمي .

(٦) كذا في ط : راحم . موافقا لروض ٩/١ . وفي ص ت م : رحيم .

قال في المطلع : وأكثر المحققين على أنه اسم جامد غير مشتق . وقال بعض المتكلفين :
إنه اسم مركب من البراء أو البرء أو البرامة ومن الهيمكان أو الوم أو الومة فقالوا : برئ
من دون الله فهم قلبه بذكره .

وقال بعضهم : برئ من علة الزلة فهم بالحلول في محل الخلّة . وقيل : برأه الله
في قالب القرينة فهم بصيغ النية إلى ملكوت الومة قال بعضهم :

وكنّت بلا وجد لموت من الهوى وهام على القلب بالخفقان
فلما أراى القلب أنك حاضري شعلتك موجسوداً بكل مكان

وفيه لغات : إحداها إبراهيم بالياء بعد الهاء وهي اللغة المشهورة . وقرأ السبعة غير
ابن عامر في جميع القرآن . الثانية إبراهيم بالألف . وهي قراءة ابن عامر في مواضع من
القرآن ، الثالثة : إبراهيم بالواو . الرابعة أبرهم بفتح الهاء من غير ألف . نقله أبو حاتم
السجستاني قراءة عن بعضهم ، الخامسة : إبراهيم بكسر الهاء من غير ياء وهي قراءة
عبد الرحمن بن أبي بكر في جميع القرآن ، السادسة : إبراهيم بضم الهاء في جميع القرآن من
غير ياء .

وهذه اللغات الستة حكاهما القراء .

السابعة : بإمالتها . الثامنة إبراهيم . بإمالة الألف الثانية لا غير . وقرئ به شاذاً .
التاسعة إبرهم بحذف الألفين وفتح الهاء نقلها أبو عمرو الداني ، عن قراءة عبد الرحمن
ابن أبي بكر ، والثعلبي عن عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهم أجمعين^(١) .

قال في «المطلع» وجمع إبراهيم أباره وأباريه وأبارمة وأبارمة وبراهم وبراهمة
وبراة وتصغيره : برئه . وقيل : أبره^(٢) . وقيل برئهم^(٣) .
وكُنيت أبو الفيفان .

قال حكمة وغيره : وهو أفضل الأنبياء بعد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم كما
جزم به الحافظ عماد الدين بن كثير في تاريخه وبرهن عليه^(٤) وكذا غيره من الأئمة .

(١) انظر التنوير في القراءات المشرقة ٢/٢١٣ (ط دمشق)

(٢) ص ت م : أبره . (٣) ط : برهم .

(٤) قصص الأنبياء لابن كثير ١/٢٤٥ .

وروى البزار واللفظ له والإمام أحمد والحاكم بسند على شرط مسلم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : خيار بني آدم : نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد ، وخيرهم محمد صلى الله عليه وسلم ثم إبراهيم^(١) .

ومثل هذا لا يقال إلا عن توقيف فهو في حكم المرفوع وبه جزم الذهبي في عقيدته وشيخنا في النقاية .

واختلف في مولده فتيل ببرزة من غوطة دمشق . قال الحافظ أبو القاسم بن عساكر رحمه الله تعالى : والصحيح أنه ولد بكوثا من إقليم بابل من أرض العراق . واسم أمه نوبا ويقال ليوثا وقيل غير ذلك .

ولد على رأس أثنى سنة من خلق آدم وكان بين إبراهيم ونوح عشرة قرون . رواه الحاكم في المستدرک عن الواقدي^(٢) .

وكان يتكلم بالسريانية أولا وإنما نطق بالعبرانية حين عبر النهر فاراً من نمرود . وهو بضم النون وآخره ذال معجمة ، لا ينصرف للتعجمة والعلمية . ولا تدخله الألف واللام . وروى الطبراني بسند رجاله ثقة عن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « بين إبراهيم ونوح عشرة قرون » .

وكان نمرود قال للذين أرسلهم في طلبه : إذا وجدتم فتى يتكلم بالسريانية فردوه . فلما أدركوه استنطقوه فحول الله لسانه عبرانيا وذلك من حين عبر النهر فسميت العبرانية بذلك . وأما السريانية فذكر ابن سلام أنها سميت بذلك لأن الله تعالى حين علم آدم الأسماء علمه سرا من الملائكة وأنطقه بها حينئذ .

وله عدة أولاد غير إسماعيل - صلى الله عليه وسلم .

قال في المطلع : وكان لإبراهيم^(٣) - صلى الله عليه وسلم - في طريق الحق عشر^(٤) مقامات نال بها غاية الكرامات .

الأول^(٥) : مقام الطلب : « هذا ربي^(٦) » .

(١) سند أحمد ١٧٨/٣ ، ١٨٤ (طال المينة) .

(٢) المستدرک للحاكم ٥٤٩/٢ .

(٣) ت م : وكان إبراهيم .

(٤) ص ت م : بها عشر .

(٦) سورة الأنعام ٧٦ .

(٥) ص ت م : الأولى .

والثاني^(١) : مقام الدعوة « وأذن في الناس بالحج^(٢) » .
 الثالث^(٣) : مقام الفضيلة « واتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى^(٤) » .
 الرابع : مقام الفقر والفاقة « رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ^(٥) » .
 الخامس : مقام النعمة « والذي هو يُطْعَمُنِي وَيَسْقِينِي^(٦) » .
 السادس : مقام المغفرة « والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين^(٧) » .
 السابع : مقام المحبة « أرني كيف تُخَيِّمُ المَوْتَى^(٨) » .
 الثامن : مقام المعرفة « واجعل لي لسان صدق في الآخرين^(٩) » .
 التاسع : مقام الهيبة « إن إبراهيم لأواه حلِيم^(١٠) » .
 العاشر : مقام الوراثة ، وفي هذا المقام حصل له الاستغناء عن الوسطة فقال : « حَسْبِيَ
 من سِوَالِي عِلْمُهُ بِحَالِي » .

قال المؤرخون : هاجر إبراهيم من العراق إلى الشام وبلغ عمره مائة وخمسا وسبعين سنة
 وقيل مائتي سنة . ودفن في الأرض المقدسة وقبره مقطوع بأنه في تلك المَرْبَعَةِ . ولا يقطع
 بقبر نبيٍّ ومكانه غير قبر سيدنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ومكان قبر إبراهيم أبيه
 - صلى الله عليهما وسلم .

وكان أول من اختتن . روى ابن أبي شيبة وابن سعد وابن حبان والحاكم بسند صحيح
 من طريق سعيد بن المسيّب عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - قال : اختتن إبراهيم
 وهو ابن عشرين ومائة سنة بالقَلْطُوم وعاش بعد ذلك ثمانين سنة^(١١) .
 قال سعيد - رحمه الله تعالى : وكان إبراهيم أول من اختتن وأول من رأى الشَّيْبَ
 فقال : يا رب ما هذا ؟ فقال : وقار يا إبراهيم . قال : رب زدني وقاراً . وأول من أضاف
 الضيفَ ، وأول من جَزَّ شاربِه ، وأول من قَصَّ أظافيره ، وأول من استَحَدَّ .

- | | |
|-----------------------|---|
| (١) ص : الثانية . | (٢) سورة الحج ٢٧ . |
| (٣) ص ت م : الثالثة . | (٤) سورة البقرة ١٢٥ . |
| (٥) سورة إبراهيم ٤٠ . | (٦) سورة الشعراء ٨٢ . |
| (٦) سورة الشعراء ٧٩ . | (٧) سورة الشعراء ٨٤ . |
| (٨) سورة البقرة ٢٦٠ . | (٩) سورة الشعراء ٨٤ . |
| (٩) سورة التوبة ١١٤ . | (١٠) طبقات ابن سعد ١ - ٢٢ (القسم الأول) . |

ورواه ابن عديّ والبيهقي مرفوعاً .

وروى أبو يعلى وأبو الشيخ في العقيقة من طريق موسى بن عُلَيّ بن رباح عن أبيه أن إبراهيم - صلى الله عليه وسلم - أمر أن يختن وهو حينئذ ابن ثمانين سنة فعجل واختن بالقُدوم^(١) فاشتد عليه الوجع فدعا ربه فأوصى الله إليه : إنك عجلت قبل أن نأمر بك بآلته^(٢) فقال يا ربى كرهت أن أؤخر أمرك .
عُلَيّ بالتصغير . وربّاح بالموحدة .

وروى الشيخان عن أبي هريرة - رضى الله تعالى عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : اختن إبراهيم وهو ابن ثمانين سنة بالقُدوم^(٣) .

قال الحافظ : القُدوم رويناه بالتشديد عن الأصيلي والفاشي - رحمهما الله تعالى - ووقع في رواية غيرهما بالتخفيف . قال التتوي : لم يختلف الرواة عند مسلم في التخفيف . واختلف في المراد به ف قيل : اسم مكان . وقيل : اسم آلة النجار ، فعلى الثاني هو بالتخفيف لا غير ، وعلى الأول ففيه لغتان . هذا قول الأكثر . وعكسه^(٤) الداودي . ثم اختلف ف قيل : هي قرية بالشام . وقيل بلدة بالسراة . والراجع أن المراد في الحديث الآلة . ثم ذكر أثر عُلَيّ بن رباح .

والذي في الصحيح عن أبي هريرة - رضى الله تعالى عنه - : أنه اختن وهو ابن ثمانين سنة قال الحافظ : وعند ابن جبان عنه مرفوعاً أن إبراهيم اختن وهو ابن مائة وعشرين سنة والظاهر أنه سقط من هذه الرواية شيء فإن هذا القدر مقدار عمره . قلت : ورواه^(٥) الحاكم وصححه على شرطهما وأقره عنه الذهبي مرفوعاً بلفظ : بعد مائة^(٦) وعشرين سنة . ووقع في كتاب العقيقة لأبي الشيخ من طريق الأوزاعي عن يحيى بن سعيد ، عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة موصولاً مرفوعاً مثله . وزاد : وعاش بعد ذلك ثمانين سنة . فعلى هذا يكون عاش مائتي سنة . وجمع بعضهم بأن الأول حسب من مبدأ نبوته والثاني من مبدأ مولده .

(١) غير ط : فعجل بالقُدوم .

(٢) ص ت م : بآلة .

(٣) صحيح البخاري ١٩/٢ كتاب بدء الخلق باب قول الله تعالى واتخذ الله إبراهيم خالداً وصح مسلم كتاب الفضائل

حديث رقم ١٥١ .

(٤) ص ت م : وعكس .

(٥) (٦) ط : عشرين ومائة .

(٥) ص ت م : وروى .

وروى وكيع عن إبراهيم النخعي - رحمه الله تعالى - قال : كان إبراهيم أول من تسرّوّل وأول من فرق وأول من استحدّ ، وأول من اختن ، وأول من أقرى الضيف ، وأول من شاب .
وروى وكيع عن واصل مولى أبي عيينة - رحمه الله تعالى - قال : أوحى الله تعالى إلى إبراهيم : إنك أكرم أهل الأرض على فإذا سجدت فلا تُر الأرض عورتك . قال : فاتخذ سراويل .

وروى الثعلبي عن أنس مرفوعا : أول من خضب بالحناء والكم إبراهيم .
وروى ابن أبي شيبة في المصنّف^(١) والبزار عن سعد بن إبراهيم - رحمه الله تعالى - قال : أول من خطب على المنبر إبراهيم .

وروى ابن عساكر^(٢) عن حسان بن عطية - رحمه الله تعالى - قال : أول من رتب العسكر في الحرب ميمنة وميسرة وقلبا إبراهيم عليه الصلاة والسلام لما سار لقتال الذين أسروا لوطا - عليه الصلاة والسلام .

وروى البزار والطبراني عن معاذ بن جبل مرفوعا : إن أتخذ المنبر فقد أتخذني إبراهيم ، وإن أتخذ العصا فقد أتخذها إبراهيم .

وروى ابن أبي الدنيا في كتاب الروى عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - قال : أول من عمل القمي إبراهيم .

وروى ابن أبي الدنيا والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : « كان أول من أضاف الضيف إبراهيم » .

وروى ابن سعد وابن أبي الدنيا وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب عن عكرمة - رحمه الله - قال : « كان إبراهيم خليل الرحمن يكنى أبا الضيفان ، وكان لقصره أربعة أبواب لكي لا يفوته أحد^(٣) » .

وروى البيهقي عن عطاء - رحمه الله - قال : كان إبراهيم خليل الله - صلى الله عليه وسلم - إذا أراد أن يتغلى طلب من يتغلى معه ميلا في ميل .

(١) ص ٣٣ : في المصدر . محرة .

(٢) كذا في طرق ص ٣٣ : وروى البزار .

(٣) طبقات ابن سعد ٢١/١ . (القسم الأول)

وروى ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان والخطيب في التاريخ عن تميم الداري مرفوعا :
 إن أول من عانق إبراهيم - عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام .
 وروى ابن سعد عن محمد بن السائب - رحمه الله تعالى - قال : إبراهيم أول من أضاف
 الضيف وأول من ثرد الثريد ، وأول من رأى الشيب^(١) .
 وكان قد وسع عليه في المال والخدم .
 وروى الإمام أحمد في الزهد عن مطرف - رحمه الله تعالى - قال : أول من راغم إبراهيم
 - صلى الله عليه وسلم - حين راغم قومه إلى الله تعالى بالدعاء .
 وروى ابن أبي شيبة في المصنف والشيخان والترمذي والنسائي عن ابن عباس مرفوعا
 وابن أبي شيبة عن سعيد بن جبير وأبو نعيم عن عبيد بن عمير وابن أبي شيبة وأحمد في
 الزهد عن عبد الله بن الحارث - رضى الله تعالى عنهم - أن الناس يحشرون حفاة عراة
 فيقول الله : لا أرى خليلي عُرِيانا . فيكسى إبراهيم ثوبا أبيض .
 ولفظ عبد الله بن الحارث : « قُبُطِيَتَيْنِ فَهُوَ أَوَّلُ مَنْ يُكْسَى ، ثُمَّ يَكْسَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - حِلَّتَهُ الْجَبَرَةُ وَهُوَ عَلَى يَمِينِ الْعَرْشِ^(٢) » .
 وروى ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وأبو نعيم عن سلمان - رضى الله تعالى عنه -
 قال : أرسل على إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - أسدان مُجَوَّعان فلحسَاهُ ومسجدا له .
 وكان سبب موته أن ملك الموت قيل له : تلتطف بإبراهيم . فأتاه وهو في عنب له وهو
 في صورة شيخ كبير لم يبق منه شيء فلما رآه إبراهيم رَحِمَهُ . فَأَخَذَ مِكَتَلًا ثُمَّ دَخَلَ عَنبَهُ
 فَقَطَفَ مِنَ الْعَنْبِ فِي مِكَتَلِهِ ، ثُمَّ جَاءَ فَوَضَعَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَالَ : كُل . فجعل يضع يده ويريه
 أنه يأكل ويمجّه على لحيته وعلى صدره ، فعجب إبراهيم فقال : ما أبقت السن منك
 شيئا ! كم أتى لك^(٣) ؟ فحسب مدة إبراهيم . فقال : أتى لي كذا وكذا . فقال إبراهيم :
 قد أتى لي هذا وإنما أنتظر أن أكون مثلك ! اللهم اقبضني إليك . فطابت نفس إبراهيم
 عن نفسه للموت . وقبض ملك الموت نفسه في تلك الحال .

(١) طبقات ابن سعد ٢١/١ . (القسم الأول)

(٢) صحيح البخاري ١٣٢/٢ كتاب التفسير سورة الأنبياء . باختلاف . وصحيح مسلم كتاب الجنة حديث رقم ٥٨ .

وصحيح الترمذي ١٩٩/٢ كتاب التفسير سورة الأنبياء . وصند أحمد ٢٢٢/١ ، ٢٢٥ ، ٢٥٢ ، ٢٩٨ .

(٣) ط : له .

... رواه الإمام أحمد وأبو نعيم في الحلية عن كعب .
وله عدة أولاد غير إسماعيل عليهما الصلاة والسلام .

ابن تارح

تارح - بمثناة فوقية فالألف فراء مفتوحة فحاء مهملة كما في الفتح والنور ، ورأيته بخط جماعة بإعجامها - ومعناه [يا أعوج^(١)] وهو آزر . قال الجوهري اسم أعجمي . وقيل عربي مشتق من آزر فلان فلانا إذا عاونه . فتارح وآزر اسمان له كما جزم به غير واحد . وصححه السهيلي . قال : وقيل معناه يا أعوج^(٢) . وقيل هو اسم صنم وانتصب على إضمار فعل في التلاوة في قوله تعالى « وإذ قال إبراهيم لأبيه آزر »^(٣) أى دع آزر . وقيل إن آزر كلمة معناها الزجر والتعنيف وقال التوزري : كان لأبي إبراهيم اسمان : تارح^(٤) وآزر هذا قول الحسن والسدي رحمهما الله تعالى .

قال : وقيل إن آزر اسم صنم منصوب بإضمار فعل تقديره : أتخذ آزر إلها أتخذ أصناما . هذا على قراءة من فتح الراء وأما على قراءة من ضمها ، قلت : وهو يعقوب . فقيل إنه في لغتهم عبارة عن المخطئ ، أى يا مخطئ .

قال : وقيل إنها مشتقة من المؤازرة أى المعاونة ، كان يعاون قومه على عبادة الأصنام . قال : ويجوز أن يكون اسماً لأبي إبراهيم مع الرفع ويكون منادى بإسقاط حرف النداء وقال الزمخشري : آزر عطف بيان لأبيه وقرئ آزر بالضم على النداء وقيل : آزر اسم صنم ، فيجوز أن يكون سمي به للزومه عبادته أو أريد : عابد آزر ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه .

وقرئ : « أزرأ أتخذ أصناما آلهة » ، بفتح الهمزة وكسرها بعد همزة الاستفهام وزاى ساكنة وراء منصوبة منونة وهو اسم صنم ومعناه : لم تعبد^(٥) آزر على الإنكار ثم قال : « أتخذ أصناما آلهة » تبيننا لذلك وتقريراً وهو داخل في حكم الإنكار كالبيان له وقال

(١) من الروض الأنف في تفسير معنى آزر ٩/١ .

(٢) الأصل : يا أعوج . وما أثبت من الروض ٩/١ .

(٣) سورة الأنعام ٧٤ . (٤) ص ت م : تارح .

(٥) ط : أنعبد .

الإمام الثعلبي في العرائس : اسم أبي إبراهيم الذي سماه به أبوه تارح^(١) فلما صار مع عمروذ
قيماً على خزانة^(٢) آلهته سماه آزر .

ابن ناحور

ناحور بنون فألف فحاء مهملة مضمومة وهو غير الذي سبق قبل^(٣) إسماعيل
قال ابن هشام في التيجان : عاش مائة وستة عشر عاماً^(٤) وقال ابن حبيب : عاش
مائة وثمانيا وأربعين سنة .

ابن شاروخ

شاروخ بشين معجمة فألف فراء مضمومة فواو فحاء معجمة . كذا ضبطه الحافظ
وضبطه النووي في الأمالي والتوزري بالمهملات وقال الجواني : شاروخ بالغين المعجمة .
وقال الملك المؤيد صاحب حماة : وربما قيل بالعين المهملة . قال ابن هشام : عاش مائتين
وسبعة أعوام .

ابن راغو

راغو : بغين معجمة مضمومة . وحكى التوزري إهمالها . وأرغو بفتح الهزرة وسكون
الراء وضم الغين المعجمة أو المهملة ويقال : رَغُو . بفتح الراء وسكون الغين المعجمة . ومعناه
بالعربية قاسم . قال ابن حبيب : عاش مائتي سنة واثنين وثلاثين سنة . وقال ابن الكلبي
مائتين^(٥) وستين سنة .

ابن فالخ

قال النووي : بفاء فألف فلام مفتوحة فحاء معجمة ويقال فالخ بغين معجمة . وقال
ابن هشام في التيجان : إنه اسم سُرياني وتفسيره بالعربي : وكيل ، وإنه أخو هود ، وإنه
حين تكلم أبوه بالعربية بجبل الجودي لم يتكلم بها ، وإنه عاش مائة وسبعاً وستين سنة^(٦)
وقال ابن الكلبي : مائتي سنة وتسعين سنة . قال ابن حبيب : مائتي سنة وتسعاً وثلاثين
سنة . وقال الجواني : وأمه بيشاحا^(٧)

(١) ص ت م : تارح . (٢) ط : على خزائن (٣) ط : قبله .
(٤) ط : مائتي سنة وستين سنة . (٥) ط : مائتي سنة وستين سنة .
(٦) ط : مائتي سنة وستين سنة . (٧) ط : بيشاحا .

ابن عيبر

عَيَّبر بعين مهملة مفتوحة فمثناة تحتية فباء موحدة وزن جَعْفَر . قاله الحافظ والنوى والتَّوْزِرَى . قال : ويقال عابر بالآلف . قال ابن حبيب : عاش مائة وأربعاً وثلاثين سنة . وقال ابن الكلبي : أربعمائة وثلاثا وستين سنة . قال الجَوَّاني : وهو هود النبي صلى الله عليه وسلم . وقال السهيلي والحافظ : الراجح في نسب هُود أنه هود بن عبد الله بن رباح بن حادر بن عاد بن عوص بن آدم بن سام بن نوح . قال الجواني : وأمه مرجانة وكانت من الطامرات .

تنبيه : نقل السهيلي والتوزري عن الطبري ورأيت في تاريخه^(١) أن بين عابرو وقالخ أباً اسمه قينان . ولفظ التوزري : قَيْنَن بقاف مفتوحة بعدها ياء مثناة تحتية فنونين . ترك ذكره في التوراة لأنه كان ساحراً^(٢) . ونقل بعضهم عن ابن حزم أنه تعقب الطبري بأنه ثابت في التوراة بإجماعهم .

ابن شالغ

شالغ قال النوى بشين معجمة فألف فلام مفتوحة ، فحاء معجمة . قال السهيلي : ومعناه الرسول أو الوكيل . قال ابن هشام : عاش ثلاثمائة سنة وثلاثا وستين^(٣) . وقال ابن حبيب أربعمائة وثلاثا وثلاثين سنة . وقال ابن الكلبي : أربعمائة وثلاثا وتسعين سنة . وهو ومي أبيه .

ابن أرفخشذ

أَرْفَخْشَذ . قال النوى والتوزري بفتح الهزرة فراء مهملة ساكنة ففاء مفتوحة فحاء ساكنة فشين زاد الثاني مفتوحة . فذال معجمات . قال الحافظ : ويقال فيه أرنخشذ بنون بدل الراء والفخشذ باللام زاد صاحب « النور » الفخشذ باللام وتقديم الشين على الخاء قال السهيلي : تفسيره مصباح مضى . وشاذ مخفف بالسريانية : الضياء^(٤) .

(١) الذي في تاريخ الطبري ١٩٤/٢ : ابن مهليل بن قينان بن أنوش .

(٢) الروض ٩/١ .

(٣) الأصل : وثلاث سنين . وما أثبت من التيجان ص ٢٨ .

(٤) الروض الأنف ١٠/١ .

وأمه من بنات الملوك ابن خنوخ بن يرد بن قينان^(١) ابن أنوش .
 قال ابن هشام : عاش أربعمئة عام وثلاثة أعوام^(٢) وهو وصي أبيه .
 وقال ابن حبيب : أربعمئة سنة وستين سنة . وقال ابن الكلبي : أربعمئة وثمانية
 وستين سنة .

وله من الذكور عابر وهو وصيه ومالك وقينان .
 وهو أول من نظر في علم النجوم واستنبط ذلك من تنور^(٣) صفر كان كتب فيها
 علمها قبل الطوفان ودفن في الأرض فاستخرجه وعلم ما فيه

ابن سام

سام : بسين مهملة مخفف الميم . روى الإمام أحمد والترمذي وحسنه وصححه الحاكم
 من حديث سمر بن جندب رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 « سام أبو العرب ، وحام أبو الحبش ، ويافث أبو الروم » .

وروى البزار وابن أبي حاتم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم : ولد نوح ثلاثة سام وحام ويافث ، فولد سام العرب وفارس والروم
 والخير فيهم ، وولد يافث يأجوج ومأجوج والترك والصقالبة ولا خير فيهم ، وولد حام
 القبط والبربر ، والسودان .
 وسنده ضعيف^(٥) .

قال النووي رحمه الله : لما حضرت نوحاً الوفاة أوصى إلى ولده سام ، وكان ولد قبل

(١) ص : بن قين .
 (٢) كذا بالأصل . وفي التيجان لابن هشام ص ٢٧ : فعاش أرفخشذ أربعمئة وثلاثا وستين سنة .
 (٣) كذا في ط . وفي ص : تور أصفر . وفي م : تور صفر .
 (٤) صحيح الترمذي ٣٢٨/٢ (كتاب المناقب باب فضل العرب) ومستدرک الحاكم ٥٤٦/٢ .
 (٥) ذكره الحافظ ابن كثير في قصص الأنبياء ١/١٠٩ عن الحافظ أبي بكر البزار في مسنده ثم أورد عن البزار قوله :
 لا نعلم يروى مرفوعاً إلا من هذا الوجه . تفرد به محمد بن يزيد بن سنان عن أبيه ، وقد حدث عنه جماعة من أهل العلم
 واحتملوا حديثه . ورواه غيره عن يحيى بن سعيد مرسل ولم يسنده ، وإنما جعله من قول سعيد .
 وقد نقل ابن كثير عن أبي عمر بن عبد البر أنه روى من قول سعيد بن المسيب نحوه وقال : وهذا الذي ذكره أبو عمر
 هو المحفوظ عن سعيد قوله . وهكذا روى عن وهب بن منبه مثله . والله أعلم . ويزيد بن سنان أبو قروة الراوى ضعيف
 بمرة لا يعتمد عليه .

الطوفان بثمانية وتسعين سنة ، ويقال كان سام بكركه . قال ابن هشام : إنه كان وصي أبيه وإنه ولي أهل الأرض . قال : وقال وهب رحمه الله تعالى : أتى الحواريون عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم فسار بهم إلى قبر سام بن نوح فقال : أجبني يا سام بإذن الله تعالى . فقام بقدره الله كالنخلة فقال له عيسى : كم عشت ؟ قال : عشت أربعة آلاف سنة فقال عيسى : كيف كانت الدنيا ؟ قال : كبيت له بابان دخلت من هذا وخرجت من هذا . وإنه كان جزوعاً من الموت فسأل نوح ربه أن لا يميت سام حتى يسأل الموت . قال : وإن ساماً اعتلت نفسه ومرض مرضاً شديداً على كبر فسأل ربه الموت فمات^(١) .

وقال ياقوت في معجم البلدان : نوى - بفتح النون والواو - بليدة من أعمال حوران من نواحي دمشق ، وهي مابينة أيوب وبها قبر سام عليهما الصلاة والسلام^(٢) .

تنبيه : قال الشيخ بزهان الدين الناجي الدمشقي في مؤلده^(٣) المسمى بكنز الراغبين العفاة : ليس سام بن نبي خلافاً لما وقع لأبي الليث السمرقندي في بستانه فاحذره واحذر من^(٤) قلده . انتهى .

وقد روى ابن سعد في الطبقات والزبير بن بكار في الموفقيات عن الكلبي رحمه الله تعالى أن ساماً كان نبياً . لكن الكلبي متروك .

ابن نوح

نبي الله ورسوله صلى الله عليه وسلم . قال النووي : هو اسم أعجمي والمشهور صرفه وقيل يجوز صرفه وترك صرفه^(٥) . انتهى .

وقيل إنه عربي واشتقاقه من ناح ينوح نوحاً ونياحة لأنه أقبل على نفسه باللوم والنوح .

واختلف في سبب ذلك ف قيل : سببه أنه كان ينوح على قومه ويتأسف لكونهم غرقوا

(١) التيجان لابن هشام ص ٢٧ .

(٢) معجم البلدان ٣٠٦/٥ (ط بيروت) . ونصه : بيلة من أعمال حوران . وقيل هي قصبتها ، بينها وبين دمشق منزلان ، وهي منزل أيوب إلخ .

(٣) كذا في ط ، وهو الصواب . وفي ص : في موله . وفي ت م : في موطنه . وهو تحريف .

(٤) بياض في ت م : وفي ص : ولمن قلده . وما أثبت من ط .

(٥) تهذيب الأسماء واللغات ١٣١/٢ .

بِلا توبة ورجوع إلى الله تعالى . وقيل [في] اسمه غير ذلك مما لا أصل له . قال جماعة :
واسمه عبد الغفار . وهو آدم الثاني لأنه لا عقب لآدم إلا من نوح صلى الله عليه وسلم .

وأثنى الله تعالى عليه في عدة آيات . قال ابن قتيبة : وكان نوح نجارا
وروى الطبراني بسند رجاله ثقات عن أبي أمامة رضى الله تعالى عنه ، أن رسوا الله
صلى الله عليه وسلم قال : « بين نوح وآدم عشرة قرون ^(١) » .
قال الشَّعْبِيّ - رحمه الله تعالى في المرائس : أرسل الله تعالى نوحا إلى ولد قابيل ومن
تابعهم من ولد شيث .

قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : وكان بطنان من ولد آدم أحدهما يسكن السهل
والآخر يسكن الجبل ، وكان رجال الجبل صَبَاحًا وفي النساء دَمَامَةٌ ، وكان نساء السهل
صَبَاحًا وفي الرجال دَمَامَةٌ ^(٢) ، فكثرت الفاحشة من أولاد قابيل وكانوا قد أكثروا الفساد ،
فأرسل الله تعالى نوحا عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام وهو ابن خمسين سنة ، فلبث فيهم
ألف سنة إلا خمسين عاما يدعوهم إلى الله تعالى ويحذّرهم ويخوّفهم فلم ينزجروا ، فكان
كما حكاه الله تعالى عنه : « قال ربّ إني دعوتُ قومي ليلاً ونهاراً فلم يزدتهم دعائى إلا
فراراً » ^(٣)

ولما طال دعاؤه لهم وإيذاؤهم له وتماديهم في غيهم سأل الله تعالى فأوحى الله تعالى إليه
(« أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن » ^(٤)) فلما أخبره الله تعالى بأنه لم يبق في الأصلاب
ولا في الأرحام ^(٥) مؤمن دعا عليهم فقال : (ربّ لا تذرْ على الأرض من الكافرين دياراً) ^(٦)
إلى آخرها . فأمره الله تعالى باتخاذ السفينة قال : يارب وأين الخشب قال : اغرس الشجر .
فغرس ^(٧) الساج وأتى على ذلك أربعون سنة فكفّ عن الدعاء عليهم ، وأعقم الله تعالى أرحام
نسائهم فلم يولد لهم ولد ^(٨) ، فلما أدرك الشجرُ أمره الله تعالى بقطعه وتجفيفه وصنعة

(١) وهو أيضا في صحيح ابن حبان على شرط مسلم ولم يخرج ، وفي صحيح البخارى عن ابن عباس قال : « كان
بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الإسلام » وهو كذلك في طبقات ابن سعد ١٨/١ وانظر قصص الأنبياء لابن كثير
(٢) ص ت م : وفي رجالهم . ٧٤/١

(٤) سورة هود ٢٦ .

(٦) سورة نوح ٢٦ .

(٨) كذا في ط : وفي ص ت م : فلم يلدوا .

(٣) سورة نوح ٦٤٥ .

(٥) ط : والأرحام .

(٧) ص ت م : فغرس .

الفُلك وعلمه كيف يصنعه ، وجعل بابه في جنبه وكان طول السفينة ثمانين ذراعا وعرضها خمسين وسُمِّكها إلى السماء ثلاثين والفرع إلى المنكب .

وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : كان طولها ستائة ذراع فأمره الله تعالى أن يحمل فيها من كل جنس من الحيوان زوجين اثنين وحشرها الله تعالى إليه من البر والبحر . وأول ما حمل في السفينة الدُّرة^(١) وآخره الحمار .

قيل كان المؤمنون في السفينة سبعة : نوح وبنوه سام وحام ويافث وأزواج بنيه . وقيل ثمانية . وقيل عشرة . وقيل اثنان وسبعون . وقيل ثمانون من الرجال والنساء .

وكان نوح عليه الصلاة والسلام أطول الأنبياء عمرا حتى قيل إنه عاش ألف سنة وثلاثمائة سنة . ولما نزل عليه الوحي كان عمره ثلاثمائة سنة وخمسين سنة . فلبث ألف سنة إلا خمسين عاما يدعوهم .

قال في « المطلع » : ما أسلم من الشياطين إلا شيطانان : شيطان نبينا محمد وشيطان نوح صلى الله عليه وسلم . وقال إبليس لنوح عليه الصلاة والسلام : خذ مني خَمْسًا . فقال : لا أصدقك فأوحى الله تعالى إليه : أن صدِّقه في الخمس . قال : قل . قال إياك والكبير ، فإنني إنما وقعت فيها وقعت فيه بالكبير . وإياك والحسد فإن قابيل قتل هابيل أخاه حسداً . وإياك والطمع فإن آدم أورثه ما أورثه الطمع . وإياك والحرص فإن حواء وقعت فيها وقعت بالحرص . وإياك وطول الأمل فإنهما وقعا فيها وقعا فيه بطول الأمل .

وسماه الله تعالى عبداً شكوراً . روى الفريابي^(٢) وابن جرير والحاكم وصححه عن سلمان رضى الله تعالى عنه قال : كان نوح إذا لبس ثوباً أو طعم طعاماً حمد الله تعالى فسمي عبداً شكوراً .

ومن وصاياه صلى الله عليه وسلم ما رواه النسائي والحاكم والبيزار عن رجل من الأنصار من الصحابة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : قال نوح لابنه : إني أوصيك بوصية وقاصرها لكي لا تنساها : أوصيك باثنتين وأنهاك عن اثنتين . أما اللتان أوصيك بهما فيستبشر الله بهما [وصالح] خلقه وهما يكثران الولوج على الله تعالى : أوصيك بلا إله

(١) الدرة : ضرب من البياضات وفي بعض النسخ : الدرة . محرقة . وانظر الحيوان للباحظ ١٥١/٥ .

(٢) كذا في ط ص . وفي ت م : الطبراني . محرقة .

إلا الله فإن السموات والأرض لو كانتا في حلقة قصتهما^(١) ولو كانت في كفة وزنتهما وأوصيك بسبحان الله وبحمده فإنها صلاة الخلق وبها يُرزق الخلق « وإن من شيء إلا يُسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليماً غفوراً^(٢) » وأما اللتان أنهاك عنهما فيحتجب الله منهما وصالح خلقه : أنهاك عن الشرك والكبر^(٣).

تنبيه حديث ابن مسعود مرفوعاً : « إن نوحاً اغتسل فرأى ابنه ينظر إليه فقال : تنظر إلى وأنا أغتسل جار الله لونك . فاسودَّ فهو أبو السودان » رواه الحاكم وصححه وتعقبه الذهبي بأن في سننه محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلة وقد ضعفوه . انتهى .

والوارد في ذلك ما رواه الإمام أحمد وابن سعد وأبو داود والترمذي والحاكم وصححا عن أبي موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض فجاء بنو آدم على قدر الأرض ، جاء منهم الأحمر والأبيض والأسود وبين ذلك ، والسهل والحزن والخبيث والطيب^(٤) »

--- ابن لامك ---

لامك بيم مفتوحة وبكسر الكاف ويقال لك بفتح اللام وسكون الميم . ويقال بخاء معجمة بدل الكاف . قال في التيجان : لامك بالعبراني . وبالعربي : لك . وبالسرياني لمخ^(٥) . وتفسيره : متواضع .

قال السهيلي رحمه الله تعالى : وهو أول من اتخذ العود والغناء ومصانع الماء^(٦) .

قال ابن هشام : عاش سبعمائة وسبعين^(٧) سنة^(٨) .

(١) ص ت م : قصتها . (٢) سورة الإسراء ٤٤ .

(٣) أورده ابن كثير عن الإمام أحمد برواية أطول ثم قال : وهذا إسناد صحيح ولم يخرجوه ، ورواه أبو القاسم الطبراني من حديث عبد الرحيم بن سليمان عن محمد بن إسحاق عن عمرو بن دينار ، عن عبد الله بن عمرو ، وقد رواه أبو بكر البزار عن إبراهيم بن سعيد ، عن أبي معاوية الضرير ، عن محمد بن إسحاق ، عن عمرو بن دينار عن عبد الله بن عمرو بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه والظاهر أنه عن عبد الله بن عمرو بن العاص ، كما رواه أحمد والطبراني . قصص الأنبياء لابن كثير ١١٨/١ .

ولا أدري من أين جاء المؤلف بقوله في روايه الحديث : « عن رجل من الأنصار من الصحابة » !

(٤) مسند أحمد ٤/٤٠٠ ، ٤٠٦ وصحيح الترمذي ١٥٨/٢ (كتاب التفسير باب تفسير سورة البقرة) وسنن أبي داود ١٧٥/٢ كتاب السنة باب القدر وطبقات ابن سعد ١/٦ (القسم الأول)

(٥) التيجان ٢٢ فيه : لا مخ .

(٦) الروض ١٠/١ ونصه : « ولamak أول من اتخذ العود للغناء بسبب يطول ذكره واتخذ مصانع الماء » .

(٧) ط : عاش سبعمائة سنة . (٨) الذي في التيجان لابن هشام ص ٢٢ : عاش سبعمائة سنة وسبعين .

ابن متوشلخ

متوشلخ بيم فمئنة فوقية مشددة مضمومتان وتفتحان فواو ساكنة وتفتح فشين معجمة مفتوحة وتسكن فلام ساكنة وقد تفتح وتكسر ، فحاء معجمة . قال ابن حبيب : عاش تسعمائة وستين سنة . قال الجواني وأمه بروخا . وكان له إخوة انقرضوا وهو وصي أبيه .

ابن خنوخ

خنوخ بمعجمتين بعد الأولى نون بوزن ثمود . وقيل بزيادة ألف في أوله وسكون المعجمة الأولى . وقيل كذلك لكن بحذف الواو الأولى وقيل كذلك لكن بدل الحاء الأولى هاء وقيل كالثاني لكن بدل المعجمة مهملة . وهو إدريس النبي صلى الله عليه وسلم فيما يزعمون . روى الحاكم في المستدرک بسند واهٍ عن وهب رحمه الله تعالى أنه سئل عن إدريس فقال : هو جد أبي نوح . وقيل : جد نوح^(١) . قال الحافظ : والأول أولى ، ولعل^(٢) الثاني أطلق ذلك مجازاً لأن جد الأب جد .

وقد نقل بعضهم الإجماع على أنه جد لنوح . قال الحافظ : وفيه نظر . فقد روى عبد بن حميد وابن أبي حاتم بإسناد حسن عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال : إلياس هو إدريس ويعقوب هو إسرائيل . وروى نحوه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وسنده ضعيف .

وجه^(٣) الدلالة أنه إن ثبت أن إلياس إدريس لزم أن يكون من ذرية نوح لا أن نوحاً من ذريته ، لقوله تعالى في سورة الأنعام : « وَنُوحاً هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ »^(٤) إلى أن قال : « وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ » فدل على أن إلياس من ذرية نوح سواء أقلنا إن الضمير في قوله « وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ » لنوح أو لإبراهيم لأن إبراهيم كان من ذرية نوح فمن كان من ذرية إبراهيم فهو من ذرية نوح لا محالة .

وذكر ابن إسحاق رحمه الله تعالى في المبتدأ أن إلياس بن فنحاص بن العيزان بن هارون بن عمران عليهما الصلاة والسلام . وقال الحاكم في المستدرک : اختلفوا في نوح وإدريس فقيل : إن إدريس قبله . قال : وأكثر الصحابة على أن نوحاً قبل إدريس^(٥) .

(١) المستدرک للحاكم ٥٤٩/٢ . (٢) كذا في ط . وفي ص ت م : لعله والثاني .
(٣) ص ، ت ، م : وأوجه . (٤) سورة الأنعام الآية : ٨٤ (٥) مستدرک الحاكم ٥٤٥/٢ .

كذا قال وقد جرى القاضي أبو بكر بن العربي على أن إدريس لم يكن جد نوح وإنما هو من بني إسرائيل ؛ لأن إلياس قد ورد / أنه من بني إسرائيل واستدل على ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء للنبي صلى الله عليه وسلم « مرحبا بالنبي الصالح والأخ الصالح » ولو كان من أجداده لقال كما قال آدم وإبراهيم : والابن الصالح . وهو استدلال جيد ! إلا أنه قد يجاب عنه بأنه قال ذلك على سبيل التواضع والتلطف ، وليس نصاً فيما زعم . أشار إلى ذلك النووي^(١) .

وقول ابن إسحاق إن خنوخ هو إدريس فيما يزعمون أشار به إلى أن هذا القول مأخوذ عن أهل الكتاب . وقال المازري : ذكر المؤرخون أن إدريس جد نوح ، فإن قام الدليل على أن إدريس أرسل لم يصح قول النسابين إنه قبل نوح لإخبار النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الشفاعة : ائتوا نوحاً فإنه أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض . وإن لم يقم دليل جاء ما قالوا به^(٢) وصح أن إدريس كان نبيا ولم يرسل .

قال السهيلي : وحديث أبي ذر الطويل ينص على أن آدم وإدريس رسولان^(٣) . انتهى . والحديث رواه الطبراني والحاكم وابن حبان وصحاحه . وفيه أن إدريس كان نبيا رسولا ، وأنه أول من خط بالقلم .

وروى الحاكم بسند ضعيف عن سيرة رضى الله تعالى عنه قال : كان إدريس رجلا أبيض طويلا ضخما البطن عريض الصدر قليل شعر الجسد كثير شعر الرأس ، وكانت إحدى عينيه أعظم من الأخرى وكان في جسده نقطة بيضاء من غير مرض . قال ابن قتيبة وكان رقيق الصوت .

وسمى إدريس لكثرة ما كان يدرس من كتب الله وسنن الإسلام . وهو أول من خاط

(١) أورد ابن كثير هذا الاعتراض عن البخارى في التاريخ قال : ويذكر عن ابن مسعود وابن عباس أن إلياس هو إدريس . واستأنسوا في ذلك بما جاء في حديث الزهري عن أنس في الإسراء إلخ .

وأجاب عنه بقوله : « وهذا لا يدل ولا بد ، لأنه قد لا يكون الراوى حفظه جيدا ، أو لعله قاله على سبيل المضم والتواضع ولم ينتصب له في مقام الأبوة » قصص الأنبياء لابن كثير ٧٢/١ .

وهذا يوضح أن ما نقله المؤلف عن أبي بكر بن العربي ، إنما هو نقل من ابن العربي عن البخارى في التاريخ .

(٢) ط : ما قالوا : قال : وصح .

(٣) لم أجد في الروض في ترجمة إدريس وآدم عليهما السلام .

الثياب ولبسها وكان مَنْ قَبْلَ يلبسون^(١) الجلود . واستجاب له ألف إنسان ممن كان يدعوه .
فلما رفعه الله تعالى اختلفوا بعده وأحلتوا الأحداث .

قال ابن قتيبة : وهو ابن ثلاثمائة وخمسة وستين سنة .

وقال في المطلع : إدريس بالسريانية خنوخ . ومعناه كثير العبادة وأما إدريس فاسم أعجمي غير منصرف وقيل مشتق من الدرس والدراسة بمعنى الكتابة . وسمى به لكثرة ما درس من كتب الله عز وجل ، فإنه كان يحفظ صحف آدم وصحف شيث على ظهر قلبه ، وكانت صحف آدم إحدى وخمسين صحيفة وصحف شيث عشرين صحيفة ، وصحفه خاصة ثلاثون ، وكان يحفظ الجميع ويلبسه . وكان إدريس أول من خاط وأول من أخبر عن علم الهيئة والحساب وأحكام النجوم بالتأييد السماوي . رفع الله تعالى عنه بدعائه إحساس^(٢) حرارة الشمس ، وعبد الله تعالى حتى تمت الملائكة صُحبته .

ابن يرد

- يَرْدُ بمثناة تحتية مفتوحة فراء ساكنة فдал مهمة ونقطها الجواني . وعليه جرى الملك المؤيد في تاريخه . قال ابن هشام في التيجان : اسمه في التوراة يارد عبراني وتفسيره ضابط . واسمه في الإنجيل بالسريانية يَرْدُ تفسيره بالعربي : ضبط أي ضبط في الإباء^(٣) فعمل بأمر الله تعالى ، فلما بلغ غاية الدعوة قبضه الله تعالى وعاش تسعمائة سنة واثنين وستين سنة وهو وصي أبيه^(٤) . وقال ابن حبيب ثمانمائة سنة وخمسة وتسعين سنة .

ابن مهلاييل

مهلاييل : بيم مفتوحة فهاء ساكنة فلام فألف . وقد يقال بالباء بعد اللام الأولى . قال السهيلي معناه الممدح^(٥) قال في التيجان : وولى الأرض بوصية من أبيه . واسمه بالسريانية في الإنجيل مهلاييل^(٦) وتفسيره بالعربي يسبح الله . فسار بأمر الله ، فلما بلغ

(١) ص ، ت ، م : يلبس .

(٢) كذا في ط . وفي ص ، ت ، م : رفعه الله بدعائه أحباس حرارة الشمس . وهو تحريف .

(٣) كذا في ط ، ت ، م . وفي ص : بالإباء . (٤) التيجان ص ٢١ .

(٥) الروض ١٠/١ (٦) في التيجان : واسمه بالسريانية في الإنجيل « مالالي » .

الغاية من العمر قبضه الله ، وعاش مائتي سنة وعشرين^(١) سنة قال السهيلي : وفي زمنه كان بدء عبادة الأصنام^(٢) .

ابن قينن

قَيْنُن : يقاف مفتوحة فمثناة تحتية ساكنة فنوتين الأولى منهما مفتوحة وزن جَعْفَر ويقال قينان بالألف^(٣) قال في التيجان : قينان عبراني وتفسيره باللسان العربي مستوي^(٤) ، واسمه في الإنجيل قانيان وتفسيره بالعربي عيسى . وهو وصي أبيه . وخليفته . وقام بحق الله تعالى ، وبلغ من العمر مائة سنة وعشرين سنة قال في النور : قال بعض مشايخي إن قينان هو الذي بنى أنطاكية .

ابن يانش

يَانَش : بمثناة تحتية فنون مفتوحة فشين معجمة . ويقال أنوش بفتح الهمزة وضم النون . قال في التيجان : هو باللسان السرياني : إنوش بكسر الألف وتفسيره باللسان العربي صادق . وهو ولي [أمر]^(٥) الله تعالى في الأرض فعمل بطاعة الله حتى بلغ من العمر تسعمائة وخمسين سنة . قال السهيلي : وهو أول من غرس النخلة ويؤبب الكعبة وبذر الحبة^(٦) . وقال أبو الحسن بن الأشرف أبي العباس أحمد بن القاضي الفاضل رحمه الله تعالى أول من زرع الحبة آدم ، فإنه كان يحرث ويزرع قال الجواني : وأمه لبود بنت آدم وله إخوة بنون وبنات انقرضوا .

ابن شيث

شِيث : بشين معجمة مكسورة فمثناة تحتية ساكنة فثاء مثناة ويقال فيه شيث بإمالة الشين وبالصرف فيهما ويقال بلا صرف . ويقال فيه شِيث بفتح الشين وتشديد الياء بلا صرف وتفسيره هبة الله ويقال عطية الله . وقال ابن هشام : نُصِبَ لَأَن عَلَيْهِ وَعَلَى ذريته نُصِبَت الدنيا ، وكان أجمل ولد آدم وأفضلهم وأشبههم به وأحبهم إليه ، وكان

(٢) الروض ١٠/١ .

(٤) في التيجان : مشرى .

(٦) الروض ١٠/١ .

(١) التيجان ص ٢١ .

(٣) ص ، ت ، م : بألف .

(٥) التيجان ص ٢١ .

وصى أبيه ووليَّ عهده ، وهو أبو البشر كلهم ، وإليه انتهت أنساب الناس ، وعاش تسعمائة سنة وإثنتي عشرة سنة .

ابن آدم

• آدم صلى الله عليه وسلم : يكنى أبا البشر وآدم والخليفة . فأما آدم فقيل إنه سرياني وهو عند أهل الكتاب آدام بإشباع فتحة الدال بوزن خاتام ، ووزنه فاعال وامتنع من الصرف للعجمة والعلمية . وقال الثعلبي : التراب بالعبرانية آدام فسمى به آدم ، وحذفت منه الألف الثانية وقيل هو عربي ، وجزم به الجوهري والجواليقي . ولم يحك في المطلع غيره .

واختلف في اشتقاقه فقيل هو بوزن أفعل من الأذمة وقيل من الأديم لأنه خلق من أديم الأرض . رواه الفريابي وابن سعد وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه^(١) .

وروى ابن سعد وعبد بن حميد وابن جرير عن سعيد بن جبيرة رحمه الله تعالى قال : تدرّون لم سمى آدم ؟ لأنه خلق من أديم الأرض^(٢) . ووجهه بأن يكون كأعين^(٣) ومنع من الصرف للوزن والعلمية ، وقيل هو من أذمت بين الشيئين إذا خلطت بينها ، لأنه كان ماء وطينا فخلطا جميعا . وقال قاسم بن ثابت في الدلائل عن محمد بن المستنير قطرب : إنه لو كان من أديم الأرض لكان على وزن فاعل وكانت الهمزة فيه أصلية فلم يكن يمنع من الصرف مانع ، وإنما هو على وزن أفعل من الأذمة . قال السهيلي : وهذا القول ليس بشيء لأنه لا يمتنع أن يكون من الأديم ويكون على وزن أفعل تدخل^(٤) الهمزة الزائدة على الهمزة الأصلية كما تدخل على همزة الأذمة^(٥) .

وأما الخليفة فلقوله تعالى : « إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً »^(٦) والخليف والخليفة : من يخلف من تقدمه ، وكان آدم خلف قوماً من الخلق يسمون الجان ، ولأنه تاب مناب ملائكة السماء .

(٢) طبقات ابن سعد ٩/١

(١) طبقات ابن سعد ٩/١ (القيم الأول)

(٣) كذا في ط . وفي ص ، ت ، م : كأعين .

(٥) الروض ١٠/١

(٤) ص : تدخل .

(٦) سورة البقرة ٢٠ .

- وأما البشر فلقوله تعالى : (إِنِّي خَالِقُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ ^(١)) وقيل : وسمى بشراً لمباشرته أعظم الأمور . وقيل لِمَا كان في وجهه من البشر والبشاشة .

وأما الإنسان فلقوله تعالى : (هل أتى على الإنسان حينٌ من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً ^(٢)) وسمى بذلك لأنَّه بجنسه فإن الإنسان من اجتماع فيه اثنتان ^(٣) : أنسه بالغير وأنس الغير به . وقيل : اشتقاقه من التوس وهو الحركة لكثرة حركته فيما يتحرّاه . وقيل : من الإيناس وهو الإبصار لأنَّه يدرك ببصره الظاهر ويبصره الباطن .

واختلفت الآيات فيما بدئ من خلق آدم ، ففي موضع : (خلَّقه من تراب ^(٤)) وفي موضع (من طينٍ لازبٍ ^(٥)) وفي موضع (من حمًا مسنون ^(٦)) وفي موضع (من صلصالٍ كالفخار ^(٧)) قال العلماء : وهذه الآيات راجعة إلى أصل واحد وهو التراب الذي هو أصل الطين ، فأعلمنا الله تعالى أنه لما خلقه من تراب جعله ^(٨) طينا ، ثم انتقل فصار حمًا مسنونًا ، ثم انتقل . فصار صلصالًا كالفخار . قال الثعلبي في قوله تعالى حكاية عن إبليس أنه قال : (خلَّقتني من نار وخلقته من طينٍ ^(٩)) قال العلماء أخطأ عدو الله تعالى في تفضيله النار على الطين ، لأن الطين أفضل من النار ، لوجوه ^(١٠) أحدها : أن من جوهر الطين الرزاق والسكون والوقار والحلم والأناة والحياء والصبر ، وذلك سبب توبة آدم وتواضعه فأورثه المغفرة والاجتناب والمداية . ومن جوهر النار الخفة والطيش والحدة والارتفاع والاضطراب ، وذلك سبب استكبار إبليس فأورثه اللعنة والملاك .

الثاني : أن الجنة موصوفة بأن ترابها المسك ولم يُنقل أن فيها نارا .

الثالث : أنها سبب العذاب بخلاف الطين .

الرابع : أن الطين سبب جمع الأشياء والنار سبب تفرقها وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ^(١١) » .

(١) سورة ص ٧١ .

(٢) سورة الدهر آية ١ .

(٣) سورة آل عمران ٥٩ .

(٤) سورة الحجر ٢٨ .

(٥) ط : جعل .

(٦) غير ط : أفضل لوجوه .

(٧) صحيح مسلم كتاب الجمعة حديث رقم ١٨٠١٧ .

(٨) في الأصل : إنسان . محركة

(٩) سورة الصافات ١١ .

(١٠) سورة الرحمن ١٤ .

(١١) سورة ص ٧٦ .

وفضّل الله تعالى آدم بأُمور : خلّقه بيده وأسجد له ملائكته ، وأسكنه جنته واصطفاه ،
وكرّم ذريته وعلمهم جميع الأسماء ، وجعله أول الأنبياء وعلمه ما لم تعلم الملائكة المقربون ،
وجعل من نسله الأنبياء والمرسلين والأولياء والصّديقين . واشتهر في كتب التواريخ أنه
عاش ألف سنة صلى الله عليه وسلم . وقد بسطت الكلام على الأنبياء المذكورين في النسب
الشريف مع تراجم بقية الأنبياء في كتاب الجواهر النفايس في تحبير كتاب العرائس
أعان الله على إكماله وتحريره .

الباب الخامس

في معنى قوله صلى الله عليه وسلم : « أنا ابن العواتك والفواطم »

روى سعيد بن منصور والطبراني وابن عساكر بسند رجاله ثقات وصححه الحافظ الناقد ضياء الدين المقدسي في المختارة عن مِيَابَة بن عاصم رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنا ابن العواتك من سُلَيْم^(١) » مِيَابَة بجملة مكسورة ثم مثناة تحتية مخففة فموحدة .

وروى ابن عساكر عن قتادة مرسلًا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في بعض غزواته « أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب أنا ابن العواتك »^(٢)

وروى عن علي رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أجرى فرسه مع أبي أيوب الأنصاري فسبقه فقال : أنا ابن العواتك إنه لهو الجواد البحر ، يعني فرسه . وروى ابن عساكر عن أبي بكر بن البرقي قال حدثني بعض الطالبين قال : يُروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم أحد : « أنا ابن الفواطم »

قال في القاموس : عَتَكَ يَعْتِكُ : كَرَّ في القتال . ثم قال : وعَتَكَ المرأة : شَرُفَتْ ورَأَسَتْ . ثم قال : والعاتك : الكريم والخالص من الألوان . ثم قال : : والعاتكة^(٣) من النخل التي لا تتأبَّر^(٤) والمرأة المُحْمَرَّة^(٥) من الطيب .

وقال ابن سعد : العاتكة في اللغة : الطاهرة . قال في الصحاح والقاموس : العواتك من جدات النبي صلى الله عليه وسلم تسع : ثلاث من [بنى]^(٦) سليم : عاتكة بنت هلال ابن فالج أي بالجيم [بن هلال] أم جدِّ هاشم . وعاتكة بنت مُرَّة بن هلال بن فالج أم

(١) مجمع الزوائد ٢١٨/١ قال الهيثمي : ورجاله رجال الصحيح .

(٢) تاريخ ابن عساكر ٢٨٨/١ . (٣) ص ، ت ، م : والعاتك .

(٤) القاموس : التي لا تأبُر .

(٥) ص ، ت ، م : المحمرة . وط : « المحمرة » . وهو تحريف وما أثبتته من القاموس (عتك) .

(٦) ليست في ط .

هاشم . وعاتكة . بنت الأوقص بن مرة بن هلال أم وهب أم عبد مناف بن زهرة جد رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل أمه آمنة بنت وهب .

وسائر العواتك أمهات رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير بني سليم .

وجرى في النهاية على أن العواتك من بني سليم ثلاثة ، لكنه قال عاتكة بنت هلال ابن فالج هي أم عبد مناف أبو^(١) قصي وعلى ما ذكره في الصحاح والقاموس تكون أم قصي والد عبد مناف وعلى كل حال فقد قيل في اسم أم قصي وأم ولده عبد مناف غير ذلك كما تقدم . فإما أن يكون لكل واحدة منهما إسمان ، أو أحدهما^(٢) الاسم والآخر اللقب . قال في النهاية : فالأولى من العواتك عمة الثانية ، والثانية عمة الثالثة .

وروى ابن عساكر عن أبي عبد الله العلوي رحمه الله تعالى أن العواتك من جداته صلى الله عليه وسلم أربع عشرة : ثلاث قرشيات وأربع سلميات وعدوانيتان وهذلية وقحطانية وثقفية وأسدية أسد خزيمه وقضاعية .

وذكر^(٣) ابن سعد رحمه الله تعالى أن القواطم من الجدات عشر وسردهن^(٤) ولكثرة الخلاف في أسماء آباء العواتك والقواطم أضربت عن ذكرهن .

والحاصل أنهن من جملة الجدات الطاهرات ، وخصصن بالذكر إما لمزيد شرفهن على غيرهن ، وإما لشهرتهن ، وإما لغير ذلك .

قال الإمام الحليمي رحمه الله تعالى : لم يُردّ صلى الله عليه وسلم بذلك الفخر إنما أراد تعريف منازل المذكورات ومراتبهن . كرجل يقول : كان أبي فقيها . لا يريد به الفخر وإنما يريد به تعريف^(٥) حاله دون ما عداه . قال : وقد يكون أراد به الإشارة لنعمة الله تعالى على نفسه^(٦) وآبائه وأمهاته على وجه الشكر ، وليس ذلك من الاستطالة والفخر في شيء^(٧) والله تعالى أعلم .

(١) ط : من قصي . و ت م : أم قصي . وما أثبت من م .

(٢) ط : أو إحداهما الاسم والأخرى اللقب .

(٣) ط : وروى .

(٤) طبقات ابن سعد ٣٢/١ (القسم الأول)

(٥) ط : التعريف دون ما عداه .

(٦) ط : في نفسه .

(٧) ط : انتهى . بدلا من : والله تعالى أعلم .

جَمَاعُ أَبْوَابِ مَوْلَدِهِ الشَّرِيفِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سبب سروج عبد المطلب ابنه عبد الله امرأة من بني زهرة

روى ابن سعد وابن البرقي والطبراني والحاكم وأبو نعيم عن العباس بن عبد المطلب عن أبيه قال : قدمنا اليمن في رحلة الشتاء فنزلت^(١) على حبر من اليهود فقال لي رجل من أهل الزبور ، يعني الكتاب : ممن الرجل ؟ قلت من قريش . قال من أيهم ؟ قلت : من بني هاشم . قال : أتأذن لي أن أنظر إلى بعضك ؟ قلت : نعم ، ما لم يكن عورة . قال ففتح إحدى منخري فنظر فيه ثم نظر في الآخر فقال : أشهد أن في إحدى يديك ملكا وفي الأخرى نبوة وأنا نجد ذلك في بني زهرة فكيف ذلك . قلت : لا أدري قال هل لك من شاعة قلت : وما الشاعة ؟ قال الزوجة . قلت : أما اليوم فلا . فقال : إذا رجعت فتزوج منهم فلما رجع عبد المطلب إلى مكة تزوج هالة بنت أثيب ابن عبد مناف وزوج ابنه عبد الله آمنة بنت وهب فولدت له رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقالت قريش : فلج عبد الله على أبيه^(٢) .

الشاعة : بشين معجمة وعين مهملة : الزوجة سميت بذلك لمتابعتها الزوج وشيعة الرجل أتباعه وأنصاره . فلج بفتح أوله وثانيه : ظفر بما طلب .

وروى البيهقي وأبو نعيم عن ابن شهاب رحمه الله تعالى قال : كان عبد الله أحسن رجل رأيته قط ، خرج يوما على نساء قريش فقالت امرأة منهن : أيتكن تتزوج بهذا الفتى فتصطب النور الذي بين عينيه فأني أرى بين عينيه نورا ؟ فتزوجته آمنة بنت وهب^(٣) .

تصطب : تسكب وتدخل .

(١) ص ٤٤ ت م : فنزلنا .

(٢) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ٨٨ . والخصائص الكبرى ٩٩/١ والوفا ٨٤/١ .

(٣) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ٩٢ والخصائص الكبرى ١٠٤/١ .

وروى الزُّبَيْرُ بْنُ بَكَّارٍ عَنْ^(١) أَنَّ سَوْدَةَ بِنْتَ زُهْرَةَ بِنَ كِلَابِ الْكَاهِنَةِ قَالَتْ يَوْمَا لَبِئْسَ
زُهْرَةٌ : إِنْ فِيكُمْ نَذِيرَةٌ أَوْ تَلَدٌ نَذِيرًا فَأَعْرَضُوا عَلَيَّ بَنَاتِكُمْ . فَعَرَضَنَ عَلَيْهَا فَقَالَتْ فِي كُلِّ
وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ قَوْلًا ظَهَرَ بَعْدَ حِينٍ^(٢) ، حَتَّى عُرِضَتْ عَلَيْهَا آمَنَةُ بِنْتُ وَهَبٍ فَقَالَتْ هَذِهِ :
النَّذِيرَةُ أَوْ تَلَدٌ نَذِيرًا لَهُ شَأْنٌ وَيَرْهَانُ مَنِيرٌ . وَلَمَّا سَأَلْتُ عَنْ جَهَنَّمَ قَالَتْ : سَيُخْبِرُكُمْ عَنْهَا
النَّذِيرُ .

(١) يَبَاضُ بِالْأَصْلِ .

(٢) كَذَا فِي طَوْنِي ص : ظَهَرَ بِهِ حَتَّى عُرِضَتْ لِمَخ . وَفِي ت م : ظَهَرَ بِهِ حِينَ حَتَّى عُرِضَتْ .

الباب الثاني

في حمل آمنة برسول الله صلى الله عليه وسلم وما وقع في ذلك من الآيات

روى البيهقي من طريق يونس ابن بكير عن ابن إسحاق رحمه الله تعالى قال : إن عبد المطلب أخذ بيد إبنه عبد الله فمر به فيما يزعمون على امرأة من بني أسد بن عبد العزى ابن قصى فقالت له حين نظرت إلى وجهه : أين تذهب يا عبد الله ؟ فقال مع أبي . فقالت لك^(١) عندي من الإبل مثل الذى نُحرتُ عنك وقَعَ على الآن فقال لها : إني مع أبي لا^(٢) أستطيع خِلافه ولا فراقه ولا أريد أن أعصيه شيئاً . فخرج به عبد المطلب حتى أتى به وهب بن عبد مناف بن زهرة وهب يومئذ سيد بني زهرة نسباً وشرفاً فزوجه آمنة بنت وهب بن عبد مناف ، وهى يومئذ أفضل امرأة من قريش نسباً وموضعا . فذكروا أنه^(٣) دخل عليها حين أملاكها مكانه ، فوقع عليها عبد الله فحملت برسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم خرج فمر على تلك المرأة التى قالت له ما قالت فلم تقل شيئاً ، فقال لها : ما لك لا تعرضين على اليوم مثل الذى عرضت بالأمس ؟ فقالت : فارقك النور الذى كان معك بالأمس فليس لي بك اليوم^(٤) حاجة .

وكانت تسمع من أخيها ورقة بن نوفل ، وكان قد تنصّر [في الجاهلية^(٥)] واتبع الكتب يقول : إنه لكائين في هذه الأمة نبي من بني إسماعيل . فقالت في ذلك شعراً واسمها أم قتال :

الآن وقد ضيعت ^(٦) ما كنت قادراً	عليه وفارقك النور الذى جاءني ^(٧) بكاً
غلبت علينا حافلاً فلا قد بذلت له	هناك لغيري فالحقن بشائسكا
ولا تحسبني اليوم خلوا وليتنى	أصبت جنيئاً منك يا عبد داركا

(١) ط : له عندي .
 (٢) ص ت م : فذكروا له أنه . وأما أثبتته من ط .
 (٣) ص ت م : فذكروا له أنه . وأما أثبتته من ط .
 (٤) ليست في ط .
 (٥) ط : وقد صفت .
 (٦) ص ت م : إني لا أستطيع .
 (٧) غير ط : فليس لي اليوم .
 (٨) ط : جاء بكأ .

ونكنّ ذاكم صار في آل زُهرة به يدغم^(١) الله البرية ناسكا
وقالت أيضا :

عليك بآل زُهرة حيث كانوا
تري المهدي حين ترى عليها
فكلُّ الخلق يرجوه جميعا
براه الله من نور صفاء
وذلك صنّع ربّي^(٢) إذ حمّاه
فيهدى^(٣) أهل مكة بعد كفر
وأمنة التي حملت غلاما
ونورا قد تقدّمه أماما
يسود الناس مهتديا أماما
فأذهب نوره عنا الظلاما
إذا ما سار يوما أو أقاما
ويقرض بعد ذلكم الضياما^(٤)

قصة أخرى .

روى أبو نعيم والخرائطي وابن عساكر من طريق عطاء عن ابن عباس والبيهقي ،
وأبو نعيم ، وابن عساكر عن عكرمة عنه ، وابن سعد ، عن أبي الفياض الخثعمي وابن
سعد ، عن أبي يزيد المدني ، أن عبد المطلب لما خرج بابنه ليزوجه مربّه على امرأة كاهنة
من أهل تبالة متهودّة قد قرأت الكتب يقال لها فاطمة بنت مرّ الخثعمية فرأت نور النبوة
في وجه عبد الله فقالت : يا فتى هل لك أن تقع عليّ الآن وأعطيك مائة من الإبل ؟ فقال
عبد الله :

أما الحرام فالمات دونه والجلّ لاجلّ فأستبينه
فكيف بالأمر الذي تبغيه يحمي الكريم عرضه ودينه

(١) في ط ، ت م : به قد أعم الله وفي ص : به أدم الله . ولعل ما أثبتته هو الصواب .

(٢) ط : صنع ربك .

(٣) ص ت م : : فهدي . وما أثبتته من ط .

(٤) هذا الخبر الذي ينسب إلى ابن اسحق لا يمكن الإطتمان إليه ، ويمكن نقد مثته ، وخاصة أنه من حيث الإسناد
لا قيمة له ، فليس متصلا ولا مرفوعا ، فهو من جهة يناقض ما يثبت في الأحاديث الصحيحة من طهارة آبائه وشرفهم ،
ولا يعقل أن منهم من يرضى بالزنا أو يعرضه وهو حديث عهد بعرض ! والله أعلم حيث يجعل رسالته . كذلك فإن الشعر
الوارد في هذا الخبر ركيك مصنوع وليس ثابتا عند أحد من أهل العلم بالشعر . وكل ما في الأمر أن بعض الرضاعين أراد
أن يثبت فضيلة للنبي صل الله عليه وسلم فأخطأ في الوسيلة وناقض الصحيح . ويدل على اصطناع هذا الخبر أن المرأة التي تذكر
فيه تسمى في بعض الروايات : « ليل المدوية » وفي بعضها « الخثمية » ، وفي بعضها فاطمة بن مر ، وفي بعضها « أم قتال »
وفي بعضها : « كاهنة من أهل تبالة متهودّة » . وذلك كله يسقط الخبر ويدل على اضطرابه . ويدل على ذلك قول ابن اسحق
في سياقه لخبر : « فيما يزعمون » .

ثم مضى مع أبيه فزوجه آمنة بنت وهب فأقام عندها ثلاثا ، ثم مرَّ على تلك المرأة . فلم تقل له شيئا ، فقال لها : مالك لا تعرضين عليَّ ما عرضت^(١) على بالأمس ؟^(٢) فقالت : من أنت ؟ قال : أنا فلان . قالت : ما أنت هو ، ولئن كنت ذاك لقد رأيتُ بين عينيك نوراً ما أراه الآن ، ما صنعتَ بعدى ؟ فأخبرها . فقالت : والله ما أنا بصاحبة ريبة ولكن رأيت في وجهك نوراً فأردتُ أن يكون فيَّ وأبى الله إلا أن يجعله حيث أراد^(٣) اذهب فأخبرها أنها حملت خيراً أهل الأرض ثم أنشأت تقول :

إِنِّي رَأَيْتُ مَخِيلَةً لَمَعَتْ	قَتَلَالَاتُ بِحَسَنَاتِمِ الْقَطْرِ
فَلَمَاتُهَا نَوْرٌ يَضِيُّ لَهُ	مَا حَوْلَهُ كِإِضَاءَةِ الْبَدْرِ
وَرَجَوْتُهَا فَخَرًّا أَبْوَاءَ بِهِ	مَا كُلُّ قَادِحٍ زِنْسَدِهِ يُورِي
لَهُ مَا زُهْرِيَّةٌ سَلَبَتْ	ثَوْبِيكَ مَا اسْتَلَبَتْ وَمَا تَدْرِي

وقالت أيضا :

بَنِي هَاشِمٍ قَدْ غَادَرْتُ مِنْ أَخِيكُمْ	أُمَيَّةٌ إِذْ لِلْبَسَاءِ يَغْتَلِبُجَانُ
كَمَا غَادَرَ الْمَصْبَاحُ بَعْدَ خُبُوهِ	قَتَاتِلٌ قَدْ مِشَتْ لَهُ بَدْمَانُ
وَمَا كُلُّ مَا يَخْوِي الْفَتَى مِنْ تِلَادِهِ	بِحَزْمٍ وَلَا مَا فَاتَهُ بَتَسْوَانِي
فَأَجْمَلُ إِذَا طَالِبْتَ أَمْرًا فَإِنَّهُ	سَيَكْفِيكَ جَدَّانُ يَصْطَرَعَانِ
سَيَكْفِيكَ ^(٤) إِمَّا يَدٌ مَقْفَعِلَةٌ	وَأِمَّا يَدٌ مَبْسُوطَةٌ بَيْنَانِ
وَلَمَّا قَضَتْ مِنْهُ أُمَيَّةٌ مَا قَضَتْ	نَبَا بَصْرِي عَنْهُ وَكَلَّ لِسَانِي ^(٥)

وروى ابن سعد ، عن يزيد بن عبد الله بن وهب بن زُمعة عن عمه ، والبيهقي عن ابن إسحاق رحمهما الله تعالى قال : كنا نسمع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حملت به آمنة كانت تقول : ما شعرت أُنِي حملتُ به ولا وجدت ثِقْلَهُ كما تجد النساء إلا^(٥) أنني أنكرت رفع حَيْضَتِي وربما ترفعني وتعود وأتاني آتٍ وأنا بين النائم واليقظان فقال [لي^(٦)]

(١) ط : ما عرضت بالأمس .

(٢) ت م : حيث أراد .

(٣) ص ت م : سيكفيه .

(٤) طبقات ابن سعد ٨/١ هـ (القسم الأول)

(٥) ص : ولكنني .

(٦) من ت م : ودلائل النبوة لأبي نعيم ص ٩٠ والوفا ٨٨/١ .

هل شعرت أنك حملت ؟ فأقول : ما^(١) أدري فقال : إنك حملت بسيد هذه الأمة ونبيها وذلك يوم الإثنين وآية ذلك أنه^(٢) يخرج معه نور يملأ قصور بصرى من أرض الشام ، فإذا وضع فسميه محمدا . قالت : فكان ذلك مما يقن^(٣) عندى الحمل ، ثم أمهلنى حتى إذا دنت ولادنى أتانى ذلك فقال قولى :

أعيذه بالواحد من شر كل حاسد

قالت : فكنت أقول ذلك فذكرته لنسائي^(٤) فقلن : تعلقي عليك حديدا فى عضدك وفى عنقك . ففعلت فلم يكن يُترك^(٥) على إلا أياما فأجده قد قطع ، فكنت لا أتعلقه^(٦) [ول بعضهم شعر^(٧) :]

حملته آمنة وقد شرفت به وتباشرت كل الأنام بقربه
حملا خفيفا لم تجد ألما به وتباشرت وحش الفلا فرحا به
واستبشرت من نورهن وكيف لا وهو الغياث ورحمة من ربه

قولها : ولا وجدت له ثقلا : قال فى الزهر فى حديث شداد عكسه ، وجمع بأن الثقل فى ابتداء الحمل والخفة عند استمراره ليكون ذلك خارجا عن المعتاد . قلت : وبذلك صرح الحافظ أبو نعيم رحمه الله تعالى .

وعن بُرَيْدَةَ وابن عباس رضى الله تعالى عنهما قالا : رأت آمنة وهى حامل برسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل لها : إنك حبلى بخير البرية وسيد العالمين ، فإذا ولدته فسميه أحمد أو محمدا أو علقى عليه هذه . فانتبهت وعند رأسها صحيفة من ذهب مكتوب عليها :

أعيذه بالواحد من شر كل حاسد
وكل خلق زائـد من قائم وقاصـد^(٨)

(٢) ص ، ت ، م : أن يخرج .

(٤) ط : أقول ذلك لنسائي .

(١) ص ت م : قا .

(٣) ص ، ت م : يقن .

(٥) ص ت م : ينزل . محرقة والتصويب من ط .

(٧) ليست فى ط .

(٦) طبقات ابن سعد ١/٦٠ (القسم الأول) والوقا ١/٨٨ .

(٨) كذا وفى دلائل النبوة لأبي نعيم : من قائم وقاعد .

عن السبيل حائِد^(١) - على الفسادِ جَـاهِدِ
من نافثٍ أو عاقِدِ وكلُّ خَلْقٍ مَارِدِ
يأْخُذُ بالمرأِصِ في طُـرُقِ المِـوَارِدِ

أنهم عنه بالله الأعلى ، وأخوطة منهم باليد العليا والكتف الذي لا يُرى ، يدُ الله فوق أيديهم وحجاب الله دون عاديهم ، لا يَطْرُدونه ولا يَضْرُونَهُ في مَقْعَدٍ ولا مَنَامٍ ولا سَيْرٍ ولا مُقَامٍ ، أول الليل وآخر الأيام .

رواه أبو نُعَيْم^(٢) . وسنده واهٍ جداً ، وإنما ذكرته لأنبئه عليه شهرته في كتب المواليد . قال الحافظ أبو الفضل العراقي في مولده إن من قوله : وعلني عليه هذه ، إلى آخره أدرجه بعضُ القُصَّاصِ .

وروى البيهقي عن أبي جعفر محمد بن علي رضي الله تعالى عنهما قال : أمرت آمنة وهي حُبلى برسول الله صلى الله عليه وسلم أن تسميه أحمد .

وروى الحاكم وصححه والبيهقي عن خالد بن معدان عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم قالوا ؟ يا رسول الله أخبرنا عن نفسك . قال : « أنا دعوة أبي إبراهيم وبُشْرَى عيسى ، ورأت أمي حين حملت بي كأنه خرج منها نورٌ أضاءت له قصورُ بُشْرَى من أرض الشام^(٣) »

وروى ابن سعد وابن عساكر عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن آمنة قالت : لقد عَلِقْتُ به فما وجدت له مشقةً حتى وضعته^(٤) .

^١ واختلفوا في يوم ابتداء الحمل فقليل : في أيام التشريق . وعليه فيكون مولده في رمضان وقيل في عاشوراء وقيل غير ذلك .

قال أبو زكريا يحيى بن عائد رحمه الله تعالى في مولده : بقي صلى الله عليه وسلم في بطن أمه تسعة أشهر كُملاً لا تشكو وجعاً ولا مغصاً ولا ريحاً ولا ما يَعرِضُ للنوات الحمل

من النساء

(١) كذا في ص . وفي ط : عائد . وفي ت م : عائد .

(٢) دلائل النبوة ص ٩٤ .

(٣) طبقات ابن سعد ٩٦/١ (القسم الأول)

(٤) طبقات ابن سعد ٦٠/١ (القسم الأول)

قال في التُّرَر : وهو الصحيح . وقيل : كانت مدة الحمل عشرة أشهر . وقيل ثمانية .
وقيل سبعة .

* * *

الاول قال الحافظ أبو الفضل العراقي رحمه الله تعالى : وسيأتي أنها رأت النور أيضا
خرج منها عند الولادة . وهذا أولى لتكون^(١) طُرُقُه متصلة . ويجوز أن يكون خرج منها
النور مرتين مرة حين حملت به ومرة حين وضعته ولا مانع من ذلك . ولا يكون بين
الحديثين تعارض انتهى .

وقال الشيخ رحمه الله تعالى : قوله حين « حملت به » هي رؤيا منام وقعت في الحمل ،
وأما ليلة المولد فرأت ذلك رؤية عين كما سيأتي .

الثاني : في شرح غريب ما تقدم :

الآن : اسم للوقت الذي أنت فيه : جاء فعل ماضى قصره للنظم . بكًا : بمعنى مع .
أى فارقك النور الذى كان معك . حافلا : بالحاء المهملة أى ممتلئا من النور أو المتى .
الشأن : الأمر والحال والخطب . خلوا : أى خالية من الزوج . أصبت : أدركت . جنينا
بالجيم كما في خط مغلطى في الزهر . وفي نسخة صحيحة من دلائل النبوة بالحاء المهملة
وموَحِّلَتَيْن . قد أعم . بعين مهملة . وفي نسخة : به يَدْعُمُ الله البرية بمثناة تحتية فдал
فبعين مهملتين أى يقومها . البرية : الخلق تَرَا عليها : أى واقعها^(٢) براه : خلعه . الصفاء :
مملود خلاف الكدر . حباه بالمهملة والموحدة أى أعطاه . تبالة . بتاء مثناة فوقية فباء موحدة
مفتوحتين : بلد صغير بن اليمن . مَخِيلَة بيم مفتوحة فحاء معجمة مكسورة . موضع الخيل ،
وهو الظن ، كالمظنة ، وهى السحابة الخليفة بالمطر ويجوز أن تكون مساة بالمخيلة التى
هى المصدر كالمحيسة من الحبس .

الحناتم : بحاء مهملة فنون فألف فمثناة فوقية : سحاب سود ، لأن السواد عندهم

(٢) ت م : لى واقا : محرة .

(١) ط : أولى لتكون .

خضرة . أبوء به : أرجع . الزند وزان قلنس : الذي يُقدح به النار وهو الأعلى ، وهو
مذكر والسفلى زنده بالهاء ويجمع على زناد . يُورى : يوقد .

غادرت : تركت . أمينة تصغير آمنة . خبوه . طَفَّئَة مِيثَتْ : بمثناة تحتية فشاء مثلثة
يقال : مات فلان الدواء يَمِيثُه مِيثًا . وَيَمُوتُه مَوْتًا^(١) مَرَسَه^(٢) التلاد والتالد والتلبد :
المال القديم . وخلافه : الطارف والطريف .

١ جَدَّان : الجدد بفتح الجيم الحظ . والجد : الغنى . مُقْفَعِلَةٌ : بقاف ففاء فعين مهملة :
أى منقبضة يقال اقفلت يده إذا انقبضت وتشنجت . البنان : الأصابع وقيل أطرافها
الواحدة بنانة . نبا : ارتفع . كُلُّ يُقال : كُلٌّ من الإعياء كاللا وكَلَالَةٌ . والبصرُ واللسان كُلَّةٌ
وكلولاً . ما شَعَرَتْ . بفتح أوله وثانيه : أى ما علمت . ثَقَلَه بشاء مثلثة فقف فلام مفتوحات
أى ثقلا وفتورا حيضتى . بكسر الحاء المهملة : الاسم من الحيض والحال التى تلزمها
الحايض من التجنب . فأما الحَيْضَةُ بالفتح فالمرة الواحدة من رفع^(٣) الحيض ونوبه .
وقولها : وأنا بين النائم واليقظان على إرادة الشخص . والله تعالى أعلم .

(١) ص ت م : ويومسه موسى . محرقة .

(٢) كذا فى ط . وفى ص ت م : فرشه : محرقة .

(٣) ط : من دفع .

الباب الثالث

في وفاة عبد الله بن عبد المطلب

قال^(١) ابن إسحاق رحمه الله تعالى . ثم لم يلبث عبد الله بن عبد المطلب أن توفي وأم رسول الله صلى الله عليه وسلم حامل به^(٢) .

هذا ما جزم به ابن إسحاق ورجحه الواقدي وابن سعد والبلاذري ، وصححه الذهبي وقال ابن كثير إنه المشهور . و [قال] ابن الجوزي : إنه الذي عليه مُعْظَمُ أهل السُّيَر ، ورواه الحاكم وصححه ، وأقره الذهبي عن قيس بن مخزومة رضي الله تعالى عنه .

قال غير^(٣) ابن إسحاق : وذلك حين تم لها شهران . وقيل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في المهد حين توفي أبوه . وعليه فقيل وله شهران . وقيل ثمانية وعشرون شهرا . وقيل تسعة أشهر ، ونقل السُّهَيْلِيُّ عن الدُّولَابِيِّ أنه قول الأكثرين^(٤) قلت : والحق أنه قول كثيرين لا أكثرين

وروى ابن سعد عن محمد بن كعب ، وعن^(٥) أيوب بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة رحمهما الله تعالى قالا : خرج عبد الله إلى الشام إلى غزة^(٦) في غير من عيرات قريش يحملون تجارات ، ففرغوا من تجارتهم ، ثم انصرفوا فمروا بالمدينة وعبد الله يومئذ مريض ، فقال : أتخلف عند أخوالي بني عدي بن النجار . فأقام عندهم مريضاً شهراً ومضى أصحابه فقلِمُوا مكة فسألهم عبد المطلب عن ابنه فقالوا : خلّفناه عند أخواله بني عدي بن النجار مريضاً ، فبعث عبد المطلب أكبر ولده الحارث فوجده قد توفي ودفن في دار النابتة فرجع فأخبره فوجد عليه عبد المطلب وعماته . وإخوته وأخواته وجداً شديداً . ورسولُ الله صلى الله عليه وسلم حَمَلٌ ، ولعبد الله بن عبد المطلب يومَ توفي خمس وعشرون سنة^(٧) .

(١) ط : روى . (٢) سيرة ابن هشام ١٥٨/١ . (٣) كُتِبَ فِي ط . وفي ص ت م : قال عن ابن إسحاق .

(٤) الروض ١٠٧/١ وعبارة السُّهَيْلِي : وذكر أنه مات أبوه وهو حمل وأكثر العلماء على أنه كان في المهد . ذكره

الدولابي وغيره . (٥) ص ت م : عن أيوب .

(٦) ص ت م : إلى غيره . محرقة . (٧) طبقات ابن سعد ٦١/١ (القسم الأول)

قال الواقدي : وهذا أثبت الأقاويل في وفاة عبد الله وسنه . وقال الحافظ العلاءي وابن حجر إن عمره كان يوم توفي ثمانى عشرة سنة قال الواقدي : ولم يتزوج عبد الله قط غير آمنة . وآمنة لم تتزوج قط غير عبد الله .

أَخَذَ الْإِلَهَ أَبَا الرُّسُولِ وَلَمْ يَزَلْ بِرَسُولِهِ الْفَرْدَ الْيَتِيمَ رَحِيمًا
نَفْسِي الْفَسَادُ لِمُفْرَدٍ فِي يَتِيمِهِ وَالْأَمْرُ أَحْسَنُ مَا يَكُونُ يَتِيمًا

لطيفة : نقل أبو حيان في بحره وغيره عن جعفر الصادق رضى الله تعالى عنه قال .
إنما يتم رسول الله صلى الله عليه وسلم لثلاث يكون عليه حق لمخلوق .

وقال ابن العماد في كشف الأسرار : إنما رباه يتيمًا لأن أساس كل كبير صغير وعقبى كل حقير خطير . وأيضا لينظر صلى الله عليه وسلم إذا وصل إلى مدارج عزه إلى أوائل أمره ليعلم أن العزيز من أعزه الله تعالى وأن قوته ليست من الآباء والأمهات ولا من المال بل قوته من الله تعالى . وأيضا ليرحم الفقير والأيتام .

وقالت آمنة أم رسول الله صلى الله عليه وسلم ترقى زوجها . كما ذكر ذلك ابن إسحاق في المبتدأ وابن سعد في الطبقات . رحمهما الله تعالى .

عفا جانب البطحاء من ابن هاشم وجاور لَحْدًا خارجا في الغماغم
دَعْنِهِ الْمَنَابَا بَغْتَةً فَاجَابَهَا وما تركت في الناس مثل ابن هاشم
عشيّة راحوا يَحْمِلُونَ سِريره يُعَاوَرُهُ^(١) أصحابه في التراحم^(٢)
فإن بكُ غَالَتِهِ الْمَنَابَا وَرَيْبُهُمَا فقد كان مِعْطَاءَ كثير التراحم^(٣)

وقالت أيضا ، أورده القاسم الوزيري المغربي رحمه الله تعالى ورضي عنه ترقى عبد الله زوجها والد^(٤) رسول الله صلى الله عليه وسلم :

أَضْحَى ابْنُ هَاشِمٍ فِي مَهْمَاءٍ مُظْلِمَةٍ فِي حُفْرَةٍ^(٥) بَيْنَ أَحْجَارٍ لَدَى الْحَصْرِ
سَقَى جَوَانِبَ قَبْرِ أَنْتِ مَا كُنْتِ غِيثٌ أَحْمَ الدَّرَى مِلَّانَ ذُو دَرٍ

(٢) ص ت م : في التراحم .

(٤) الأصل : قاله . محركة .

(١) ص ت م : يعاوده .

(٣) طبقات ابن سعد ٦٢/١ (القسم الأول)

(٥) ص : إلى حفرة أحجار لدى الحصر .

تفسير الفريب

التابعة^(١) : قال في الزهر بناء مشناة فوقية فباء موحدة فعين مهملة . الغماغم بغينين معجمتين بعد كل ميم بعد الأولى ألف : الأغطية . يُعاورد : يتداولونه بينهم . مَهْمَاءُ أى مفازة . والجمع مَهَامِهِ . أَحَمَّ الشئ ، قَرُب ودنا . الذَّرَى . بفتح الذا المفعلة اسم لما ذرته الريح واسم الدمع المصبوب . العيرَات بكسر العين وفتح الياء جمع عير . كذا جمعه والقياس التسكين .

قال محمد بن عمر الأسلمي رحمه الله تعالى : ترك عبدُ الله أمَّ أيمن وخمسة أجمال وقطعة من غنم فووت ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبيه .

(١) كذا بالأصل ولم تتقدم هذه الكلمة فيما سبق ولا معنى لوجودها هنا .

الباب الرابع

في تاريخ مولده صلى الله عليه وسلم ومكانه

وفيه فصلان : الأول : في بيان يومه ، وشهره ، وعامه .

الصواب : أنه صلى الله عليه وسلم ولد يوم الاثنين . روى الإمام أحمد ومسلم وأبو داود عن أبي قتادة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن يوم الاثنين فقال : « ذاك يومٌ ولدت فيه . أو قال أنزل علي فيه ^(١) » .

وروى يعقوب بن سفيان عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين واستنبي يوم الاثنين ، وتوفي يوم الاثنين ، ورفع الحجر الأسود يوم الاثنين .

وفي بعض الطرق عند ابن عساكر : وأنزلت سورة المائدة يوم الاثنين : (اليوم أكملت لكم دينكم) ^(٢) وكانت وقعة بدر يوم الاثنين .

قال ^(٣) ابن عساكر : المحفوظ أن وقعة بدر ونزول : « اليوم أكملت لكم دينكم » يوم الجمعة .

وروى الزبير بن بكار وابن عساكر عن معروف بن خَزْبُود رحمه الله تعالى قال : ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين حين طلع الفجر .

وقال الحافظ أبو الفضل العراقي في المورد ^(٤) : الصواب أنه صلى الله عليه وسلم ولد في النهار ، وهو الذي ذكره أهل السير . وحديث أبي قتادة مصرح به .

وروى ^(٥) الأربعة عن سعيد بن المسيب رحمه الله تعالى قال : ولد رسول الله صلى الله عليه

(١) صحيح مسلم كتاب الصيام حديث رقم ١٩٧ ومسنّد أحمد ٢٠٠/٢ ، ٢٣٠ . وسنن أبي داود ٢٤١/١ كتاب الصوم

باب في صوم الدهر تطوعاً)

(٢) سورة المائدة ٣

(٣) ط : وروى .

(٥) ط : وروى عن سعيد بن المسيب .

(٤) نص ، ت ، م : في المولد ، وما أثبتته من ط .

وسلم عند إبهار النهار ، وجزم به ابن دحية ، وصححه الزركشي رحمه الله تعالى في شرح البردة ولبعضهم شعر :

يا ساعةً فتَح الهدي أرفادها لُطْفًا وقد منح الجزا إسعادها
لاحتْ بشهر ربيع الزاكي الذي فاق الشهورَ جلالَةً إذ سادها
حيثُ النبوة أشرقتْ بمآثر^(١) كالشهب لا يُخفى الورى تعدادها
حيث الأمانة والرسالة قد بدتْ يُعلَى^(٢) ملكة غورها ونيجادها

قال ابن دحية رحمه الله تعالى : وأما ما روى من تلى النجوم فضيف ، لاقتضائه أن الولادة كانت ليلاً .

قال الزركشي : وهذا لا يصلح أن يكون تعليلاً فإن زمان النبوة صالح للخوارق^١ ، ويجوز أن تسقط النجوم نهاراً .

شعر :

يا ساعةً نلنا السعادة والهنأ فيها بخير العالمين محمد
تمت لنا أفراحها بظهوره وتكملت في شهر مولد أحمد
غيره [لبعضهم رحمه الله تعالى^(٣)] .

توالتْ أمورُ السعد في خير سَاعَة بمولد خير الرسل في ساعة السعد
فيا طيب أوقاتٍ ويا طيب مَوْلِدٍ ويا طيب مولود جوى سائر المجد

قال ابن كثير والحافظ وغيرهما : ثم إن الجمهور على أن ذلك كان في شهر ربيع الأول^(٤) .

قال السهيلي : وهو المعروف . ونقل بعضهم فيه الإجماع .

يقول لنا لسان الحالِ منه وقولُ الحقِّ يَغْذِبُ للسميعِ
فوجهي والزمانُ وشهرٌ وضعى ربيعٌ في ربيعٍ في ربيعِ

قال بعض أهل المعاني : كان مولده صلى الله عليه وسلم في فصل الربيع وهو أعدل الفصول ليله ونهاره معتدلان بين الحر والبرد ، ونسيمه معتدل بين اليبوسة والرطوبة وشمسه معتدلة

(١) ص ت م : بمآثر . محركة . وما أثبت من ط .

(٢) ص ت م : يعلو .

(٣) السيرة النبوية لابن كثير ١/ ١٩٩ .

(٤) ليست في ط .

في العلوّ والمهبوط ، وقمره معتدل في أول درجة من الليالي البيض ، وينعقد في سلك هذا النظام ، ماهياً الله تعالى له صلى الله عليه وسلم من أسماء مُربّيه ففي الوالدة والقابلة الأمان والشفاء وفي اسم الحاضنة البركة والنماء ، وفي مرضعيه صلى الله عليه وسلم الآتي ذكرهما الثواب والحلم والسعد.

قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى : لاثنتي عشرة ليلة [خلّت^(١)] منه ورواه ابن أبي شَيْبَةَ في المصنّف عن جابر وابن عباس . قال في الغرر : وهو الذي عليه العمل . وقيل لليلتين خلتا منه وقدمه في الإشارة ، وقيل لثمان . ونقل أبو عمر عن أصحاب الزيج أنهم صحّوه ورجّحه ابن دحية . وقال الحافظ : إنه مقتضى أكثر الأخبار . وقيل : لعشر . حكاه الدميّاطي عن جعفر الباقر وصحّحه . وقيل : لسبع عشرة . وقيل لثاني عشرة ، وقيل : في أوله حين طلع الفجر .

قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى : عام الفيل . قال ابن كثير : وهو المشهور عند الجمهور . وقال إبراهيم بن المنذر الحزامي^(٢) شيخ البخاري : وهو الذي لا يشك فيه أحد من العلماء . وبالف خليفة بن خياط وابن الجزّار^(٣) وابن دحية وابن الجوزي وابن القيم فنقلوا فيه الإجماع .

وروى البيهقي والحاكم في المستدرک وصحّحه وأقرّه الذهبي في مختصره ، وصحّحه في تاريخه الكبير عن يحيى بن معين ، عن حجاج بن محمد ، عن يونس بن أبي إسحاق عن أبيه ، عن سعيد بن جبیر ، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفيل^(٤)

قال الحافظ في شرح الدرر : والمخفوظ لفظ العام . وقيل : يطلق اليوم ويراد به مُطلق الوقت ، كما يقال يوم الفتح ، ويوم بدر ، فإن كان المراد حقيقة اليوم فيكون أخص من الأول وبذلك صرح ابن حيّان في تاريخه فإنه قال : ولد عام الفيل في اليوم الذي بعث

(١) من سيرة ابن هشام ١٥٨/١

(٢) ص ت م : الحزامي . محرقه والتصويب من ط . وانظر ميزان الاعتدال ٦٧/١ .

(٣) ط : وابن الحذاء .

(٤) المستدرک للهاكم ٦٠٣/٢ وقال : تفرد حميد بن الربيع بهذه اللفظة (أي يوم) في هذا الحديث ولم يتابع عليه .

كما أورد الحاكم قبل هذه الرواية الرواية الصحيحة : عام الفيل .

- الله فيه الطيرَ الأباييلَ على أصحابِ القيل . قال : ثم وَجَدْتُ الحديثَ عن ابن مسعود عن يحيى بن مَعِين بسنده المذكور قال : ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم يومَ القيل يعنى عام القيل .

وروى ابن إسحاق وأبو نُعَيْم والبيهقي عن المطلب بن عبد الله بن قيس بن مَخْرَمَة عن أبيه عن جده قال : وَلِدْتُ أَنَا ورسول الله صلى الله عليه وسلم عامَ القيل كُنَّا لِذَيْنِ^(١) وسأل عثمانُ بن عفان قُبَاثَ بن أَشِيمَ الكِنَانِي ثم اللَّيْثِي : يَا قُبَاثُ أَنْتَ أَكْبَرُ أَمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ فقال : رسول الله صلى الله عليه وسلم أَكْبَرُ مِنِّي وَأَنَا أَسْنُ مِنْهُ ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم عام القيل ووقفتُ بي أُمِّي على خَلْقِ القيل أَخْضَرَ مُجِيلًا^(٢) .

مَخْرَمَة بفتح الميم وإسكان الخاء المعجمة . ومات على دينه . لِذَيْنِ : قال أبو ذرَّ المشهور فيه : لِذَتَيْنِ بالتاء يقال فلان لِدَة فلان إذا ولد معه في وقت واحد . قال الجوهرى : لِدَة الرجل تَرْبُهُ والهَاءُ^(٣) عَوَضَ عن الواو الذاهبة منه ، لِأَنَّهُ مِنَ الْوِلَادَةِ . وهما لِذَانِ والجمع لِذَاتٍ وَلِذُونِ . التَّرْبُ بكسر التاء المثناة الفوقية وإسكان الراء وبالموحدة : مَنْ وَلِدَ مَعَكَ . قُبَاثُ بضم القاف ويقال بفتحها ، قال الحافظ : وهو المشهور ، ثم موحدة خفيفة ثم مثناة . ابن أَشِيمَ بمعجمة وتحتانية وزان^(٤) أَحْمَدُ .

وعلى هذا ف قيل بعد القيل بخمسين يوما . قال ابن كثير : وهو أشهر . وصححه المسعودى والسهيلي . وزاد أنه الأشهر والأكثر وقيل بزيادة خمس .

وذكر أبو بكر محمد بن موسى الخوارزمي رحمه الله تعالى أن قُدُومَ أصحابِ القيل مكة لِثَلَاثِ عَشْرَةِ لَيْلَةٍ بَقِيَتْ مِنَ الْحَرَمِ . وقد قال ذلك غيره . وزاد يوم الأحد . وكان أول المحرم تلك السنة يوم الجمعة .

وروى ابنُ سعد وابنُ عساکر عن أَبِي جَعْفَرٍ الْبَاقِرِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ : كَانَ قُدُومُ أَصْحَابِ الْقِيلِ فِي النِّصْفِ مِنَ الْحَرَمِ وَمَوْلِدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَهُ بِخَمْسِ

(١) ت م : كاللدين . والخبر في دلائل النبوة لأبي نعيم ١٠١ وسيرة ابن هشام ١٥٩/١ .

(٢) دلائل النبوة لأبي نعيم ١٠٠ . والخلق : الروث .

(٣) ص ت م (بالهاء) .

(٤) ط : وزن .

وخمسين ليلة^(١) . وصحح الحافظ الدعياطى هذا القول . وقيل بأربعين يوما . وقيل بشهر وستة أيام . وقيل بعشر سنين . وقيل بثلاثين عاما . وقيل بأربعين عاما . وقيل بسبعين عاما .

وقيل لثنتي^(٢) عشرة ليلة خلت من شهر رمضان سنة ثلاث وعشرين من غزوة أصحاب القيل .

وقيل في صفر . وقيل في ربيع الآخر . وقيل في المحرم لخمس بقين منه . وقيل في عاشوراء .

قال السهيلي رحمه الله تعالى : أهل الحساب يقولون وافق مولده من الشهور الشمسية نيسان ، وكان لعشرين مضت منه^(٣)

وقال الذهبي في تاريخ الإسلام : نظرت في أن يكون صلى الله عليه وسلم ولد في ربيع وأن يكون ذلك في العشرين من نيسان فرأيت أنه بعيدا من الحساب يستحيل أن يكون مولده في نيسان إلا أن يكون مولده في رمضان .

وقال الإمام أبو الحسن الماوردي رحمه الله تعالى : وافق شهر ربيع من شهور الروم العشرين من شباط . انتهى . ويقال : شباط^(٤) بالإعجام والإهمال .

قال الدعياطى رحمه الله تعالى : في بُرْج الحمل . قال في التور : وهذا يحتمل أن يكون في أوائل نيسان وأن يكون في آذار . ثم قال السهيلي . وولد بالغفر من المنازل وهو مولد النبيين ، ولذا قيل :

خير منزلتين^(٥) كانت في الأبد هو ما بين الزباني^(٦) والأسد

لأن الغفر يليه من العقرب زبانيها ، ولا ضرر في الزبانيين^(٧) إنما تضر العقرب بذنبيها ، ويليه من الأسد أليته وهو السماك والأسد لا يضر بأليته وإنما يضر بمخلبه ونابه . وقال ابن دحية : أظن السهيلي نسي السنبلة وظن أن السماك من الأسد .

(١) طبقات ابن سعد ١/٦٢ (القسم الأول) .

(٢) ص ت م ؟ بثنتي .

(٣) الروض ١/١٠٧ ونصه : فكانت لعشرين إلخ .

(٤) ص ت م : من شباط .

(٥) ط : خير منزلتين في الأبد .

(٦) ص : في الزبانات .

(٦) ط : بين الزبانيين والأسد .

قال أبو عبد الله بن الحاج رحمه الله تعالى في المتنخل : فإن قال قائل : ما الحكمة في كونه صلى الله عليه وسلم خص مولده بشهر ربيع وبيوم الاثنين على الصحيح المشهور عند أكثر العلماء ، ولم يكن في شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن وفيه ليلة القدر ، واختص بفضائل عدة ، ولا في الأشهر الحرم^(١) التي جعل الله لها الحرمة يوم خلق السموات والأرض ، ولا في ليلة النصف من شعبان ، ولا في يوم الجمعة ولا في ليلتها ؟

فالجواب من أربعة أوجه :

الأول ماورد في الحديث من أن الله تعالى خلق الشجر يوم الاثنين^(٢) . وفي ذلك تنبيه عظيم وهو أن خلق الأقوات والأرزاق والفواكه والخيرات التي يمتد بها بنو آدم ويحيون ويتداون وتنشرح صدورهم لرؤيتها وتطيب بها نفوسهم وتسكن خواطرهم عند رؤيتها لاطمئنان نفوسهم لتحصيل ما يبقى حياتهم ، على ما جرت به حكمة الحكيم سبحانه وتعالى . فوجوده^(٣) صلى الله عليه وسلم في هذا الشهر في هذا اليوم قرّة عين بسبب ما وجد من الخير العظيم والبركة الشاملة لأمة محمد صلى الله عليه وسلم .

الوجه الثاني : أن ظهوره صلى الله عليه وسلم في شهر ربيع فيه إشارة ظاهرة لمن تفتن لها بالنسبة إلى اشتقاق لفظة ربيع إذ أن فيه تفاؤلا حسنا وبشارة^(٤) لأمته صلى الله عليه وسلم .

وقد قال الشيخ الإمام أبو عبد الرحمن الصّقّائي رحمه الله تعالى : لكل إنسان من اسمه نصيب . هذا في الأشخاص وكذلك في غيرها ، وإذا كان كذلك ففضل الربيع فيه تنشق الأرض عما في باطنها^(٥) من نعم المولى سبحانه وتعالى وأرزاقه التي بها قوام العباد وحياتهم ومعاشهم وصلاح أحوالهم ، فتتفلق الحبة والنوى وأنواع النبات والأقوات المقدرة فيها ، فتبتهج الناظر عند رؤيتها وتبشّره بلسان حالها بقدوم ينفعها . وفي ذلك إشارة عظيمة إلى الاستبشار بابتداء نعم المولى سبحانه وتعالى ، ألا ترى أنك إذا دخلت إلى البستان في مثل هذه الأيام تنظر إليه كأنه يضحك لك ، وتجذ زهره كأن لسان حاله يخبرك بما لك

(١) ص ت م : الحرام .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده ٢/٣٢٧ .

(٣) ص ت م : لوجوده . محرقة . وما أثبت من ط .

(٤) ص ت م : عما في بطنها .

(٥) ص ت م : ببشارته .

من الأرزاق المدخرة والفواكه . وكذلك الأرض إذا أبهج نوارها كأنه يحدثك بلسان حاله كذلك أيضا .

فمولده صلى الله عليه وسلم في شهر ربيع فيه من الإشارات ما تقدم ذكر بعضه . وذلك إشارة ظاهرة من المولى تبارك وتعالى إلى التنويه بعظيم قدر هذا النبي الكريم صلى الله عليه وسلم ، وأنه رحمة للعالمين . وبُشِّرَى للمؤمنين . وحماية لهم من المهالك والمخاوف في الدارين وحماية للكافرين بتأخير العذاب عنهم لأجله صلى الله عليه وسلم . قال الله تعالى : (وما كان الله ليُعَذِّبهم وأنت فيهم^(١)) فوَقَّعت البركات وإدراج الأرزاق والأقوات . ومن أعظمها مِنِّته على عباده لهدايته عليه الصلاة والسلام لهم إلى صراط الله المستقيم .

الوجه الثالث : ما في شريعته صلى الله عليه وسلم من شبه الحال ، ألا ترى أن فصل الربيع أعدل الفصول وأحسنها إذ ليس فيه بَرْدٌ مُزْعَج ولا حَرٌّ مُقْلِق ، وليس في ليله ولا نهاره طول خارق ، بل كله معتدل وفصله سالم من العلل والأمراض والعوارض التي يتوقعها الناس في أبدانهم في زمان الخريف ، بل الناس فيه تنتعش قُوَاهم وتنصلح أمزجتهم^(٢) وتنشرح صلورهم لأن الأبدان يُنْزَكها فيه من أمداد القوة ما يترك النبات حين خروجه ، إذ منها خلقوا ، فيطيب ليلهم للقيام ونهارهم للصيام ، لما تقدم من اعتداله في الطول والقصر والحر والبرد ، فكان في ذلك شبه الحال بالشرعية السُّنْحة^(٣) التي جاء بها صلوات الله وسلامه عليه من رفع الإصر والأغلال التي كانت على من قبلنا .

الوجه الرابع : أنه قد شاء الحكيم سبحانه وتعالى أنه صلى الله عليه وسلم تتشرف به الأزمنة والأمكنة لا هو يتشرف بها ، بل يحصل للزمان أو المكان^(٤) الذي يباشره عليه الصلاة والسلام الفضيلة العظمى والمزية على ما سِوَاه من جنسه إلا ما استثنى من ذلك لأجل زيادة الأعمال فيها وغير ذلك ، فلو ولد صلى الله عليه وسلم في الأوقات المتقدم ذكرها لكان قد يتوهم أنه يتشرف^(٥) بها فجعل الحكيم جل جلاله مولده صلى الله عليه وسلم في غيرها ليظهر عظيم عنايته سبحانه وتعالى وكرامته عليه

(٢) ص ت م : أمزاجهم .

(٤) ص ت م : أو المكان .

(١) سورة الأنفال ٢٣ .

(٢) ص : السحاء .

(٥) ص ت م : متشرف .

الفصل الثاني : في مكانه : اختلف : هل ولد بمكة أو غيرها ؟ والصحيح الذي عليه الجمهور هو الأول .

وعليه فاختلف في مكانه من مكة على أقوال :

أحدها : في الدار التي في الزقاق المعروف بزقاق المولد في شعب مشهور بشعب بني هاشم . وكانت بيد عقيل . قال ابن الأثير رحمه الله تعالى : قيل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهبها عقيل بن أبي طالب فلم تنزل بيده حتى توفي عنها فباعها ولده من محمد بن يوسف أخي الحجاج ، وقيل إن عقيلًا باعها بعد الهجرة تبعًا لقريش حين باعوا دور المهاجرين .

الثاني : أنه صلى الله عليه وسلم ولد في شعب بني هاشم . حكاه الزبير .

الثالث : أنه ولد صلى الله عليه وسلم بالرّثم .

الرابع : بعُصفان .

الباب الخامس

في إخبار الأحبار وغيرهم بليلة ولادته صلى الله عليه وسلم

روى أبو نُعَيْمٍ والبيهقي عن حسان بن ثابت رضى الله تعالى عنه قال : إني لغلّام يَفْعَةُ ابن سبع سنين أو ثمان أعقل ما رأيت وسمعت إذا يهودى يصرخ ذات غَنَادة على أطمه : يا معشر يهود . فاجتمعوا إليه وأنا أسمع . قالوا : ويلك ما بك ؟ قال : طلع نجمٌ أحمد الذى ولد به في هذه الليلة ^(١)

يَفْعَةُ بفتح الفاء والعين المهملة أى شاب . أطمه : بالإضافة للضمير والأُطْم بضم الهمزة والطاء المهملة : الحِصْن ويروى على أطمه بتاء تأنيث على معنى البُقعة .

وروى ابن سعد والحاكم وأبو نُعَيْمٍ بسند حسن في الفتح عن عائشة رضى الله عنها قالت : كان يهودى قد سكن مكة يتجر بها ، فلما كانت [تلك ^(٢)] الليلة التى ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في مجلس من قريش : يا معشر قريش ، هل ولد فيكم الليلة مولود ؟ فقال القوم : والله ما نعلمه . قال : احفظوا ما أقول لكم : ولد هذه الليلة نبيّ هذه الأمة الأخيرة ، بين كتفيه علامة فيها شعرات متواترات كأنهن عرف فرس ، لا يرضع ليلتين . فتصدّع القوم من مجلسهم وهم يتعجبون من قوله : فلما صاروا إلى منازلهم أخبر كل إنسان منهم أهله فقالوا : لقد ولد الليلة لعبد الله بن عبد المطلب غلام سموه محمدا . فالتقى القوم حتى جامعوا اليهودى فأخبروه الخبر . قال : اذهبوا معي حتى أنظر إليه فخرجوا حتى أدخلوه على آمنة فقالوا : أخرجني إلينا ^(٣) ابنك . فأخرجته وكشفوا له عن ظهره فرأى تلك الشامة ، فوق مغشياً عليه فلما أفاق قالوا : ويلك ما لك ؟ قال : والله ذهبت النبوة من بني إسرائيل ، أفرحتم به يا معشر قريش والله لَيَسْطُونَ بكم

(١) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ٢٦ .

(٢) ليست في ط .

(٣) ص ت م : لنا .

سطوة يخرج خبرها من المشرق إلى المغرب (١)

متواترات أى متتابعات أو متفرقات :

وروى ابن سعد عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : كانت يهود قريظة والنضير وفدك وخيبر يجدون صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يُبعث وأن دار هجرته المدينة ، فلما ولد قالت أحبار يهود ولد الليلة أحمد ، هذا الكوكب قد طلع . فلما تنبأ قالوا قد تنبأ أحمد . كانوا يعرفون ذلك ويقرؤون به ويصفونه [إلا الحسد والبغى] (٢)

وروى أبو نعيم وابن عساكر من طريق المسيب بن شريك عن محمد بن شريك عن شعيب بن شعيب ، عن أبيه عن جده ، قال : كان بئر الظهران راهب من أهل الشام يدعى عيص ، وكان قد آتاه الله علما كثيرا ، وكان يلزم صومعة له ويدخل مكة فيلقى الناس ويقول : يوشك أن يولد فيكم مولود يا أهل مكة تلين له العرب ويملك العجم هذا زمانه ، فمن أدركه واتبعه أصاب حاجته ، ومن أدركه وخالفه أخطأ حاجته ، وبالله ما تركت أرض الخمر والخمير (٣) والأمن وحللت أرض البؤس والجوع والخوف إلا في طلبه . فكان لا يولد بمكة مولود إلا يسأل عنه فيقول : ما جاء بعد . فلما كان صبيحة اليوم الذى ولد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج عبد المطلب (٤) حتى أتى عيص فوقف على أصل صومعته فناداه فقال : من هذا ؟ فقال : أنا عبد المطلب . فأشرف عليه فقال : كن أباه فقد ولد ذلك المولود الذى كنت أحدثكم عنه يوم الاثنين ويبعث يوم الاثنين وإن نجمه طلع البارحة ، وآية ذلك أنه الآن وجع فيشتكى ثلاثا ثم يعافى ، فاحفظ لسانك فإنه لم يُحسد حسده أحد ، ولم يُبغ على أحد كما يُبغى عليه . قال : فما عمره ؟ قال : إن طال عمره لم يبلغ السبعين يموت في وترٍ دونها في الستين في إحدى وستين أو ثلاث وستين (٥) .

(١) طبقات ابن سعد ١٠٦/١ (القسم الأول) والوفا ٥٠/١ .

(٢) من طبقات ابن سعد ١٠٤/١ (القسم الأول)

(٣) ص : أرض الخمر والخير .

(٤) كذا بالأصل موافقا لمصائص ١٢٥/١ . وفي تاريخ ابن عساكر ٣٥٤/١ وسيرة ابن كثير ٢٢٢/١ خرج عبد الله بن عبد المطلب حتى أتى عيصا فوقف في أصل صومعته ثم نادى : يا عيصاء : فناداه : من هذا ؟ فقال : أنا عبد الله فأشرف عليه فقال : كن أباه .

(٥) سيرة ابن كثير ٢٢٢/١ . وفيها زيادات كثيرة . وتاريخ ابن عساكر ٣٥٤/١ كذلك . والمصائص ١٢٥/١ قال ابن كثير وفيه غرابة .

الباب السادس

في وضعه صلى الله عليه وسلم والنور الذي خرج معه وتدلَّى النجوم له ونزوله ساجداً على الأرض بيديه وما رآته قَابِلَتُهُ الشَّقَاءُ أم عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه من الآيات

عن أبي العَجَفَاء رحمه الله تعالى مرسلًا قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : رَأَتْ أُمِّي حِينَ وَضَعْتَنِي سَطَعَ مِنْهَا نُورٌ فَضَاءَتْ لَهُ قُصُورٌ بَصْرَى .
رواه ابن سعد ورجاله ثقات^(١) .

بُصْرَى - بباء موحدة مضمومة فصاد مهملة ساكنة فألف مقصورة - والمراد بها هنا بلد بالشام من أعمال دمشق . قال في المِسْكَةِ الفائحة : وفي تخصيص بصرى لطيفة ، وهي أنها أول موضع من بلاد الشام دخلها ذلك النور المحمدي ، وكذلك^(٢) هي أول ما افتتح من بلاد الشام .
وبُصْرَى أيضا من قرى بغداد .

وعن عثمان بن أبي العاص رضي الله تعالى عنه قال : حدثتني أُمِّي أنها شهدت ولادة أَمَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ليلة ولدته قالت : فما شيء أنظر إليه من البيت إلا نوراً وإني لأنظر إلى النجوم تدنو حتى إني لأقول : ليقعن عليّ ، فلما وضعته خرج منها نور أضواء له البيت والدار حتى جعلت لا أرى إلا نورا^(٣) .

وعن العِرْبَاض بن سارية رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إني عند الله لخاتم النبيين » الحديث وفيه رؤيا أُمِّي التي رَأَتْ وكذلك أمهات النبيين^(٤) يَرَيْنَ ، وإن أم رسول الله صلى الله عليه وسلم رَأَتْ حِينَ وَضَعْتَهُ نُورًا أَضَاءَتْ لَهُ قُصُورُ الشَّامِ .

(١) الطبقات ٦٢/١ (القسم الأول)

(٢) الوفا ٩٤/١ .

(٣) ص ت م : ولذلك .

(٤) ص ت م : أمهات المؤمنين . محركة .

رواه^(١) الإمام أحمد والبزار والحاكم وابن حبان وصححاه .

وروى ابن حبان عن حليلة رضى الله تعالى عنها عن أم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها قالت : إن لابنى هذا لَشَأْنًا إني حملت به فلم أجِدْ حَمْلًا قط كان أخفَّ على ولا أعظم بركة منه ، ثم رأيت نورا كأنه شهاب خرج منى حين وضعته أضاءت لى أعناق الإبل ببُصْرَى ، ثم وضعته فما وقع كما تقع الصبيان ، وقع واضعا يديه بالأرض رافعاً رأسه إلى السماء .

وروى ابن سعد وابن عساكر عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن آمنة قالت : لما فصل منى ابني محمد صلى الله عليه وسلم خرج منه نور^(٢) أضاء له ما بين المشرق والمغرب . وروى ابن أبي حاتم عن عكرمة رحمه الله تعالى قال : لما ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم أشرقت الأرض نورا .

وروى الإمام أحمد وابن سعد بسند حسن عن أبي أمامة رضى الله تعالى عنه قلت : يا رسول الله ما كان بَدَنه أمرْك ؟ قال : دعوة أبي إبراهيم وبُشْرَى عيسى بن مريم ، ورأت أمى أنه خرج منها نور أضاءت له قصور الشام^(٣) .

وروى ابن سعد عن محمد بن عمر الأسلمى بأسانيد له متعددة عن آمنة أنها قالت : لما وضعته خرج معه نور أضاء له ما بين المشرق والمغرب ، ثم وقع جاثيا على ركبتيه معتمدا على الأرض بيديه ، ثم أخذ قبضة من تراب وقبضها ورفع رأسه إلى السماء ، وأضاءت له قصور الشام وأسواقها ، حتى رأيت أعناق الإبل ببُصْرَى .

ولمّا أضاءت قصور بصرى بالنور الذى خرج منه إشارة إلى ما خصّ الشام من نبوته صلى الله عليه وسلم ، فإنها دار ملكه كما ذكره كعب أن فى الكتب السابقة : محمد رسول الله مولده بمكة ومهاجره ببُصْرَى ومُلكه بالشام .

وقد وردت أحاديث فى فضل الشام ، ذكر بعضها الحافظ المُنْذِرَى فى كتاب « الترغيب والترهيب » .

(١) مستد أحمد ٤/١٢٧ ، ١٢٨ .

(٢) غير ط : خرج نور .

(٣) مستد أحمد ٥/٢٦٢ وطبقات ابن سعد ١/٩٦ (القسم الأول)

وقال بعضهم : أضاءت قصورُ بصرى إشارةً إلى أنه صلى الله عليه وسلم ينورُ البصائر ويُخَيِّبُ القلوبَ الميتة .

وفي خروج هذا النور معه صلى الله عليه وسلم حين وضعته إشارةً إلى ما يجي به من النور الذي اهتدى به أهل الأرض وزال به ظلمةُ الشرك منها . كما قال الله تعالى : « قد جاءكم من الله نورٌ وكتابٌ مبينٌ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلامِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »^(١) . قال^(٢) الإمام أبو شامة رحمه الله تعالى : وقد كان هذا النور الذي ظهر وقت ولادته صلى الله عليه وسلم قد اشتهر في قريش وكثر ذكره فيهم ، وإلى ذلك أشار عمه العباس رضى الله تعالى عنه في أبياته السابقة حيث قال في حقه صلى الله عليه وسلم وزاده شرفاً وفضلاً :

وَأَنْتَ لِمَا وَلِدْتَ أَشْرَقْتَ الْأَرْضَ ضُ وَضَاءَتْ بِنُورِكَ الْأَفْسَقُ
فَنَحْنُ فِي ذَلِكَ الضِّيَاءِ وَفِي النُّورِ رِ وَسُبُلَ الرِّشَادِ نَخْتَرُقُ -

ويرحم الله تعالى القائل :

لَمَّا اسْتَهْلَ الْمِصْطَقِي طَالِعَا أَضَاءَ الْفَضَا مِنْ نُورِهِ السَّاطِعِ
وَعَطَّرَ الْكَوْنَ شَذَى عِطْرِهِ الطَّيِّبِ مَسْنِ دَانٍ وَمِنْ شَاسِعِ
وَنَادَتْ الْأَكْبَوَانُ مِنْ قَرْحَةٍ يَا مَرْحَبًا بِالْقَمَرِ الطَّالِعِ

وروى ابن سعد عن موسى بن عبيدة رحمه الله تعالى عن أخيه قال : لما ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم فوق على الأرض وقع على يديه رافعا رأسه إلى السماء وقبض قبضة من تراب ، فبلغ ذلك رجلاً من لَهَبٍ فقال لصاحبه^(٣) : انجبه^(٤) ! لئن صدقَ القائل لَيَغْلِبَنَّ هذا المولودُ أهلَ الأرض^(٥) .

وروى ابن سعد وأبو نُعَيْمٍ بسند قوى عن حسان بن عطية - رحمه الله تعالى - - روى عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ولد وقع على كفيه وركبتيه شاخصاً^(٦) ببصره إلى السماء^(٧) . زاد السهيلي : مقبوضة أصابع يده^(٨) مشيراً بالسَّيَّابَةِ كَالْمَسْبُوحِ بِهَا

(١) سورة المائدة ١٥/١٦ .

(٢) ط : وروى .

(٣) ص ت م : لصاحب .

(٤) كذا في ط ت م . وفي ص : أنجده .

(٥) طبقات ابن سعد ٩٧/١ (القسم الأول)

(٦) ط : شاخصاً إلى السماء .

(٧) طبقات ابن سعد ٦٤/١ (القسم الأول)

(٨) الروض ١٠٥/١ وعبارته : أصابع يديه .

قال الشيخ الإمام العلامة شمس الدين الجَوْجَرِيُّ رحمه الله تعالى : وفي رَفَع بصره صلى الله عليه وسلم في تلك الحال إشارة وإيماء إلى ارتفاع شأنه وعلو قدره وأنه يَسُود الخلق أجمعين ، وكان هذا من آياته صلى الله عليه وسلم ، وهو أنه أول فعل وُجد منه في أول ولادته ، وفيه إشارة وإيماء لمن له تأمل إلى أن جميع ما يقع له من حين يولد إلى حين يُقبض^(١) صلى الله عليه وسلم ما يدل عليه^(٢) العقل فإنه صلى الله عليه وسلم لا يزال متزايد الرفعة في كل وقت وحين ، عَلَى^(٣) الشأن على المخلوقات . وفي رَفَعه صلى الله عليه وسلم رأسه إشارة وإيماء إلى كل مؤدد وأنه لا يتوجه قصده إلا إلى جهات العلو^(٤) دون غيرها مما لا يناسب قصده .

وروى ابن الجوزي في « الوفا » عن أبي الحسين بن البراء - مرسلًا - رحمه الله تعالى قال : قالت آمنة وجدته^(٥) جاثيا على ركبتيه ينظر إلى السماء ، ثم قبض قبضة من الأرض وأهوى ساجداً^(٦)

قال بعض أهل الإشارات : لما ولد عيسى صلى الله عليه وسلم قال : (إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا)^(٧) فَأَخْبِر عن نفسه بالعبودية والرسالة ، ونبينًا صلى الله عليه وسلم وضع ساجداً وخرج معه نور أضاء له ما بين المشرق والمغرب ، وقبض قبضة من تراب ورفع رأسه إلى السماء فكانت عبودية عيسى المقال ، وعبودية محمد صلى الله عليه وسلم الفِعال ، ورسالة عيسى بالإنخبار ، ورسالة محمد صلى الله عليه وسلم بظهور الأنوار .

وفي سجوده صلى الله عليه وسلم عند وضعه إشارة إلى أن مبدأ أمره على القُرب ؛ قال الله تعالى : « واسجُدْ واقترِبْ »^(٨) وقال صلى الله عليه وسلم : « أَقْرَبُ ما يكون العبدُ من ربه وهو ساجد » فحال عيسى عليه الصلاة والسلام يشير إلى مقام العبودية ، وحال محمد صلى الله عليه وسلم يشير إلى مقام القُرب من الحضرة الإلهية . ولبعضهم :

لَكَ الْقُرْبُ مِنْ مَوْلَاكَ يَا أَشْرَفَ الْوَرَى وَأَنْتَ لِكُلِّ الْمُرْسَلِينَ خِتَامٌ

(٢) كذا في هامش ط . وفي ص ت م : عَلَى العقل .
(٤) ص : الملى « بتشديد الياء » . وفي ت م : العليا .
(٦) الوفا ١/٩٥ .
(٨) سورة العلق ١٩ .

(١) ص : يقبر .
(٣) ط : على .
(٥) الوفا : ولدت .
(٧) سورة مريم ٣٠ .

وَأَنْتَ لِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَافِعٌ وَأَنْتَ لِكُلِّ الْأَنْبِيَاءِ إِمَامٌ
 عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ الْكَرِيمِ تَحِيَّةٌ مَبَارَكَةٌ مَقْبُولَةٌ وَسَلَامٌ
 وَرَوَى أَبُو نُعَيْمٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ أُمِّهِ الشَّفَاءِ بِنْتِ عَمْرِو
 ابْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ : لَمَّا وَلَدْتُ أَمَنَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَعَ عَلَى
 يَدَيَّ فَاسْتَهَلُّ ، فَسَمِعْتُ قَائِلًا يَقُولُ : رَحِمَكَ اللَّهُ أَوْ رَحِمَكَ رَبُّكَ فَأَضَاءَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ
 حَتَّى إِنِّي نَظَرْتُ إِلَى بَعْضِ قُصُورِ الرُّومِ . قَالَتْ : ثُمَّ أَلْبَسْتُهُ وَأَضْجَعْتُهُ فَلَمْ أَنْشَبْ أَنْ غَشِيَتْنِي
 ظُلْمَةٌ وَرَعِبَ وَقْشَعْرِيرَةٌ عَنْ يَمِينِي فَسَمِعْتُ قَائِلًا يَقُولُ : أَيْنَ ذَهَبْتَ بِهِ . قَالَ : إِلَى الْمَغْرِبِ
 وَأَسْفَرَ عَنِّي ذَلِكَ . ثُمَّ عَاوَدَنِي الرَّعِبَ وَالْقْشَعْرِيرَةَ عَنْ يَسَارِي فَسَمِعْتُ قَائِلًا يَقُولُ : أَيْنَ ذَهَبْتَ
 بِهِ ؟ قَالَ : إِلَى الْمَشْرِقِ . قَالَتْ (١) : فَلَمْ يَزَلِ الْحَدِيثُ مِنِّي عَلَى بَالٍ حَتَّى بَعَثَهُ اللَّهُ تَعَالَى (٢)

تَنْبِيهَاتٌ

الأول : قال الشيخ رحمه الله تعالى في فتاويه : لم أقف في شيء من الأحاديث مصرحاً على
 أنه صلى الله عليه وسلم لما ولد عطس ، بعد مراجعة أحاديث المولد من مظانها كالطبقات
 لابن سعد ، والدلائل للبيهقي ، ولأبي نعيم ، وتاريخ ابن عساكر على بسطه واستيعابه ،
 والمستدرک للحاكم . وإنما الحديث الذي روته الشفاء أم عبد الرحمن بن عوف يعني السابق
 آخر الباب فيه لفظ يشبه التشميت . لكن لم يصرح فيه بالعطاس ، والمعروف في اللغة أن
 الاستهلال صباح المولد أول ما يولد فإن أريد به هنا العطاس فيحتمل . وحمل القائل
 على الملك ظاهر .

وقال العلامة شمس الدين الجَوْجَرِيُّ رحمه الله تعالى في شرح الحمزية : الاستهلال وإن
 كان هو صباح المولد أول ما يولد إلا أن حملة على العطاس هنا قريب ، كحمل القائل
 على الملك .

الثاني : جرت عادة كثير من المحبين إذا سمعوا بذكر وضعه صلى الله عليه وسلم
 أن يقوموا تعظيماً له صلى الله عليه وسلم ، وهذا القيام بذعة لا أصل لها ، وقال ذو المحبة

(١) ط : قال .

(٢) دلائل النبوة لأبي نعيم : ص ٩٢ .

الصادقة حسان زمانه أبو زكريا يحيى بن يوسف الصَّرَصْرِي^(١) رحمه الله تعالى ورضي عنه في قصيدة له من ديوانه :

قليلٌ لمدح^(٢) المصطفى الخطُّ بالذهب على فضة من خط أحسن من كُتِبَ
وإن ينهض الأشراف عند سماعه قياماً صفوفاً أو جثياً على الرُّكَبِ
أما الله تعظيماً له كُتِبَ اسمه على عرشه يا رتبة سَمَتِ السُّرُتَبِ
واتفق أن منشداً أنشد هذه القصيدة في ختم درس شيخ الإسلام الحافظ تقي الدين أبي الحسن السبكي . والقضاة والأعيان بين يديه فلما وصل المنشد إلى قوله : « وإن ينهض الأشراف عند سماعه » إلى آخر البيت قام الشيخ للحال قائماً على قدميه امتثالاً لما ذكره الصَّرَصْرِي ، وحصل للناس ساعة طيبة . ذكر ذلك ولده شيخ الإسلام أبو النصر عبد الوهاب في ترجمته من الطبقات الكبرى .

الثالث : اشتهر على بعض الألسنة عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : ولدت في زمن الملك العادل . قال الحافظ : إنه كذب باطل لا أصل له . وقال الشيخ الإمام بدر الدين الزركشي رحمه الله تعالى في اللآلئ^(٣) : روى الحافظ السُّنْعَانِي عن أبي بكر الحِجَرِي رحمه الله تعالى قال حكى لي شيخ من الصالحين أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام قال : فقلت له : يا رسول الله بلغني أنك قلت : ولدت في زمن الملك العادل وإني سألت الحاكم أبا عبد الله الحافظ عن هذا فقال : كذب لم يقله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم : صدق أبو عبد الله .

وقال الحلبي رحمه الله تعالى في « الشعب » : هذا الحديث لا يصح وإن صح فإطلاق العادل عليه لتعريفه بالاسم الذي كان يُدعى به لا لوصفه بالعدل والشهامة له بذلك ، أو وصفه بذلك بناء على اعتقاد الفُرس فيه أنه كان عادلاً كما قال الله تعالى (فما أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلُتُّهُمْ^(٤)) أي ما كان عندهم آلهة ولا يجوز أن يسمى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم من يحكم بغير حُكم الله عادلاً .

(١) الصَّرَصْرِي : يحيى بن يوسف بن يحيى الأنصاري ، أبو زكريا جمال الدين ، شاعر ضرير من أهل بغداد ، وأكثر شعره في مدح الرسول صلى الله عليه وسلم . وقد قتل يوم دخول التتار بغداد سنة ٦٣٦ هـ . ترجمته في البداية والنهاية ٢١١/١٣ والنجوم الزاهرة ٦٦/٧ . وكشف الظنون ١٣٤٠ .
(٢) ط : لحظ المصطفى .
(٣) ت م : في الأولى .

(٤) سورة هود ١٠١

وقال الشيخ رحمه الله تعالى في الثَّرَر : قال البيهقي في الشعب : تكلم شيخنا أبو عبد الله
يعني الحاكم ، في بطلان ما يرويه بعض الجهلة عن نبينا صلى الله عليه وسلم : « ولدت
في زمن الملك العادل » يعني كسرى أنوشروان . ثم رأى بعض الصالحين في المنام رسول
الله صلى الله عليه وسلم فخكى له ما قال أبو عبد الله فصدقه وقال ما قلته قط .
وقال صاحب المقاصد : وأما ما يحكى عن الشيخ أبي عمر بن قدامة المقدسي رحمه
الله تعالى مما أورده ابن رجب في ترجمته من طبقاته أنه قال : جاء في الحديث أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : « ولدت في زمن الملك العادل كسرى » فلا يصح لانقطاع سنده ،
وإن صح فلعل الناقل للحكاية لم يضبط لفظ الشيخ وإن ضبط الحكاية .

الباب السابع

في انفلاق البرمة حين وضع صلى الله عليه وسلم تحتها

روى أبو نعيم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : كان في عهد الجاهلية إذا ولد لهم مولود من تحت الليل وضعوه تحت الإناء لا ينظرون إليه حتى يصبحوا^(١) فلما ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم طرّحوه تحت برمة فلما أصبحوا أتوا البرمة فإذا هي قد انفلقت اثنتين وعيناه صلى الله عليه وسلم إلى السماء ، فعجبوا من ذلك^(٢) .

وروى ابن سعد بسند رجاله ثقات أثبات عن عكرمة رحمه الله تعالى - مرسلًا - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وضعته أمه وضعت تحت برمة فانفلقت عنه ، قالت : فنظرت إليه فإذا هو قد شق بصره ينظر إلى السماء^(٣) .

وروى البيهقي عن أبي الحسن التنوخي رحمه الله تعالى قال : كان المولود إذا ولد في قريش دفعوه^(٤) إلى نسوة من قريش إلى الصبح فكفّان عليه برمة ، فلما ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم دفع إلى نسوة فكفّان عليه برمة ، فلما أصبحن أتين فوجدن البرمة قد انفلقت عنه باثنتين . فوجدنه مفتوح العين شاخصًا ببصره إلى السماء فأتاهن عبدالمطلب فقلن : ما رأينا مولودًا مثله ووجدناه قد انفلقت عنه البرمة ووجدناه مفتوحًا عينه شاخصًا ببصره إلى السماء فقال : احفظنه فإني أرجو أن يصيب خيرًا .

وروى ابن الجوزي عن أبي الحسين بن البراء - مرسلًا - رحمه الله تعالى عن آمنة

(١) ص ت م : ينظرون إليه حين يصبحون . وما أثبت من ط .

(٢) ليس في دلائل النبوة المطبوع إلا إشارة لانفلاق البرمة . ولم ترد فيه هذه الرواية بنصها . أنظر دلائل النبوة لأبي نعيم ٩٦ والوفا ٩٥/١ .

(٣) طبقات ابن سعد ١/٦٣ (القسم الأول)

(٤) ص ت م : دفعوه .

أُنها قالت : وضعت عليه إناء فوجدته قد انفلق^(١) الإناء عنه وهو يمضى إبهامه يَشْخَبُ
لبناً^(٢) .

قال بعض أهل الإشارات في انفلاق البرمة عنه صلى عليه وسلم إشارة إلى ظهور أمره
وانتشاره وأنه يفلق ظلمة الجهل وينزيلها .
يَشْخَبُ بشين فحاء معجمتين أى يسيل .

(٢) الوفا ١ / ٩٥ .

(١) ط : قد تغلق

الباب الثامن

في ولادته صلى الله عليه وسلم مختونا مقطوع السرة

عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« من كرامتي على ربي أني ولدتُ مختونا ولم ير أحد سؤالي »^(١) .

رواه الطبراني وأبو نعيم وابن عساكر من طرق . قال في الزهر : سنده جيد . انتهى .
وصححه الحافظ ضياء الدين المقدسي وروى من حديث العباس بن عبد المطلب رواه ابن
سعد وحسن مغلطاي سنده في كتابه^(٢) دلائل النبوة ومن حديث ابنه عبد الله رواه ابن عدي
وابن عساكر ومن حديث أبي هريرة رواه ابن عساكر أيضا . ومن حديث أنس^(٣) رواه
أبو نعيم . قال مغلطاي في دلائله : بسند^(٤) جيد . ومن حديث ابن عمر رواه ابن عساكر .
وقد جزم - بأنه صلى الله عليه وسلم ولد مختونا - جماعة من العلماء منهم هشام بن محمد
ابن السائب في كتاب الجامع . وابن حبيب في المجتبى . وابن دُرَيْد في الإِشَاح ، وابن الجوزي
في العلل والتلقيح . وقال الحاكم في المستدرک : تواترت الأخبار بأنه صلى الله عليه وسلم
ولد مختونا . وتعقبه الذهبي فقال : ما أعلم صحة ذلك فكيف يكون متواترا .
وأجيب باحتمال أن يكون أراد بتواتر الأخبار اشتهاؤها وكثرتها في السير ، لا من طريق
السند المصطلح عليه عند أئمة الحديث .

وقيل : إن جبريل ختنه صلى الله عليه وسلم . حين شق صدره . رواه الخطيب عن أبي
بكرة موقوفا . ولا يصح سنده . وقال الذهبي : إنه خبر منكر . وقيل : إن جده صلى الله
عليه وسلم ختنه على عادة العرب . رواه أبو عمر قال الحافظ أبو الفضل العراقي : وسنده
غير صحيح . قال الحافظ قطب الدين الخيضر رحمته الله تعالى في الخصائص : وأرجحها
عندي الأول . وأدلتها مع ضعفها أمثل من أدلة غيره .

(٢) ص ت م : في كتاب .

(٤) ط : سنده جيد .

(١) النفا ٩٧/١ .

(٣) بياض في ط ت م وما أثبتته من ص .

قلت : قد قدمنا أن له طريقاً جيدةً صحيحها الحافظ الضياء . وقد قال الزركشي :-
إن تصحيح الضياء أعلى منزلةً من تصحيح الحاكم .

قال الخضرى : فإن قيل إن فيه أى فى ولادته صلى الله عليه وسلم مختونا بعض نقص
فى حق من يوجَدُ كذلك . فيقال : هذا فى حقه صلى الله عليه وسلم غاية الكمال لأن القلقة
ربما تمنع من تكميل النظافة والطهارة ، وتمنع كمال لذة الجماع فأوجَدَ الله تعالى عبده
ورسوله صلى الله عليه وسلم مختونا مسروراً مكملًا سالماً من النقائص والمعائب فإن قيل^(١) :
إذا كان كذلك فلم شق صدره صلى الله عليه وسلم واستخرج منه العلقه السوداء التى هى
حظ الشيطان ، ولو كان كما ذكرت لخلقه سالماً منها ؟ قلت : لا سواء لأن الختان والإسرار
من الأمور الظاهرة التى تحتاج إلى فعل الآدمى ، فخلقه الله تعالى سليماً منها لئلا يكون لأحد
عليه منة ، كما فى كمال الطهارة ، وأما إخراج العلقه التى هى حظ الشيطان فمحلها القلب
ولا اطلاع للآدمى عليها ، ولو خلق الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم سليماً منها لم يكن
للآدميين اطلاع على حقيقته ، فأظهره الله تعالى لعباده على يد جبريل ليتحققوا كمال
باطنه كما برز لهم مكمل الظاهر^(٢) انتهى . وهو مأخوذ من كلام للسبكي^(٣) يأتى ذكره فى
باب شرح صدره صلى الله عليه وسلم

وروى ابن سعد بسند رجاله ثقات عن إسحاق بن أبي طلحة مرسلاً رحمه الله تعالى
أن آمنة قالت : وضعته نظيفاً ، ما ولنته كما يولد السخل ، ما به قدر ، ووقع إلى الأرض
وهو جالس على الأرض بيديه^(٤) .

فائدة : ولد من الأنبياء مختونا جماعة . نقل ابن دُرَيْد فى الوشاح وابن الجوزى فى
التلخيص عن كعب الأحبار رحمه الله تعالى أنهم ثلاثة عشر . ونقل ابن الجوزى عن محمد
ابن حبيب رحمه الله تعالى أنهم أربعة عشر . وكل منهما ذكر ما لم^(٥) يذكر الآخر .

(١) ط : فإن قلت . (٢) كما أبرز لم تكميل ظاهره .

(٣) قال ابن الجوزى فى الوفا ٩٧/١ : « فإن قيل : فلم لم يولد مطهر القلب من حظ الشيطان ، حتى شق صدره
وأخرج قلبه ؟

قال ابن عقيل : لأن الله سبحانه أخفى أدون التطهيرين الذى جرت العادة أن تقدمه القابلة والطبيب ، وأظهر أشرفهما
وهو القلب ، فأظهر آثار التجمل والعناية بالعصمة فى طرق الوحي .

(٤) ط : بيده . والخبر فى طبقات ابن سعد ١ / (القسم الأول)

(٥) كذا فى ط وفى من ت م : ذكر لبعض ما لم يذكر الآخر .

فالذى اتفقا عليه : آدم . شيث . ونوح ، ولوط ويوسف ، وشعيب ، وموسى ، وسليمان وعيسى . ومحمد صلى الله عليه وسلم . والذى زاده كعب : إدريس ، وسام ، ويحيى والذى زاده ابن حبيب : هود . وصالح ، وزكريا ، وحنظلة بن صفوان نبي^(١) أصحاب الرس صلى الله عليهم وسلم أجمعين فاجتمع من كلامهما سبعة عشر نبيا أولهم آدم وآخرهم محمد صلى الله عليه وسلم وقد نظم الشيخ رحمه الله تعالى ورضى عنه أسماءهم في قلائد الفوائد فقال :

وسبعة مع عشر قد روى خلُقوا وهم خِتَان فخذُ لازلَتْ مأنوسًا

محمد آدم إدريس شيث ونو ح سام هود شعيب يوسف موسى

لوط سليمان يحيى صالح زكر يا وحنظلة الرُئيْ مع عيسى

وقال العلامة القاضى عبد الباسط البُلُقِينى رحمه الله تعالى ونفعنا به فى الدارين :

وفى الرُّسل مَخْتُونًا لَعْمَرِكَ خِلْقَةً ثَمَان وتسع طَيِّبُونَ أَكْأَرُمُ

وهم زكريا شيث إدريس يوسف وحنظلة عيسى وموسى وآدمُ

ونوح شعيب سام لوط وصالح سليمان يحيى هود ياسين خاتمُ

تنبيه : قال بعضهم وفى قولهم : خلُقوا مختونين تجوزُ لأن الخِتَان هو القَطْع ، وهو غير ظاهر . لأن الله تعالى يوجد ذلك على هذه الهيئة من غير قطع ، فيحمل الكلام باعتبار أنه على صفة المقطوع . والله أعلم .

(١) كذا فى ط . وفى ص ت م : من أصحاب الرس .

الباب التاسع

في مناغاته صلى الله عليه وسلم للقمر في مهده وكلامه فيه

روى الطبراني والبيهقي عن العباس بن عبد المطلب رضى الله تعالى عنه قال : قلت يا رسول الله دعاني إلى الدخول في دينك أمانة لنبوتك ، رأيتك في المهد تناغي القمر وتشير إليه بإصبعك فحيث ما أشرت إليه مال . قال : كنت أحدثه ويحدثني ويلهيني عن البكاء وأسمع وجبته حين يسجد تحت العرش .

قال الإمام أبو عثمان الصابوني رحمه الله تعالى في كتابه المائتين^(١) : هذا حديث غريب الإسناد والمتن في^(٢) المعجزات حسن^(٣) .

المناغة : المحادثة . وناغت الأم صبيها لاطفته وشاغلته بالمحادثة والملاعبة . قال الحافظ في الفتح وفي سير الواقدي أن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم في المهد أوائل ما ولد . وذكر ابن سبع رحمه الله تعالى في الخصائص أن مهده صلى الله عليه وسلم كان يتحرك بتحريك الملائكة له . وأن أول كلام تكلم به أن قال : الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا^(٤) .

فائدة : تكلم في المهد جماعة نظم شيخنا رحمه الله تعالى أسماءهم في كتابه قلائد^(٥) الفوائد^(٦) فقال :
 تكلم في المهد النبي محمد وموسى وعيسى والخليل ومريم
 ومبرى جريج ثم شاهد يوسف وطفل لدى الأخدود يرويه مسلم
 وطفل عليه مر بالأمّة التي يقال لها نرّني ولا تتكلم
 وماشطة في عهد فرعون طفلها وفي زمن الهادي المبارك يختم
 والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب .

(١) ص ت م : الماسن . محرق . وانظر الخصائص الكبرى ١/١٣٢ .

(٢) ص ت م : من المعجزات .

(٣) قال البيهقي تفرد به أحمد بن إبراهيم الحبل وهو مجهول . وانظر الخصائص الكبرى ١/١٣٢ وسيرة ابن كثير

(٤) لم يثبت شيء من ذلك بخير صحيح . ٢١١/١

(٥) ط : في قلائد الفوائد . (٦) ص : الفرائد .

الباب العاشر

في حزن إبليس وحجبه من السموات وما سُمع من الهواتف لما ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

نقل السهيلي وأبو الربيع وغيرهما عن تفسير الحافظ بتي بن مَخلَد رحمه الله تعالى أن إبليس رَنَّ أربع رَنَات : رنة حين لُعن ، ورنه حين أهبط ، ورنه حين ولد النبي صلى الله عليه وسلم ، ورنه حين أنزلت فاتحة الكتاب^(١) .
رَنَّ^(٢) : صوت بحزن وكآبة .

وروى ابن أبي حاتم عن عكرمة رحمه الله تعالى قال : قال إبليس لما ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم : لقد ولد الليلة ولد يفسد علينا أمرنا فقال له جنوده : لو ذهبت إليه فخبَلْتَه . فلما دنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الله جبريلَ فركضه برجله رَكْضَةً فوق بعْدَن .

وروى الزبير بن بَكَار وابن عساكر عن معروف بن حَرْبُود رحمه الله تعالى قال : كان إبليس يخترق السموات السبع . فلما ولد عيسى حُجب من ثلاث سموات ، وكان يصل إلى أربع فلما ولد النبي صلى الله عليه وسلم حُجب من السبع .

وروى الخرائطي وابن عساكر عن عروة بن الزبير رحمه الله تعالى أن نفرا من قريش منهم ورقة بن نوفل وزيد بن عمرو بن نفيل وعبيد الله بن جحش وعثمان بن الحُوَيْرِث كانوا عند صنم يجتمعون إليه فدخلوا يوما فرأوه مكبوبا على وجهه ، فأنكروا ذلك فأخذوه فردّوه إلى^(٣) حاله فلم يلبث انقلب انقلابا عنيفا فردّوه إلى حاله ، فانقلب الثالثة فقال عثمان : إن هذا لأمر حدث . وذلك في الليلة التي ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم .
فجعل^(٤) عثمان بن الحُوَيْرِث يقول^(٤) :

(١) الروض ١/١٠٥ . والاكتفا ١/١٦٧ . (٢) ط : الرنة : صوت بحزن إلخ .

(٣) ط : على حاله . (٤) ط : فجعل عثمان يقول .

أيا صنم العيد الذي صُفَّ حوله صناديد وفد من بعيد ومن قُرب -
يُنكس مقلوباً فما ذاك قل لسا أذاك مَقِيه أم تنكس للاعتسب
فإن كان من ذنُب أسأنا فإننا نبوء بإقرار وتلوى على الذنُب
وإن كنت مقلوباً تنكست صاغرا فما أنت في الأصنام^(١) بالسيد الرب

قال : فأخفوا الصنم فردوه إلى حاله فلما استوى هتف بهم هاتف من جوف الصنم بصوت جهير وهو يقول :

تردئ لمولود أضاءت^(٢) لنوره جميع فجّاج الأرض بالشرق والغرب
وخرت له الأوثان طراً وأزعجت قلوب ملوك الأرض طراً من الرعب
ونار جميع القرس باخت^(٣) وأظلمت وقد بات شاه القرس في أعظم الكرب
وصدّت عن الكهان بالغيب جنبها فلا مخبر منهم^(٤) بحق ولا كذب
فبالقصي ارجعوا عن ضلالكم وهبوا إلى الإسلام والمنزل الرحب

الفجّاج : جمع فج وهو الطريق الواقع بين الجبلين . وقيل في جبل . باخت^(٥) : خمدت . هب النائم مَباً وهبوا : استيقظ .

وروى الخرائطي عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنهما قالت : كان زيد بن عمرو ابن نفيل وورقة بن نوفل يذكران أنهما أتيا النجاشي بعد رجوع أبرهة من مكة ، قالوا : فلما دخلنا عليه قال : اصدّقاني أيها القرشيّان : هل ولد فيكم مولود أراد أبوه ذبحه ففُضرب عليه بالقداح فسليم ونُحرت عنه جمال كثيرة ؟ فقلنا^(٦) نعم . قال : فهل لكما علم به ما فعل ؟ قلنا : تزوّج امرأة منا يقال لها آمنة تركها حاملاً وخرج . قال : فهل تعلمان ولدت أم لا ؟ قال ورقة : أخبرك أيها الملك . إني قد قربت^(٧) عند وثنٍ لنا إذ سمعت من جوفه هاتفاً يقول :

ولد النبي فنلت الأملاك ونأى الضلال وأدبر الإشراك

(٢) ص ت م ، أنارت بنوره .

(٤) ط : فلا مخبر عنهم .

(٦) ط : قلنا .

(١) ط : في الأوثان .

(٣) ص ت م : مات . وما أثبت من ط .

(٥) ص ت م : مات . محوقة .

(٧) ط : إني قربت .

ثم تنكس الصنم على رأسه . فقال زيد : عندي خبره أيها الملك ، إني في مثل هذه الليلة خرجتُ حتى أتيت جبلَ أبي قُبَيْسٍ إذ رأيت رجلاً ينزل له جناحان أخضران فوقف على أبي قُبَيْسٍ ثم أشرف على مكة فقال : ذلَّ الشيطان وبطلت الأوثان وولد الأمين . ثم نشر^(١) ثوباً معه وأهوى به نحو المشرق والمغرب فرأيته قد جلل ما تحت السماء وسطع نورٌ كاد يخطف بصري ، وهالني ما رأيتُ وخفق الهاتف^(٢) بجناحيه حتى سقط على الكعبة فسقط له نور أشرقت له بهامة وقال : زكت الأرض وأدت ربيعها . وأوماً إلى الأصنام التي كانت على الكعبة فسقطت كلها .

قال النجاشي : أخبركما عما أصابني : إني لَنائم في الليلة التي ذكرتها في قُبَيْسٍ وقت خلوتي إذ خرج عليّ من الأرض عُنتى ورأس وهو يقول : حلَّ الوَيْلُ بأصحاب الفيل ، ومنهم طيرُ أبابيل بحجارة من سِجِّيل ، هلك الأشرمُ المعتدى المجرم ، وولد النبي المكي الحرّمي ، من أجابه سعد ومن آياه عند ، ثم دخل الأرض فغاب فذهبت أصبح فلم أطق الكلام ورُميت القيّام فلم أطق القيّام فأتاني أهلي فقلت : احجبوا عني الحبشة فحجبوهم فأطلق الله لساني ورجلي^(٣) .

وروى ابن أبي الدنيا عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه قال : لما ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم هتف هاتف على أبي قُبَيْسٍ وآخر على الحَجُّون الذي بأصل المقبرة فقال الذي على جبل الحجون :

فأقسم ما أنثى من الناس أنجبتُ ولا ولدت أنثى من الناس والده^(٤)
كما ولدت زُهرية ذات مَفْخَر مُجَنِّية لُؤْم^(٥) القبائل ماجدة
فقد ولدت خير البرية أحمدا فأكرم بمولود وأكرم بوالده^(٦)

(١) ص ت م : ثم نشر وما أثبتته من ط .

(٢) ص ت م : وخفق الهاتف .

(٣) ذكره ابن كثير في سيرته ٣٦٨/١ عن الخرائطي .

(٤) الوفا : واحدة .

(٥) ط : محبة عند القبائل . وفي الوفا : نجيّة من لؤم القبائل .

(٦) ت م : فأكرم مولود وأكرم والده .

وقال الذى على جبل أبى قبيس :

يا ساكنى البطحاء لا تغلطوا	وميزوا الأمر بعقل مضى
إن بنى زفرة من ميركم	في غابر الأمر وعند البدى
واحدة منكم فهاتوا لنا	[فيمن مضى في الناس أو من بقي
واحدة من غيرهم مثلها ^(١)]	جئناها مثل النبي التقي

(١) سقطت من الأصل وأثبتها من الوفا لابن الجوزى ٩٦/١ .

الباب الحادى عشر

فى انبثاق^(١) دجلة وارتجاس الإيوان وسقوط الشرفات وخمود النيران وغير ذلك مما يذكر

ذكر^(٢) ابن جرير وغيره أن كسرى أبرويز كان قد سكر^(٣) دجلة العوراء وأنفق عليها مالا عظيما ، وكان طاق^(٤) ملكه قد بناه بنيانا عظيما لم يُر مثله ، وكان عنده ثلاثمائة رجل من كهان وساحر ومنجم ، وكان فيهم رجل من العرب اسمه السائب قد بعث به باذان من اليمن ، وكان كسرى إذا حزبه أمر جمعهم فقال : انظروا فى هذا الأمر ما هو .

فلما ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم أصبح كسرى وقد انقصم طاق ملكه من غير ثقل وانخرقت دجلة العوراء^(٥) فلما رأى ذلك أحزنه فدعا كهانه وسحاره ومنجميه وفيهم السائب فقال لهم : قد انقصم طاق ملكى من غير ثقل فانظروا فى أمره بما تعلمونه من علمكم فأخذت عليهم^(٦) أقطار السماء وأظلمت الأرض فلم يمض لهم ما رأوه^(٧) وبات السائب فى ليلة مظلمة على ربوة من الأرض ينظر فرأى برقاً من قبل الحجاز قد استطار فبلغ المشرق ، فلما أصبح رأى تحت قدميه روضة خضراء فقال فيما يعتاف : إن صدق ما أرى ليخرجن من الحجاز سلطان يبلغ المشرق وتخصب الأرض عليه كأفضل ما أخصبت على ملك .

فلما خلاص الكهان والمنجمون بعضهم إلى بعض^(٨) ورأوا ما أصابهم ورأى السائب ما رأى قال بعضهم لبعض : والله ما حيل بينكم وبين علمكم^(٩) إلا لأمر جاء من السماء وإنه لنبي

(١) ص ت م : فى انبثاق .

(٢) ط : روى .

(٣) الأصل : قد سکن . محرقة والتصويب من تاريخ الطبرى ١٤٢/٢ (ط المصرية) والسكر : سد النهر .

(٤) الطاق : ما عطف من الأبنية . ولعله يريد : مجلس ملكه .

(٥) كذا فى ط ت م وفى ص : العوراء ، محرقة .

(٦) ط : عليه . (٧) ص ت م : ما شاوروا .

(٨) ص ت م : لبعض . (٩) ط : وبين أمركم .

يُبْعَثُ أَوْ هُوَ مَبْعُوثٌ يَسْلُبُ هَذَا الْمَلِكُ مُلْكَهُ وَيَكْسِرُ وَإِنْ نَعَيْتُمْ إِلَى كَسْرِ مُلْكِهِ لَيَقْتُلَنَّكُمْ فَاتَّفَقُوا عَلَى أَنْ يَكْتُمُوهُ الْأَمْرَ وَقَالُوا لَهُ قَدْ نَظَرْنَا فَوَجَدْنَا وَضَعَ دَجْلَةَ الْعُرَاءِ وَطَاقَ الْمَلِكُ قَدْ وَضَعَ^(١) عَلَى الْأَنْحُوسِ ، فَلَمَّا اخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ فَوَقَعَتِ النَّحُوسُ مَوَاقِعَهَا زَالَ كُلُّ مَا وَضَعَ عَلَيْهَا ، وَنَحْنُ نَحْسِبُ لَكَ حَسَابًا تَضَعُ عَلَيْهِ بَنِيَانُكَ فَلَا يَزُولُ . - فَحَسَبُوا فَأَمَرُوهُ بِالْبِنَاءِ فَبَنَى دَجْلَةَ الْعُرَاءِ فِي ثَمَانِيَةِ أَشْهُرٍ وَأَنْفَقَ عَلَيْهَا أَمْوَالًا جَلِيلَةً حَتَّى فَرَّغَ مِنْهَا ، فَلَمَّا فَرَّغَ قَالَ لَهُمْ : أَجْلِسْ عَلَى سُورِهَا ؟ قَالُوا : نَعَمْ . فَجَلَسَ فِي أَسَاوِرَتِهِ وَمَرَازِبَتِهِ ، فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ انْشَقَّتْ دَجْلَةُ وَخَرَجَ ذَلِكَ الْبَنِيَانُ مِنْ تَحْتِهِ ، فَلَمْ يَخْرُجْ إِلَّا بِأَخْرَ رَمَقٍ ، فَلَمَّا أَخْرَجُوهُ جَمَعَ كَهَانَهُ وَسَحَرَتَهُ وَمَنْجَمِيهِ وَقَتَلَ مِنْهُمْ نَحْوَ مِائَةٍ وَقَالَ لَهُمْ : أَقْرَبْتُكُمْ وَأَجْرَيْتُ عَلَيْكُمْ الْأَمْوَالَ ثُمَّ إِنَّكُمْ تَخُونُونَنِي ؟ فَقَالُوا : يَا الْمَلِكُ أَخْطَأْنَا كَمَا أَخْطَأَ مِنْ قَبْلُنَا . ثُمَّ حَسَبُوا لَهُ وَأَمَرُوهُ بِالْبِنَاءِ فَبَنَاهُ وَفَرَّغَ مِنْهُ وَأَمَرُوهُ بِالْجُلُوسِ عَلَيْهِ فَخَافَ أَنْ يَجْلِسَ عَلَيْهِ فَرَكِبَ وَسَارَ عَلَى الْبِنَاءِ فَبَيْنَمَا هُوَ يَسِيرُ إِذْ انْشَقَّتْ أَيْضًا ، فَلَمْ يُدْرِكْ إِلَّا بِأَخْرَ رَمَقٍ . فَدَعَاهُمْ وَقَالَ : لَأَقْتُلَنَّكُمْ أَوْ لَتَصُدَّقُنِّي . فَصَدَّقُوهُ^(٢) وَأَخْبَرُوهُ بِالْأَمْرِ فَقَالَ : وَيَحْكُمُ هَلَّا بَيْنَكُمْ لِي ذَلِكَ فَأَرَى فِيهِ مَا أَرَى^(٣) . قَالُوا : مَنَعْنَا الْخَوْفُ . فَتَرَكَهُمْ^(٤) .

وَرَوَى ابْنُ جَرِيرٍ فِي تَارِيخِهِ وَالْبَيْهَقِيُّ وَأَبُو نُعَيْمٍ كِلَاهُمَا فِي الدَّلَائِلِ : وَالْخَرَائِطِيُّ عَنْ مَخْزُومِ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ وَأَتَتْ عَلَيْهِ مِائَةٌ وَخَمْسُونَ سَنَةً قَالَ : لَمَّا كَانَتِ اللَّيْلَةُ الَّتِي وَلَدَ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ارْتَجَسَ فِيهَا إِيوَانُ كَسْرَى وَسَقَطَتْ مِنْهُ أَرْبَعُ عَشَرَ شِرَافَةً وَخَمَدَتْ نَارُ فَارَسَ وَلَمْ تَخْمَدْ قَبْلَ ذَلِكَ بِأَلْفِ عَامٍ ، وَغَاضَتْ بِحِيرَةٌ سَاوَةً وَرَأَى الْمُوْبَذَّانِ إِبِلًا صِعَابًا تَقُودُ خَيْلًا عِرَابًا قَدْ قَطَعَتْ دَجْلَةَ وَانْتَشَرَتْ فِي بِلَادِهَا ، فَلَمَّا أَصْبَحَ كَسْرَى أَفْزَعَهُ ذَلِكَ وَتَصَبَّرَ عَلَيْهِ تَشَجُّعًا ، ثُمَّ رَأَى أَنْ لَا يَدْخُرُ ذَلِكَ عَنْ وَزَرَانِهِ وَمَرَازِبَتِهِ حِينَ عِيلَ صَبْرِهِ فَجَمَعَهُمْ وَلَبَسَ تَاجَ مُلْكِهِ وَقَعَدَ عَلَى سَرِيرِهِ ثُمَّ بَعَثَ إِلَيْهِمْ فَلَمَّا اجْتَمَعُوا عِنْدَهُ قَالَ : تَدْرُونَ فِيمَا بَعَثْتُ ؟ قَالُوا : لَا إِلَّا أَنْ تُخْبِرَنَا بِذَلِكَ ، فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ أَتَاهُ كِتَابٌ بِخَمُودِ نَارِ فَارَسَ فَازْدَادَ غَمًّا إِلَى غَمِّهِ ثُمَّ أَخْبَرَهُمْ بِمَا هَالَهُ ، فَقَالَ الْمُوْبَذَّانِ : وَأَنَا أَصْلَحُ اللَّهُ الْمَلِكُ قَدْ

(١) م ر ت م : قد وقع ..

(٢) ط : فأصدقوه .

(٣) ط : فأصدقوه .

(٤) تاريخ الطبري ١٤٢/٢ والوه ١٧٦/١ .

رَأَيْتَ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ . فَقَصَّ عَلَيْهِمْ رُؤْيَاهُ فِي الْإِبِلِ ، فَقَالَ : أَيُّ شَيْءٍ يَكُونُ هَذَا يَا مُؤَبِّدَانِ ؟
وَكَانَ أَعْلَمَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَالَ : حَدَّثُ يَكُونُ مِنْ نَاحِيَةِ الْعَرَبِ ، فَيَكْتُبُ كَسْرَى عِنْدَ ذَلِكَ :
مِنْ مَلِكِ الْمُلُوكِ كَسْرَى إِلَى النُّعْمَانِ بْنِ الْمُنْذَرِ : أَمَّا بَعْدُ فَوُجَّهْ إِلَى عَالِمًا بِمَا أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَهُ عَنْهُ
فَوُجَّهْ إِلَيْهِ بَعْدَ الْمَسِيحِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَسَّانَ بْنِ بُقَيْلَةَ - بَضْمِ الْمُوَحَّدَةِ وَفَتْحِ الْقَافِ وَسُكُونِ
التَّحْتِيَّةِ - الْغَسَّانِي . فَلَمَّا قَدِمَ عَلَيْهِ قَالَ : أَلَيْكَ عِلْمٌ بِمَا أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَكَ عَنْهُ ؟ قَالَ : يَسْأَلُنِي
الْمَلِكُ أَوْ يَخْبِرُنِي الْمَلِكُ ، فَإِنْ كَانَ عِنْدِي عِلْمٌ مِنْهُ أَخْبِرْتَهُ وَإِلَّا دَلَلْتُهُ عَلَى مَنْ يَعْلَمُهُ . قَالَ :
فَأَخْبِرْهُ . فَقَالَ : عِلْمُ ذَلِكَ عِنْدَ خَالٍ لِي يَسْكُنُ مَشَارِقَ الشَّامِ يُقَالُ لَهُ سَطِيطِج . قَالَ : فَاهْذَبْ
إِلَيْهِ فَاسْأَلْهُ وَاتَّنِي بِتَأْوِيلِ مَا عِنْدَهُ . فَتَهَضَّ عَبْدُ الْمَسِيحِ حَتَّى قَدِمَ عَلَى سَطِيطِجٍ وَقَدْ أَشْفَى
عَلَى الْمَوْتِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَحَيَّاهُ فَلَمْ يَجِرْ جَوَابًا فَأَنْشَأَ عَبْدُ الْمَسِيحِ يَقُولُ : أَصُمٌّ أَمْ يَسْمَعُ غَطْرِيفُ
الْيَمَنِ . . . فِي آيَاتٍ ذَكَرَهَا .

فَلَمَّا سَمِعَ سَطِيطِجُ كَلَامَهُ فَتَحَ عَيْنَيْهِ ثُمَّ قَالَ : عَبْدُ الْمَسِيحِ عَلَى جَمَلٍ مُشِيحٍ ، أَقْبَلَ إِلَى (١)
سَطِيطِجٍ ، وَقَدْ أَوْفَى عَلَى الْفَصْرِيجِ ، بَعَثَكَ - مَلِكُ بَنِي سَاسَانَ ، لَارْتَجَاسَ الْإِيْوَانَ وَخَمُودَ
النَّيْرَانِ . وَرُؤْيَا الْمُوَبِّدَانِ . رَأَى إِبِلًا صِغَابًا تَقُودُ خَيْلًا عَرَابًا ، قَدْ قَطَعَتْ دَجَلَةً وَانْتَشَرَتْ
فِي بِلَادِهَا . يَا عَبْدَ الْمَسِيحِ إِذَا أَكْثَرْتَ التَّلَاوَةَ . وَظَهَرَ صَاحِبُ الْهَرَاوَةِ ، وَفَاضَ وَادِي سَمَاوَةَ ،
وِغَاضَتْ بَحِيرَةُ سَاوَةِ ، فَلَيْسَ الشَّامُ لِسَطِيطِجٍ شَأْمًا ، يَمْلِكُ مِنْهُمْ مُلُوكٌ وَمُلُكَاتٌ عَلَى عِدَدِ
الشُّرَفَاتِ . وَكُلُّ مَا هُوَ آتٍ آتٍ . ثُمَّ قَضَى سَطِيطِجُ مَكَانَهُ فَأَتَى عَبْدُ الْمَسِيحِ إِلَى كَسْرَى فَأَخْبِرَهُ
فَقَالَ : إِلَى أَنْ يَمْلِكَ مَنَا أَرْبَعَةَ عَشَرَ مَلِكًا كَانَتْ أُمُورٌ وَأُمُورٌ . فَمَلِكٌ مِنْهُمْ عَشْرَةٌ فِي أَرْبَعِ
سِنِينَ وَمَلِكٌ الْبَاقُونَ إِلَى خِلَافَةِ عَثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ (٢) .

وَيَرْحَمُ اللَّهُ تَعَالَى الْإِمَامَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي زَكَرِيَّا يَحْيَى بْنَ عَلِيٍّ الشُّقْرَاطِيَّ (٣)

حَيْثُ قَالَ :

ضَاعَتْ لِمَوْلَدِهِ الْآفَاقُ وَاتَّصَلَتْ بُشِّرَى الْهَوَاتِفِ فِي الْإِشْرَاقِ وَالطُّفْلِ

وَصَرَّحَ كِسْرَى تَدَاعَى مِنْ قَوَاعِدِهِ وَانْقَضَ مِنْكَسِرَ الْأَرْجَاءِ ذَا مَيْلِ

(١) ص ت م : أَقْبَلَ عَلَى سَطِيطِجٍ .

(٢) دَلَائِلُ النُّبُوَّةِ لِأَبِي نَعِيمٍ ص ٩٦ - ٩٩ وَالْوَفَا ٩٧/١ وَالْاِكْتِفَاءُ ١/١ وَتَارِيخُ الطُّبْرِ ١٢١/٣ .

(٣) الشُّقْرَاطِيَّ : أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَحْيَى بْنِ عَلِيٍّ الشُّقْرَاطِيَّ الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ٤٩٩ وَتَقْصِيدُهُ فِي السِّرَالِ الْمَلِيَّةِ وَلَهُ شَرْحٌ

عَلَيْهَا « كَشَفَ الظُّنُونُ » ٤٤٠/٢ ط (أُورُوبَا)

وناز فارس لم تُوقد وما خمدت من ألف عام ونهر القوم لم يسيل
خربت لمولده الأوثان وانبعثت ثواقب الشهب ترمى الجن بالشعل

والإمام أبا عبد الله محمد بن سعيد بن حماد الدلاصي الشهير بالبوصيري رحمه الله تعالى

حيث قال :

أبان مولده عن طيب عنصره يا طيب مبتدلي منه ومختم
يوم تفرس فيه القرس أنهم قد أئذروا بحلول البؤس والنقم
وبات إيوان كسرى وهو متصدع كشمل أصحاب كسرى غير ملثم
والنار خاملة الأنفاس من أسف عليه والنهر ساهى العين متسدم
وساء ساوة أن غاضت بخيرتها ورد وأردها بالغيط حين طمي
كأن بالنار ما بالماء من بلكي حزننا وبالماء ما بالنار من ضرر
والجن تهتف والأنوار ساطعة والحق يظهر من معنى ومن كلم
عموا وصموا فأعلان البشائر لم يسمع وبارقة الإنذار لم تشم
من بعد ما أخبر الأقوام كاهنهم بأن دينهم المعوج لم يقم
من بعد ما عابنوا في الأفق من شهب منقضة وفق ما في الأرض من صنم
حتى غدا عن طريق الحق منهزم من الشياطين يتغفرو إثر منهزم

وقال أيضا في قصيدته الهزمية :

ومحيا كالشبس منك مضيء أسفرت عنه ليلة غراء
ليلة المولد الذي كان للدي ن سرور بيومه وازدهاء
وتوالت بشرى المواتف أن قد وليد المصطفى وحق النساء
وتداعى إيوان^(١) كسرى ولو لا آية منك ما تداعى البناء
وغدا كل بيت نار وفيه كربة من خمودها^(٢) وبلاء
وعيون للفرس غارت فهل كا ن لنيرانهم بها إطفاء
فهنيئسا به لآمنة القف ل الذي شرفت به حواء

(١) ط : بناء كسرى .

(٢) ط : من خمود .

- من لحواء أنها حملت أح - حمداً وأنها به نفساء -
 يوم نالت بوضعه ابنة وه - ب من فخار ما لم تنله النساء
 وأنت قومها بأفضل مما - حملت قبل مريم العذراء
 شمتته الأملاك إذ وضعت - وشفقتنا بقولها الشفاء
 رافعاً رأسه وفي ذلك الرف - مع إلى كل سُودد إيماء
 راقباً طرفه السماء ومرمى - عين من شأنه العلو العلاء
 وتدلّت زُهر^(١) النجوم إليه - وأضاءت بضوئها الأرجاء
 وتراعت قصور قيصر بالشا - م يراها من داره البطحاء

تفسير الغريب

كسرى بفتح الكاف وكسرهما : اسم ملك الفرس . والذي ولد النبي - صلى الله عليه وسلم - في زمانه : أنوشروان بن قباد بن فيروز بن يزدجرد بن بهرام جور . والذي كتب إليه الكتاب ومزقه : أبرويز بن هرمز أنوشروان . والذي قُتل في زمن عثمان وأخذ منه المسلمون البلاد : يزدجرد بن شهریار .
 دجلة بكسر الدال المهملة : نهر بعتقاد . قال ثعلب - رحمه الله تعالى - تقول : عَرَبَتْ دجلة بغير ألف ولام .
 باذان : بذال معجمة .
 انقصم : انكسر وانفصل بعضه من بعضه .
 اعتاف : قال في النهاية : العيافة : زجر الطير والتفاؤل بأسائها وأصواتها وممرها ، يقال : عاف يعيف عيفاً إذا زجر^(٢) وحْدَسَ وظن . قلت : والمراد هنا الحدس والظن .
 ارتجس : اضطرب وانشق . والرجس بفتح الراء وإسكان الجيم وبالسين المهملة : الصوت الشديد من الرعد ومن هدير البعير .
 الإيوان : بوزن الديوان ويقال فيه بوزن كتاب بناء أزج غير مسدود الوجه . والأزج : بيت يبني طولاً . وجمعه على الأول : أووين كدواوين . وإيوانات . وعلى الثاني : أون

(١) ط : زهر السماء .

(٢) ص ت م : إذا أخبر . وما أثبتته من ط .

كُخْوَانٌ وَخُونٌ : بناء مشهور بالمدائن من أرض العراق ، كان بناء مُحْكَمًا مَبْنِيًا بِالْأَجْرِ الكِبَارِ والجَصِّ ، سُمِّكَتْ مائة ذراع في طول مثلها ، فارتجس حتى سُمِعَ صوته وانشقَّ وسقطت منه أربعة عشر شرافة . ليس السبب في ذلك من جهة خلل في بنائه في نفسه ، وإنما أراد الله تعالى أن يكون ذلك آيةً باقية على وجه الدهر لنبيه صلى الله عليه وسلم .

المُبَذَّان : بضم الميم ثم واو ساكنة وفتح الباء الموحدة . وحكى الحافظ شمس الدين ابن ناصر الدين الدمشقي رحمه الله تعالى كسرهما أيضا وبذل معجمة : اسم لحاكم المجوس كقاضى القضاة للمسلمين .

مُشِيحٌ بِشَيْنٍ معجمة وحاء مهملة وزن مُلِيحٍ يقال ناقة مشحاة إذا كانت سريعة . والإبل كناية عن الناس هنا .

الهِرَاوَةُ . بكسر الهاء : العصا .

الشرفات بضم الراء وفتحها وسكونها جمع شرفة - إما تحقيرا لها أو أن جمع القلة قد يقع موضع جمع الكثرة .

خمدت بفتح الميم وكسرهما كنصر وسمع . غاضت بغين وضاد معجمتين : غارت .

خيلا عَرَابًا ، بكسر العين . الخيل العَرَابُ خلاف البراذين القَرَسُ إن كان أبواه عربيين فهو عتيق ، وإن كانا أعجميين فهو بِرَذُونٌ ، وإن كان الأب عربيا والأم أعجمية فهو هَجِينٌ . وإن كان بالعكس فهو مُقْرِفٌ .

بحيرة ساوة بحيرة متسعة الأكثاف جدا . وقد قال فيها الصرصرى - رحمه الله تعالى - في بعض قصائده :

• غارت وقد كانت جوانبها تَفُوتُ المَيْلَا •

وقال غيره : كانت أكثر من ستة فراسخ تركب فيها السفن ويسافر فيها إلى ما حولها من البلاد والمدن ، فأصبحت ليلة المولد ناشفة كأن لم يكن بها شئ من الماء .

تنبيه : وقع في بعض الكتب : غاضت بحيرة طبرية . وهذا غير معروف . وبحيرة طبرية لم يثبت أن ماءها غاض وهو باق إلى اليوم .

المرازبة بفتح الميم جمع مَرزُبان بضم الزاي وهو الفارس الشجاع المتقدم على القوم دون -
المكره .

هاله : أفزعه .

رؤيا بترك التنوين .

حدث بفتح الحاء والبدال المهملتين ومثلثة أى وقع .

مشارف بيم مفتوحة فشين معجمة مخففة فألف فراء فقاء . المشارف : القرى التى
تقرب من المدن ، وقيل التى بين بلاد الريف وجزيرة العرب قيل لها ذلك لأنها أشرفت
على السواد^(١) . قاله فى النهاية وقال فى الصحاح : مشارف الأرض أعاليها .
أشقى : أشرف . أنشأ همزة مفتوحة أوله وآخره أى ابتدا .

أصم : همزة الاستفهام ثم بضم الصاد المهملة فتشديد الميم مبنى للمفعول .

الغطريف : بغين معجمة فطاء مهملة فراء مكسورة فمثناة تحتية فقاء المراد به هنا
السيد .

عبدُ المسيح : بالرفع لأنه مبتدا والجار والمجرور فى قوله « على جمل » الخبر .
أوفى : أشرف .

ساوة مدينة بين الرى وهمدان .

الساوة بسين مهملة مفتوحة فميم مخففة : بادية لبني كلب عند الكوفة ، أرض عالية
لا حجر فيها لها طول ولا عرض لها سميت الساوة لسموها أى علوها .

الطفل بفتححتين : العشي عند تظليل الشمس ونقصان ضوئها . ومعنى تظليلها دنوها
من المغيب .

أنقاض يروى بضاد معجمة . ويروى بصاد مهملة . وعليهما فمعناه سقط .

الأرجاء : النواحي .

الميل بفتح الميم والمثناة التحتية قال فى المحكم : الميل أى يسكون الياء فى الحادث .
والميل فى الخلقة .

(١) ص ت م : على الوادى .

فارس : اسم علم كالقُرس لطائفة من العجم كانوا مَجُوسًا يعبدون النار وكان لبيوت النار سدنة يقومون عليها . ويتناوبون إيقادها فلم يخدم لها لهبٌ لا ليل ولا نهار إلا ليلة مولده - صلى الله عليه وسلم - ، فإنهم أوقدوها فلم تقدر . وإنما انتفى إيقادها في نفسها مع كونهم تعاطوا إيقادها فهذا موضع الآية العجيبة ، ولو كانوا لم يتعاطوا إيقادها لم يكن في ذلك آية لمولد النبي - صلى الله عليه وسلم - وكان ذلك وقع اتفاقاً . وخدمت تلك النار مع إيقادهم لها ولها ألف سنة لم تخدم وتلك مدة عبادة المجوس للنار .

المُحَيَّا : الوجه .

أسفرت : انحسرت .

غراء : تأنيث - الأغر وهو السيد والأبيض النير . الازدهاء : الافتخار .

توالت : تتابعت .

الهواتف : جمع هاتف وهو ما يسمع صوته ولا يرى شخصه .

تداعى : تهادم .

غداً بالبدال المهملة : صار .

خمود النار : سكون لمبها ولم يُطفَ جمرها ، فإن انطفأ أيضاً قيل : همدت .

الكربة بالضم : الهم الذي يأخذ النفس . والاستفهام عن^(١) انطفاء نار فارس بمياه العيون التي غارت يفيد التعجب من هذه القضية وتأكيد وقوعها وأن ذلك من آياته صلى الله عليه وسلم .

رمى الشيء : نظر إليه نظراً خفياً .

الرمى في الأصل : الغرض الذي ينتهى إليه سهم الرامى . والمراد ما انتهى إليه البصر .

الشأن : القصد .

العلو : الارتفاع في المكان .

العلاء بالفتح والمد : الرفعة والشرف ، والعلو بالضم والقصر بمعناه .

(١) صرت م : عند

تَرَائِدُ من رُؤْيَةِ العَيْنِ . وتَرَايَ الجمعان : رَأَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا .

قَيْصَر : أَحَدُ ملوك الروم^(١) .

البَطْحَاء : الأَبْطَح . وهو في الأَصْل مَسِيلٌ وَاسِعٌ فِيهِ دِقَاقُ الحصى والمراد به هنا بَطْحَاء مكة .

التَشْمِيت : بالمعجمة ، ويجوز إِهْمَالُهَا : أَنْ تقول للعاطس : رَحِمَكَ اللهُ .

الشِّفَاءُ بِكسر الشين المعجمة وتخفيف الفاء وقيل بفتحها والتثقيب : أُمُّ عبد الرحمن ابن عوف - رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ .

(١) ط : قَيْصَر : ملك الروم .

الباب الثاني عشر

في فرح جده عبد المطلب به صلى الله عليه وسلم وتسميته له محمدا

قال ابن إسحاق والواقدي وغيرهما : لما وضعت آمنة سيدنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أرسلت إلى جده عبد المطلب : أنه قد ولد لك غلام فأنظر إليه . فأتاه ونظر إليه . وحدثته بما رأت حين حملت به وما قيل لها وما أمرت به أن تسميه ، فيزعمون أن عبد المطلب أخذه فدخل به الكعبة فقام يدعو الله ويشكره على ما أعطاه ، ثم خرج به - صلى الله عليه وسلم - إلى أمه^(١) وهو يقول :

الحمد لله الذي أعطاني	هذا - الغلام الطيب - الأزدان
قد ساد في المهد على الغلمان	أعينه بالبيت ذي الأركان
حتى يكون بُلغة القتيان	حتى أراه بالغ التبيان ^(٢)
أعينه من شر ذي شنان	من حاسد مضطرب العيان
ذي همة ليس له عينان	حتى أراه رافعا للشان
أنت الذي سُميت في الفرقان	أحمد مكتوب على اللسان ^(٣)

وروى البيهقي عن أبي الحسن التنوخي - رحمه الله تعالى - أنه لما كان يوم السابع من ولادة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ذبح عنه جده ودعا قريشاً ، فلما أكلوا قالوا : يا عبد المطلب ما سميته ؟ قال : سميته محمداً . قالوا : لم رغبت به عن أسماء أهل بيته . قال : أردت أن يحمده الله في السماء ويخلقه في الأرض .

وروى أبو عمر وأبو القاسم بن عساكر من طرق عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : لما ولد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عتق عنه جده بكبش وسماه محمداً . فقليل له :

(٢) ص : البيان .

(١) سيرة ابن هشام ١٥٩/١ .

(٢) الوفا ٩٦/١ باختلاف . والروض الأنف ١٠٧/١ .

يا أبا الحارث ما حَمَلَكَ على أن تسميه محمدا . ولم تسمه باسم آباءه ؟ قال : أردت أن يَحْمَدَهُ اللهُ في السماء ويحْمَدَهُ الناس في الأرض .

وذكر^(١) السُّهَيْلِيُّ وأبو الرَّبِيع - رحمهما اللهُ تعالى - أن عبد المطلب إنما سماه محمدا لرؤيا رآها. زعموا أنه رأى مناما كأن سلسلة من فضة خرجت من ظُهره ولها طرف في السماء وطرف في الأرض وطرف في المشرق وطرف في المغرب ، ثم عادت كأنها شجرة على كل ورقة منها نور ، وإذا أهلُ المشرق والمغرب يتعلقون بها . فقَصَّها فعبَّرت له بمولود يكون من صُلبه يَتَّبِعُهُ أهلُ المشرق والمغرب ويحْمَدُهُ أهلُ السماء والأرض ، فلذلك سماه محمدا مع ما حدثته به أمه - صلى اللهُ عليه وسلم^(٢) .

ويرحم اللهُ تعالى الإمام العلامة العارف إبراهيم بن أحمد الرقي حيث قال :

لو أن كل الخلق ليلة مولد الـ	سُجَّدوا على الهامات منهم قاموا
شكرا لِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ فَمَا حُبُّوا	فِيهَا بِعُشْرِ عُشِيرَتِهَا مَا قَامُوا
هِيَ نِعْمَةٌ مَا غَادَرَتْ مَنْ دِينُهُ	كَفَرُوا وَلَا مَنْ دِينُهُ الْإِسْلَامُ
عَمَّتْهُمْ بِبَحَارِهَا فَالْعَالَمُ الـ	جُلُوتَى وَالسُّفْلَى فِيهَا عَامُوا
فَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي مِنْ فَضْلِهِ	عَمَّ الْبَرِيَّةَ كُلَّهَا الْإِنْعَامُ
نَظَرَ الرَّحِيمُ إِلَى الْوَرَى فَرَأَاهُمْ	أَغْوَتْهُمْ الْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ
وَتَحَبَّرُوا فِي ظِلْمَةِ الْكُفْرِ الَّذِي	عُبِدَتْ بِهِ الْأَوْثَانُ وَالْأَصْنَامُ
تُفَشِّي الْفَوَاحِشِ فِي الْمَحَافِلِ جَهْرَةً	لَا يُنْكِرُونَ كَانَتْهُمْ أَنْعَامُ
يَبْغِي الْقَوَى عَلَى الضَّعِيفِ وَيَقْهَرُ الـ	وَالِ الْيَتِيمِ وَتُقَطِّعُ الْأَرْحَامُ
فَأَغَاثَهُمْ رَبُّ الْعِبَادِ بِشِرْعَةٍ	فِيهَا الْحُدُودُ عَلَى السُّدَادِ تُقَامُ
دِينِ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ خَيْرِ الْوَرَى	مَنْ قُصِّلَتْ فِي دِينِهِ الْأَحْكَامُ
مُوسَى وَعِيسَى بَشَرًا بِظُهُورِهِ	وَدَعَا بِهِ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمُ
شُكْرًا لِمُتَهْدِيهِ إِلَيْنَا نِعْمَةٌ	لَيْسَتْ تَحِيطُ بِكُنْهَاتِهَا الْأَوْهَامُ

(١) ص ت م : وقال . وما أثبتته من ط .

(٢) الروض ١/١٠٥ والاكتفا ١/١٦٨ .

الباب الثالث عشر

في أقوال العلماء في عمل المولد الشريف واجتماع الناس له وما يُحمد من ذلك وما يُذم

قال الحافظ أبو الخير السخاوي - رحمه الله تعالى - في فتاويه : عمل المولد الشريف لم يُنقل عن أحد من السلف الصالح في القرون الثلاثة الفاضلة ، وإنما حدث بعد ، ثم لازال أهل الإسلام في سائر الأقطار والمدن الكبار يحتفلون^(١) في شهر مولده - صلى الله عليه وسلم - بعمل الولائم البديعة المشتملة على الأمور البهجة الرقيقة ويتصدقون في لياليه بأنواع الصدقات ويظهرون السرور ويزيدون في المبرات ويعتنون بقراءة مولده الكريم ويظهر عليهم من بركاته كل فضل عظيم . انتهى .

وقال الإمام الحافظ أبو الخير بن الجزري - رحمه الله تعالى - شيخ القراء : من خواصه أنه أمان في ذلك العام وبُشرى عاجلة بنيل البُغية والمرام .

قلت : وأول من أحدث ذلك من الملوك صاحب إزبل الملك المظفر أبو سعيد كوكوبري ابن زين الدين علي بن بُكْتِكِين أحد الملوك الأمجاد والكبراء الأجواد .

قال الحافظ عماد الدين بن كثير - رحمه الله تعالى - في تاريخه : كان يعمل المولد الشريف في ربيع الأول وينحتفل به احتفالا هائلا ، وكان شهما شجاعا بطلا عاقلا عادلا - رحمه الله تعالى - وأكرم مشواه . وقد صنّف الشيخ أبو الخطاب بن دحية - رحمه الله تعالى - كتابا له في المولد سماه : « التتوير في مولد البشير النذير » فأجازه بألف دينار .

قال سبط بن الجوزي - رحمه الله تعالى - في مرآة الزمان : حكى من حضر سباط المظفر في بعض الموالد أنه عدّ في ذلك السباط خمسة آلاف رأس غنم شوي وعشرة آلاف دجاجة ومائة ألف قرص^(٢) ومائة فرس^(٣) ومائة ألف زبدية^(٤) أي من طعام ، وثلاثين ألف

(١) ص ت م : يختلفون . محرفة .

(٢) كذا ، ولعله يريد أفراس الخبز . والذي في مرآة الزمان ٦٨١/٢ : مائة قرش قشليش (؟)

(٣) كذا في ط . وفي ص ت م : ومائة ألف قرص . وهذه العبارة ليست في مرآة الزمان .

(٤) الزبدية : الإناء المعروف من الفخار .

صَحْنُ حُلْوِي ، قال : وكان يحضر عنده في المولد أعيانُ العلماء والصوفية فيخلع عليهم ويُطلق لهم^(١) . وكان يَصْرِف على المولد في كل سنة ثلاثمائة ألف دينار ، وكانت له دار ضيافة للوافدين من أي جهة على أي صفة . فكان يصرف على هذه الدار في كل سنة مائة ألف دينار وكان يَفْتَكُ^(٢) من الفرنج في كل سنة بمائتي ألف دينار ، وكان يصرف على الحرمين والمياه بدرب^(٣) الحجاز في كل سنة ثلاثين ألف دينار ، وهذا كله سوى صدقات السر .

وحكت زوجته ربيعة خاتون بنت أيوب أخت الملك الناصر صلاح الدين أن قميصه كان من كِرْبَاس غليظ لا يساوي خمسة دراهم : قالت : فعاتبته في ذلك فقال : ألبس ثوباً بخمسة دراهم وأتصدق بالباقي خير من أن ألبس ثوباً مثمناً وأدع الفقير والمسكين^(٤) . وقد أثنى عليه الأئمة ، منهم الحافظ أبو شامة شيخ النووي في كتابه « الباعث على إنكار البدع والحوادث » وقال : مثل هذا الحسن يُندب إليه ويُشكر فاعله ويُثنى عليه . قال ابن الجوزي : لو لم يكن في ذلك إلا إرغام الشيطان وإدعام أهل الإيمان .

وقال العلامة ابن ظفر - رحمه الله تعالى - : بل في الدر المنتظم : وقد عمل المحبون للنبي - صلى الله عليه وسلم - فرحاً بمولده الولائم - ، فمن ذلك ما عمله بالقاهرة المعزية من الولائم الكبار الشيخ أبو الحسن المعروف بابن قفل قدس الله تعالى سره ، شيخ شيخنا أبي عبد الله محمد بن النعمان ، وعمل ذلك قبل جمال الدين العجمي الحمذاني ومن عمل ذلك على قدر وسعه يوسف الحجار بمصر وقد رأى النبي - صلى الله عليه وسلم - وهو يحرض يوسف المذكور على عمل ذلك .

قال : وسمعت يوسف بن علي بن زريق الشامي الأصل المصري المولد الحجار بمصر في منزله بها حيث يعمل مولد النبي^(٥) - صلى الله عليه وسلم - يقول : رأيت النبي - صلى الله عليه وسلم - في المنام منذ عشرين سنة وكان لي أخ في الله تعالى يقال له الشيخ أبو بكر

(١) يطلق لهم : يعطيهم الأموال . يقال : أطلق يده بخير : فتحها . وأطلق الشيء : أعطاه . (القاموس) .

وفي مرآة الزمان : ثم يخلع فيه على الأعيان ويفرق فيه الأموال على أقدارهم .

(٢) ط : يستفك . والمراد يفك أسرى المسلمين لدى الفرنج بالمال أو بالمبادلة بأسرى الفرنج لدى المسلمين .

(٣) ت م : بدور .

(٥) ط : مولد رسول الله .

(٤) مرآة الزمان لسبط ابن الجوزي ص ٦٨٢ .

الحجّار فرأيت كأنني وأبا بكر هذا بين يدي النبي - صلى الله عليه وسلم - جالسين ، فأمسك أبو بكر لحية نفسه وفرّقها نصفين وذكر للنبي - صلى الله عليه وسلم - كلاماً لم أفهمه فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - مجيباً له : لولا هذا لكانت هذه في النار . ودار إلى وقال : لأضربنك . وكان بيده قَصِيبٌ فقلت : لأني شيء يا رسول الله ؟ فقال : حتّى لا تُبطل المولد ولا السنن . قال يوسف : فعلته منذ عشرين سنة إلى الآن . قال : وسمعت يوسف المذكور يقول : سمعت أخى أبا بكر الحجّار يقول : سمعت منصوراً النّشار يقول : رأيت النبي - صلى الله عليه وسلم - في المنام يقول لي : قل له لا يُبطله . يعنى المولد ما عليك من أكل ومن لم يأكل . قال : وسمعت شيخنا أبا عبد الله بن أبي محمد النّعمان يقول : سمعت الشيخ أبا موسى الرّزّهونى يقول : رأيت النبي - صلى الله عليه وسلم - في النوم فذكرت له ما يقوله الفقهاء في عمل الولاثم في المولد فقال - صلى الله عليه وسلم - : من فرّح بنا فرحنا به .

وقال الشيخ الإمام العلامة نصير الدين المبارك الشهير بابن الطّبّاخ في فتوى بخطه : إذا أنفق المنفق تلك الليلة وجمع جمعاً أطعمهم ما يجوز إطعامه وأسمّهم ما يجوز سماعه ودفع للمسّمع المشوّق للآخرة ملبوساً ، كل ذلك سروراً بمولده - صلى الله عليه وسلم - فجميع ذلك جائز ويثاب فاعله إذ أحسن القصد ، ولا يختص ذلك بالفقراء دون الأغنياء ، إلا أن يقصد مواساة الأحمق فالفقراء أكثر ثواباً ، نعم إن كان الاجتماع كما يبلّغنا عن قراء^(١) هذا الزمان من أكل الحشيش واجتماع الرّدّان وإبعاد القوّال إن كان بلحية وإنشاد المشوّقات للشهوات الدنيوية وغير ذلك من الخزي والعياذ بالله تعالى فهذا مجّمع آثام .

وقال الشيخ الإمام جمال^(٢) الدين بن عبد الرحمن بن عبد الملك المعروف^(٣) بالملخص الكُتّافى^(٤) - رحمه الله تعالى - مولد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مبجلٌ مكرمٌ ، قدّس يوم ولادته وشرف وعظم ، وكان وجوده - صلى الله عليه وسلم - مَبْدَأُ سبب النجاة لمن اتبعه وتقليل حظّ جهنم لمن أعدّها لفرحه بولادته - صلى الله عليه وسلم - وتَمَّتْ بركاته

(١) ط : عن قراء .

(٢) ص ت م : جلال الدين .

(٣) ص ت م : الشهير .

(٤) ص ت م : الكشاف . وما أثبت من ط . والكشاف : نسبة إلى كنانة ، قاحية بالمدينة .

على من اهتدى به ، فشابه هذا اليوم يوم الجمعة من حيث أن يوم الجمعة لا تُسَعَّر فيه جهنم ،
هكذا ورد عنه - صلى الله عليه وسلم - فمن المناسب إظهار السرور وإنفاق الميسور وإجابة
من دعاه ربُّ الوليمة للحضور .

وقال الإمام العلامة ظهير الدين جعفر الترمذى^(١) - رحمه الله تعالى - : هذا الفعل لم
يقع في الصدر الأول من السلف الصالح مع تعظيمهم وحبهم له إعظاماً ومحبةً لا يبلغ جَمْعُنا
الواحد منهم ولا ذرةً منه ، وهى بدعة حسنة إذا قصد قاعلها جَمْعُ الصالحين والصلاة على
النبي - صلى الله عليه وسلم - وإطعام الطعام للفقراء والمساكين ، وهذا القدر يثاب عليه
بهذا الشرط في كل وقت ، وأما جَمْعُ الرعاع وعمل السماع والرقص وخلق الثياب على القوال
بمروديته وحسن صوته^(٢) فلا يُنْدَب بل يقارب أن يُذَمَّ ، ولا خير فيما لم يعمله السلف الصالح ،
فقد قال - صلى الله عليه وسلم - : « لا يُصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها » .

وقال الشيخ نصير الدين أيضاً : ليس هذا من السنن ، ولكن إذا أنفق في هذا اليوم
وأظهر السرور فرحاً بدخول النبي - صلى الله عليه وسلم - في الوجود واتخذ السماع الخالي
عن اجتماع المردان وإنشاد ما يثير نار الشهوة من العشيقات والمشوقات للشهوات الدنيوية
كالقدِّ والخدِّ والعَيْن والحاجب ، وإنشاد ما يشوق إلى الآخرة ويزهّد في الدنيا فهذا اجتماعٌ
حسنٌ يثاب قاصد ذلك وفاعله عليه ، إلا أن سؤال الناس ما في أيديهم بذلك فقط بدون
ضرورة وحاجة سؤال مكروه ، واجتماع الصلحاء فقط ليأكلوا ذلك الطعام ويذكروا الله
تعالى ويصلّوا على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يضاعف^(٣) لهم القُرْبَات والمثوبات .

وقال الإمام الحافظ أبو محمد عبد الرحمن بن إسماعيل المعروف بابن شامة في كتابه :
« الباعث على إنكار البدع والحوادث » قال الربيع : قال الشافعي - رحمه الله تعالى ورضي
عنه : المحدثات من الأمور ضربان : أحدهما ما أحدث مما يخالف كتاباً أو سنة أو أثراً
أو إجماعاً ، فهذه البدعة الضلالة . والثانية : ما أحدث من الخير مما لا خلاف فيه لواحد
من هذا فهي محدثة غير مذمومة ، وقد قال عمر - رضي الله تعالى عنه - في قيام رمضان
نعمت البدعة هذه . يعنى أنها محدثة لم تكن ، وإذا كانت فليس فيها ردٌّ لما مضى .

(١) ص ٢٣ : الشريفي . والتزمى نسبة إلى تزمى ، بلد من أعمال الهند بمصر .

(٢) ط : وحسن صوته . (٣) ط : يضاعف القُرْبَات .

قلت : وإنما كان كذلك لأن النبي - صلى الله عليه وسلم - حث على قيام شهر رمضان وفعله هو - صلى الله عليه وسلم - واقتدى به فيه بعض أصحابه ليلة أخرى . ثم ترك النبي - صلى الله عليه وسلم - فعلها بالمسجد جماعة ، لما فيه من إحياء هذا الشعار الذي أمر به الشارع وفعله والحث عليه والترغيب فيه . والله تعالى أعلم .

فالبدعة^(١) الحسنة متفق على جواز فعلها والاستحباب لها ورجاء الثواب لمن حسنت نيته فيها ، وهي كل مبتدع موافق لقواعد الشريعة غير مخالف لشيء منها ولا يلزم من فعله محذور شرعي . وذلك نحو بناء المنابر والرُّبُط والمدارس وخانات السبيل وغير ذلك من أنواع البر التي لم تُعهد في الصدر الأول ، فإنه موافق لما جاءت به الشريعة^(٢) من اصطناع المعروف والمعاونة على البر والتقوى . ومن أحسن ما ابتدع في زماننا هذا من هذا القبيل ما كان يُفعل بمدينة « إربل » جبرها الله تعالى ، كل عام في اليوم الموافق ليوم مولد النبي - صلى الله عليه وسلم - من الصدقات والمعروف وإظهار الزينة والسرور ، فإن ذلك مع ما فيه من الإحسان إلى الفقراء مُشعر بحجة^(٣) النبي - صلى الله عليه وسلم - وتعظيمه وجلالته في قلب فاعله وشكر الله تعالى على ما من به من إيجاد رسول^(٤) الله - صلى الله عليه وسلم - الذي أرسله رحمة للعالمين - صلى الله عليه وسلم - وعلى جميع الأنبياء والمرسلين .

وكان أول من فعل ذلك بالموصل الشيخ عمر بن محمد الملاً أحد الصالحين المشهورين وبه اقتدى في ذلك صاحب إربل وغيرهم رحمهم الله تعالى .

وقال الشيخ الإمام العلامة صدر الدين مؤهوب بن غمر الجزري الشافعي رحمه الله تعالى : هذه بدعة لا بأس بها ولا تُكره البدع إلا إذا راعمت السنة ، وأما إذا لم تراغمها فلا تُكره ، ويُثاب الإنسان بحسب قصده في إظهار السرور والفرح بمولد النبي - صلى الله عليه وسلم . وقال في موضع آخر : هذا بدعة ، ولكنها بدعة لا بأس بها ، ولكن لا يجوز له أن يسأل الناس بل إن كان يعلم أو يغلب على ظنه أن نفس المسئول تطيب بما يعطيه فالسؤال لذلك مباح أرجو أن لا ينتهي إلى الكراهة^(٥) .

(١) ط : فالبدع .

(٢) ط : لما جاءت به السنة .

(٣) ص ت م : مستشعر بحجة النبي .

(٤) ط : إلى الكراهية .

(٥) ط : من إيجاد رسوله .

وقال الحافظ - رحمه الله تعالى - : أصل عمل المولد بدعة لم تُنقل عن أحد من السلف الصالح من القرون الثلاثة ، ولكنها مع ذلك قد اشتملت على محاسن وخيِّدتها ، فمن^(١) تحرَّى في عمله المحاسن وتجنبَّ خيِّدتها كان بدعةً حسنة ومن لا فلا . قال : وقد ظهر لي تخريبها^(٢) على أصل ثابت ، وهو ما ثبت في الصحيحين من أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قديم المدينة فوجد اليهود يصومون عاشوراء فسألهم فقالوا : هذا يومٌ أغرق الله فيه فرعون وأنجى فيه موسى فنحن نصومه شكراً لله تعالى . فقال : أنا أحقُّ بموسى منكم . فصامه وأمر بصيامه . فيستفاد من فعل ذلك شكراً لله تعالى على ما منَّ به في يوم معين من إسداء نعمة أو دفع^(٣) نقمة ، ويعاد ذلك في نظير ذلك اليوم من كل سنة ، والشكر لله تعالى يحصل بأنواع العبادات والسجود والصيام والصدقة والتلاوة ، وأى نعمة أعظم من النعمة ببروز هذا النبي الكريم نبي الرحمة في ذلك اليوم ؟ وعلى هذا فينبغي أن يتحرَّى اليوم بعينه حتى يطابق قصة موسى - صلى الله عليه وسلم - في يوم عاشوراء ، ومن لم يلاحظ ذلك لا يبالي بعمل المولد في أى يوم من الشهر ، بل توسّع قوم حتى نقلوه إلى أى يوم من السنة . وفيه ما فيه .

فهذا ما يتعلق بأصل عمل المولد .

وأما ما يُعمل فيه فينبغي أن يقتصر فيه على ما يُفهم الشكر لله تعالى من نحو ما تقدم ذكره من التلاوة والإطعام والصدقة وإنشاد شيء من المدائح النبوية والزهدية^(٤) المحركة للقلوب إلى فعل الخيرات والعمل للآخرة وأما ما يتبع ذلك من السماع واللغو وغير ذلك فينبغي أن يقال ما كان من ذلك مباحاً بحيث يتعين السرور بذلك اليوم لا بأس بإلحاقه به ، ومهما كان حراماً أو مكروهاً فيُمنع وكذا ما كان خلاف الأولى^(٥) . انتهى .

وقال شيخ القراء الحافظ أبو الخير ابن الجزري^(٦) رحمه الله تعالى : قد رُئي أبو لهب بعد موته في النوم فقيل له : ما حالك ؟ فقال : في النار إلا أنه يخفّف عني كل ليلة اثنين وأمصُّ من بين إصبعي هاتين ماءً بقدر هذا - وأشار لرأسه إصبعيه - وإن ذلك بإعتاق

(١) ص ت م : من تحرَّى في عمل المحاسن . وما أثبت من ط .

(٢) كذا في ط . وفي هامش ص : تحريرها . وفي ت م : تخريبها .

(٣) ط : ورفع .

(٤) ص ت م : والزهرية . (٥) ص ت م : خلافاً للأولى .

(٦) ص ت م : ابن الجوزي . محركة .

لثَوْبِيَّةَ عندما بشرتني بولادة محمد - صلى الله عليه وسلم - وبإرضاعها له. فإذا كان أبو ذب الكافر الذي نزل القرآنُ بذمِّه جُوزَى في النار لفرحه ليلة مولد محمد - صلى الله عليه وسلم - فما حال المسلم الموحد من أمة محمد - صلى الله عليه وسلم - ببشره^(١) بمولده وبذل ما تصل إليه قُدْرته في محبته ؟ لعمرى إنما^(٢) يكون جزاؤه من الله الكريم أن يُدخله بفضله جنة النعيم .

وذكر نحوه الحافظ شمس الدين محمد بن ناصر الدين الدمشقي - رحمه الله تعالى -

ثم أنشد :

إذا كان هذا كافرٌ جاء ذمُّه وتبَّت يسداه في الجحيم مُخلِّداً
أني أنه في يوم الاثنين دائماً يُخَفَّف عنه بالسُرور^(٣) بأحمدًا
فما الظن بالعبد الذي كان عمره بأحمد مسرورا ومات موحدًا

وقال شيخنا - رحمه الله تعالى - في فتاويه : عندي أن أصل المولد الذي هو اجتماع الناس وقراءة ما تيسر من القرآن ورواية الأخبار الواردة في مبدأ أمر النبي - صلى الله عليه وسلم - وما وقع في مولده من الآيات ثم يُمدَّ لهم مِيطاط يأكلونه وينصرفون من غير زيادة على ذلك من البدع الحسنة التي يثاب عليها صاحبها ، لما فيه من تعظيم قدر النبي - صلى الله عليه وسلم - وإظهار الفرح والاستبشار بمولده الشريف .

قال : وقد ظهر لي تخريجه على أصل آخر غير الذي ذكره الحافظ ، وهو ما رواه البيهقي عن أنس - رضي الله تعالى عنه - أن النبي - صلى الله عليه وسلم - عَقَّ عن نفسه بعد النبوة مع أنه ورد أن جده عبد المطلب عَقَّ عنه في سابع ولادته ، والعقيقة لا تُعاد مرة ثانية ، فيُحْمَل ذلك على أن هذا فعله - صلى الله عليه وسلم - لإظهاراً للشكر على إيجاد الله تعالى إياه رحمةً للعالمين وتشريعاً لأُمتِه - صلى الله عليه وسلم - ، كما كان يصلي على نفسه لذلك ، فيستحب لنا أيضا إظهار الشكر بمولده - صلى الله عليه وسلم - بالاجتماع وإطعام الطعام ونحو ذلك من وجوه القربات والمسرات .

وقال في شرح سنن ابن ماجه : الصواب أنه من البدع الحسنة المندوبة إذا خلا عن المنكرات شرعا . انتهى .

(٢) ص ت م : أن يكون .

(١) ص ت م : يبشر .

(٣) ط : السُرور .

ويرحم^(١) الله تعالى القائل :

لِمَوْلِدِ خَيْرِ الْعَالَمِينَ جَلالُ	لَقَدْ غَشِيَ الْأَكْوَانَ مِنْهُ جِمالُ
فِي مُخْلِصٍ فِي حَقِّ أَحْمَدِ هَذِهِ	لَيْالٍ بَدَأَ فِيهِنَّ مِنْهُ هَلالُ
فَحَقُّ عَلَيْنَا أَنْ نَعْظُمَ قَدْرَهُ	فَتَحَسَّنَ أَحْوالُ لَنَا وَفِعْالُ
فَنُطْعِمَ مُحْتَاجاً وَنَكْسُوَ عَارِياً	وَنَرْفِدَ مَنْ أَضْحَى لَدَيْهِ عِيالُ
فَتِلْكَ فِعْالُ الْمُصْطَفَى وَخِلَالَهُ	وَحَسْبُكَ أَفْعَالُ لَهُ وَخِلالُ
لَقَدْ كَانَ فِعْلُ الْخَيْرِ قُرَّةَ عَيْنِهِ	فَلَيْسَ لَهُ فِيما سِوَاهُ مَجْالُ

والقائل أيضاً :

يَا مَوْلِدَ الْمُخْتَارِ أَنْتَ رَبِّعُنَا	بِكَ رَاحَةُ الْأَرْواحِ وَالْأَجْسَادِ
يَا مَوْلِدَ فاقِ الْمَوْلِدَ كُلَّهَا	شَرْفاً وَمَادَ بَسِيْدَ الْأَسْيَادِ
لَا زَالَ نُورُكَ فِي الْبَرِّيَّةِ ساطِعاً	يَعْتادُ فِي ذَا الشَّهْرِ كالأَعْيادِ
فِي كُلِّ عَامٍ لِلْقُلُوبِ مَسْرَّةٌ	بِسَماعِ ما تُروِيهِ فِي المِيلادِ
فَلِذاكَ يَشْتاقُ الْمُحِبُّ وَيَشْتَهِي	شَوْقاَ إِلَيْهِ حُضُورَ ذَا المِيعادِ

• • •

وزعم الإمام العلامة تاج الدين الفاكهاني المالكي - رحمه الله تعالى - أن عمل المولد بدعة مذمومة وأُلف في ذلك كتاباً قال فيه : الحمد لله الذي هدانا لاتِّباع سيد المرسلين ، وأيدنا بالهداية إلى دعائم الدين ، ويسر لنا اقتفاء آثار السلف^(٢) الصالحين ، حتى امتلأت قلوبنا بأنواع عِلْمِ الشَّرع وقواطع الحق المبين ، وطهر سرائرنا من حدث الحوادث والابتداع في الدين . أحمدُه على ما مَنَّ به من أنوار اليقين ، وأشكره على ما أسداه من التمسك بالجبل المتين ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً - صلى الله عليه وسلم - عبده ورسوله سيد الأولين والآخرين . صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وأزواجه أمهات المؤمنين صلاةً دائمة إلى يوم الدين .

أما بعد : فقد تكرر سؤال جماعة من المباركين عن الاجتماع الذي يعمل به بعض الناس

(١) ط : ورحم .

(٢) كذا في ط . وفي ص ت م : اتباع السلف الصالحين .

في شهر ربيع الأول ويسمونه المولد : هل له أصل في الشرع أو هو بدعة حدثت في الدين ؟
وقصدوا الجواب عن ذلك مبيناً والإيضاح عنه معيناً . فقلت وبالله التوفيق : ما أعلم^(١)
لهذا المولد أصلاً في كتاب ولا سنة ، ولا يُنقل عمله عن أحد من علماء الأمة ، الذين هم
القنوة في الدين المتسكون^(٢) بآثار المتقدمين ، بل هو بدعة أحدثها البطالون ، وشهوة
نفس اعتنى بها الأكالون ، بدليل أنا أدركنا عليه^(٣) الأحكام الخمسة قلنا : إما أن يكون
واجباً ، أو مندوباً ، أو مباحاً ، أو مكروهاً أو محرماً . وليس بواجب إجماعاً ، ولا مندوباً ،
لأن حقيقة المندوب ما طلبه الشرع من غير ذم على تركه ، وهذا لم يأذن فيه الشرع ولا فعله
الصحابه ولا التابعون المتدينون فيها علمت . وهذا جوابي عنه بين يدي الله تعالى إن عنه
سئلت . ولا جائز أن يكون مباحاً لأن الابتداع في الدين ليس مباحاً بإجماع المسلمين ،
فلم يبق إلا أن يكون مكروهاً أو حراماً وحينئذ يكون الكلام فيه في فصلين والتفرقة
بين حالين : أحدهما : أن يعمل رجل من عيّن ماله لأهله وأصحابه وعياله لا يجاوزون
ذلك الاجتماع على أكل الطعام ولا يقتربون شيئاً من الآثام فهذا^(٤) الذي وصفناه بأنه بدعة
مكروهة وشناعة إذ لم يفعله أحد من متقدمي أهل الطاعة الذين هم فقهاء الإسلام وعلماء
الأنام سرج الأزمنة وزين الأمكنة .

والثاني : أن تدخله الجناية وتقوى به العناية حتى يعطى أحدهم الشيء ونفسه تتبعه
وقلبه يؤله ويوجعه لما يجد من ألم الحيف ، وقد قال العلماء رحمهم الله تعالى : أخذ المال
بالحياء كأخذه بالسيف ، لاسيما إن انضاف إلى ذلك شيء من الغناء من البطون الملأى بآلات
الباطل^(٥) من الدفوف والشبّابات واجتماع الرجال مع الشباب المرد والنساء الغانيات^(٦)
إما مختلطات بهن أو مشرفات^(٧) والرقص بالثنئي والانعطاف والاستغراق في اللهو ونسيان
يوم المخاف ، وكذلك النساء إذا اجتمعن على انفرادهن رافعات أصواتهن بالتهنيك والتطريب

(١) ط : لا أعلم . (٢) ط : المتسكون .

(٣) م ت ط : عليها .

(٤) الأصل : وهذا .

(٥) كذا في ط . وفي ص ت م : من الغناء والإطراء بالملأى بآلات الباطل .

(٦) ط : والنساء الغائيات .

(٧) ص ت م : أو مشرفات . وما أثبت من ط .

في الإنشاد والخروج في التلاوة والذكر المشروع والأمر المعتاد ، غافلات عن قوله تعالى :
« إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمُرْصَادِ »^(١) وهذا الذي لا يختلف في تحريمه اثنان ، ولا يستحسنه ذو المروءة
الفتيان ، وإنما يحلو^(٢) ذلك بنفوس مَوْتَى القلوب وغير المستقيمين من الآثام والذنوب ،
وأزبدك أنهم يرونه من العبادات لامن الأمور المنكرات المحرّمات^(٣) . فإننا لله وإنا إليه
راجعون ، بدأ الإسلام غريباً وسيعود كما بدأ ! والله دَرَّ شيخنا القُشَيْرِيُّ رحمه الله تعالى
حيث يقول فيما أجازناه :

قد عُرِفَ المنكر واستنكر الـ مخروف في أيماننا الصُّعْبَةُ
وصار أهلُ العلم في وَفْدَةٍ وصار أهلُ الجهل في رُتْبَةٍ
حادوا عن الحق فما للذي سادوا^(٤) به فيما مضى نسبه
فقلت للأبرارِ أهلِ التَّقَى والذين لما اشتدَّت الكُربَةُ
لا تُنكروا أحوالكم قد أنتَ نَوَيْتكم في زمن القُربَةِ !

ولقد أحسن الإمام أبو عمرو بن العلاء رحمه الله تعالى حيث يقول : لا يزال الناس
بخير ما تعجب من العجب ! .

هذا مع أن الشهر الذي ولد فيه - صلى الله عليه وسلم - وهو ربيع الأول هو بعينه
الشهر الذي توفي فيه ، فليس الفرح بأولى من الحزن فيه . وهذا ما علينا أن نقول ومن
الله تعالى نرجو حسن القبول .

هذا جميع ما أورده الفاكهاني - رحمه الله تعالى - في كتابه المذكور .
وتعقبه الشيخ - رحمه الله تعالى - في فتاويه فقال : أما قوله : لا أعلم لهذا المولد أصلاً
في كتاب ولا سُنَّة فيقال عليه : نفى العلم لا يلزم منه نفى الوجود ، وقد استخرج له
إمام الحفاظ أبو الفضل بن حجر أصلاً من السنة واستخرجتُ أنا له أصلاً ثانياً . قلت :
وتقدم ذكرهما .

وقوله بل هو بدعة أحدثها البطّالون إلى قوله : « ولا العلماء المتدينون » يقال عليه :

(٢) ص ت م : وإنما يحل .

(٤) ط : سادوا به .

(١) سورة الفجر ١٤ .

(٣) ص ت م : المحسوسات .

إنما^(١) أخذته ملك عادل عالم وقصد به التقرب إلى الله تعالى ، وحضر عنده فيه العلماء والصلحاء من غير تكبير منهم . وارتضاه ابن دحية - رحمه الله تعالى - وصنف له من أجله كتابا ، فهؤلاء علماء متدينون رَضُّوه وأَقَرُّوه ولم ينكروه .

وقوله : « ولا مندوباً لأن حقيقة المندوب ما طلبه الشرع » يقال عليه : إن الطلب في المندوب تارة يكون بالنص وتارة يكون بالقياس ، وهذا وإن لم يرد فيه نص ففيه القياس على الأصلين الآتي ذكرهما .

وقوله : « ولا جائز أن يكون مباحاً لأن الابتداع في الدين ليس مباحاً بإجماع المسلمين » كلام غير مستقيم لأن البدعة لم تنحصر في الحرام والمكروه ، بل قد تكون أيضاً مباحة ومندوبة وواجبة . قال النووي - رحمه الله تعالى - في « تهذيب الأسماء واللغات : البدعة في الشرع : هي ما لم يكن في عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهي منقسمة إلى حسنة وقبيحة . وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام - رحمه الله تعالى - في القواعد : البدعة منقسمة إلى واجبة وإلى محرمة ومندوبة ومكروهة ومباحة . قال : والطريق في ذلك أن نعرض البدعة على قواعد الشرع ، فإذا دخلت في قواعد الإيجاب فهي واجبة ، أو في قواعد التحريم فهي محرمة ، أو النذب فمندوبة ، أو المكروه فمكروهة أو المباح فمباحة . وذكر لكل قسم من هذه الخمسة^(٢) أمثلة منها : إحداث الرُّبُط والمدارس وكل إحسان لم يُعْهَد في العصر الأول . ومنها التراويح والكلام في دقائق التصوف وفي الجدال ومنها جمع المحافل للاستدلال في المسائل إن قصد بذلك وجه الله تعالى .

وروى البيهقي بإسناده في « مناقب الشافعي » عن الشافعي - رحمه الله تعالى - ورضي عنه قال : المحدثات من الأمور ضربان : أحدهما ما أحدث مما يخالف كتاباً أو سنة أو أثراً أو إجماعاً فهذا البدعة الضلالة والثاني : ما أحدث من الخير لا خلاف فيه لواحد من هذا . وهذه محدثة غير مذمومة . وقد قال عمر - رضي الله تعالى عنه - في قيام شهر رمضان : نِعِمَّتْ البدعة هذه . يعني أنها محدثة لم تكن وإذا كانت ليس فيها ردُّ لما مضى . هذا آخر كلام الشافعي . فعُرف بذلك منع قول الشيخ تاج الدين : « ولا جائز أن يكون مباحاً » إلى قوله : « وهذا الذي وصفتناه

(١) ص ت م : إنه أحدث .

(٢) ص ت م : من هذه الحملة .

بأنه بدعة مكروهة ، الخ لأن هذا القسم مما أحدث وليس فيه مخالفة لكتاب ولا سنة ولا أثر ولا إجماع . فهي غير مذمومة كما في عبارة الشافعي وهو من الإحسان الذي ، لم يُعهد في العصر الأول : فإن إطعام الطعام الخالي من اقتراف الآثام إحسان ، فهو من البدع المندوبة كما في عبارة ابن عبد السلام .

وقوله : والثاني الخ هو كلام صحيح في نفسه غير أن التحريم فيه إنما جاء من قبل هذر الأشياء المحرمة التي ضُمت إليه ، لا من حيث الاجتماع لإظهار شعائر المولد ، بل لو وقع مثل هذه الأمور في الاجتماع لصلاة الجمعة مثلاً لكانت قبيحة شنيعة ، ولا يازم من ذلك تحريم^(١) أصل الاجتماع لصلاة الجمعة وهو^(٢) واضح . وقد رأينا بعض هذه الأمور تقع في ليال من رمضان عند اجتماع الناس لصلاة التراويح فلا تحرم التراويح لأجل هذه الأمور التي قرنت بها ، كلا بل نقول : أصل الاجتماع لصلاة التراويح سنة وقربة وما ضُم إليها من هذه الأمور قبيح شنيع . وكذلك نقول : أصل الاجتماع لإظهار شعائر المولد مندوب وقربة . وما ضُم إليه من هذه الأمور مذموم ومنوع . وقوله مع « أن الشهر الذي وقع فيه » الخ . جوابه أن يقال : إن ولادته - صلى الله عليه وسلم - أعظم النعم علينا ووفاته أعظم المصائب لنا : والشرعية حثت على إظهار شكر النعم والصبر والسكون^(٣) والكم عند المصائب . وقد أمر الشرع بالعميقة عند الولادة وهي إظهار شكر وفرح بالمولود ولم يأمر عند الموت بذبح ولا غير ، بل نهى عن النباحة وإظهار الجزع ، فدلّت قواعد الشريعة على أنه يحسن في هذا الشهر إظهار الفرح بولادته - صلى الله عليه وسلم - دون إظهار الحزن فيه بوفاته - صلى الله عليه وسلم - وقد قال ابن رجب رحمه الله تعالى - في كتاب « اللطائف » في ذم الرافضة حيث اتخلوا يوم عاشوراء مأتماً لأجل قتل الحسين - رضي الله تعالى عنه - لم يأمر الله تعالى ولا رسوله - صلى الله عليه وسلم - باتخاذ أيام مصائب الأنبياء وموتهم مأتماً فكيف بمن هو دونهم ؟ وقد تكلم الإمام أبو عبد الله بن الحاج - رحمه الله تعالى - في كتابه « المدخل » على عمل المولد فأتشّن الكلام فيه جداً وحاصله : مدح ما كان فيه من إظهار شعار وشكر ،

(١) ط : ولا يلزم من ذلك ذم أصل الاجتماع . وما أثبت من ص

(٢) ت م : والسكون .

(٣) ط : كذا هو واضح .

وذم ما احتوى عليه من محرمات ومنكرات . وأنا أسوق كلامه فصلاً فصلاً . قال : فصل في المولد^(١) : ومن جملة ما أحدثوه من البدع مع اعتقادهم أن ذلك من أكبر العبادات وإظهار الشعائر^(٢) ما يفعلونه في شهر ربيع الأول من المولد وقد احتوى ذلك على بدع ومحرمات جملة . فمن ذلك : استعمال المغاني ومعهم آلات الطرب من الطار المصْرِصِر^(٣) والشبابة وغير ذلك مما جعلوه آلة للسمع ومضوا^(٤) في ذلك على العوائد الذميمة في كونهم يشغلون أكثر الأزمنة التي فضلها الله تعالى وعظمها ببدع ومحدثات ، ولا شك أن السماع في غير هذه الليلة فيه ما فيه . فكيف به إذا انضم إلى فضيلة هذا الشهر العظيم الذي فضله الله تعالى وفضلنا فيه بهذا النبي الكريم الذي من الله علينا فيه بسيد الأولين والآخرين ؛ وكان يجب أن يزداد^(٥) فيه من العبادة والخير شكراً للمولى على ما أولانا به من هذه النعم العظيمة وإن كان النبي - صلى الله عليه وسلم - لم يزد فيه على غيره من الشهور شيئاً من العبادات . وما ذاك إلا برحمته - صلى الله عليه وسلم - لأمة ورققه بهم لأنه - صلى الله عليه وسلم - كان يترك العمل خشية أن يفرض على أمة رحمة منه بهم ، لكن أشار - صلى الله عليه وسلم - إلى فضيلة هذا الشهر العظيم بقوله للسائل الذي سأله عن صوم يوم الاثنين : « ذاك يومٌ ولدْتُ فيه » فتشريف هذا اليوم متضمن تشريف^(٦) هذا الشهر الذي ولد فيه فينبغي أن نحترمه حق الاحترام ونفضله بما فضل الله تعالى به الأشهر الفاضلة وهذا منها ، لقوله - صلى الله عليه وسلم - « أنا سيد ولد آدم ولا فخر ، آدمُ فعن دونه تحت لوائى » وفضيلة الأزمنة والأمكنة بما خصها الله تعالى به من العبادات التي تفعل فيها ، لما قد علم أن الأمكنة والأزمنة لا تشرف لثباتها . وإنما يجعل التشريف بما خصت به من المعاني .

فانظر إلى ما خص الله به هذا الشهر الشريف ويوم الاثنين ، ألا ترى أن صوم هذا اليوم فيه فضلٌ عظيم لأنه - صلى الله عليه وسلم - ولد فيه ؟

فعلى هذا ينبغى إذا دخل هذا الشهر الكريم أن يكرم ويعظم ويحترم الاحترام اللائق

(١) كذا في ط موافقا للمدخل ٢٦١/١ وفي بقية النسخ : في فصل المولد .

(٢) ط : وإظهار الشرائع . (٣) المصمر : الشديد الصوت . والشبابة : آلة موسيقية .

(٤) ت م : ونصوا .

(٥) المدخل : أن يزداد فيه . (٦) ط : لتشريف .

به ، اتباعاً له - صلى الله عليه وسلم - في كونه كان يخص الأوقات الفاضلة بزيادة فعل البر فيها وكثرة الخيرات . ألا ترى إلى قول ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما : « كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أجود الناس بالخير ، وكان أجود ما يكون في رمضان » فنتمثل^(١) تعظيم الأوقات الفاضلة بما أمثله على قدر استطاعتنا .

فإن قال قائل : قد التزم - صلى الله عليه وسلم - في الأوقات الفاضلة ما التزمه في غيره فالجواب : أن ذلك لما غلِم من عادته الكريمة أنه^(٢) يريد التخفيف عن أمته سيما فيما كان يخصه ، ألا ترى إلى أنه - صلى الله عليه وسلم - حرّم المدينة مثل ما حرّم إبراهيم مكة ، ومع ذلك لم يشرع في قتل صيده ولا شجره الجزاء تخفيفاً على أمته ورحمة بهم ، وكان ينظر إلى ما هو من جهته وإن كان فاضلاً في نفسه فيتركه للتخفيف عنهم .

فعلى هذا : تعظيم هذا الشهر الشريف إنما يكون بزيادة الأعمال الزاكيات فيه والصدقات إلى غير ذلك من القربات ، فمن عجز عن ذلك فأقل أحواله أن يجتنب ما يحرم عليه ويكره له تعظيماً لهذا الشهر الشريف ، وإن كان ذلك مطلوباً في غيره إلا أنه في هذا الشهر أكثر احتراماً ، كما يتأكد في شهر رمضان وفي الأشهر الحرم فيترك الحدث في الدين ويجتنب مواضع البدع وما لا ينبغي .

وقد ارتكب بعضهم في هذا الزمان ضدّ هذا المعنى ، و[هو]^(٣) أنه إذا دخل هذا الشهر الشريف تسارعوا فيه إلى اللهو واللعب بالدّف والشبابة وغيرهما .

وباليتهم عملوا المغاني ليس إلا ، بل يزعم بعضهم أنه يتأدّب فيبدأ المولد بقراءة الكتاب العزيز وينظرون إلى من هو أكثر معرفة بالتهوك^(٤) والطرق المهيّجة لطرب النفوس ، وهذا فيه وجوه من الفساد^(٥) .

ثم إنهم لم يقتصروا على ما ذكر ، بل ضمّ بعضهم إلى ذلك الأمر الخطر ، وهو أن يكون المغني شاباً نظيف الصورة حسن الصوت والكسوة والهيئة ، فينشد التغزل ويتكسر في صوته

(١) الأصل : فيمثل . وما أثبت من المدخل لابن الحاج ٢٦٢/١ .

(٢) ص ت م : أن يريد . (٣) من المدخل ٢٦٢/١ .

(٤) في ط : بالتهوك وفي ص ت م : بالهوك . وفي المدخل لابن الحاج ٢٦٣/١ : بالهوك . ولعل ما أثبت

هو الصواب ، لأن التهوك : ركوب الذنوب والخطايا ، أو هو الوقوع في الشيء بغير مبالاة . اللسان ٤٠٠/١٢ .

(٥) فصل ابن الحاج وجوه هذا الفساد في المدخل ٢٦٣/١ .

وحركاته ، فيفتن بعض من معه من الرجال والنساء ، فتقع الفتنة في القريتين ويثور من الفساد ما لا يحصى .

وقد يؤول ذلك في الغالب إلى إفساد^(١) حال الزوج وحال الزوجة ويحصل الفراق^(٢) والنكد العاجل ويتشتت أمرهم بعد جمعهم وهذه المفسد مركبة على فعل المولد إذا عمل بالسماع . فإن خلا منه وعمل طعاماً فقط ونوى به المولد ودعا إليه الإخوان وسلم من كل ما تقدم ذكره فهو بدعة بنفس نيته فقط لأن ذلك زيادة في الدين ، وليس من عمل السلف الماضين ، واتباع السلف أولى ولم ينقل عن أحد منهم أنه نوى المولد ونحن تبع فيسعدنا ما يسعهم^(٣) . انتهى .

وحاصل^(٤) ما ذكره : أنه لم يذم المولد بل ذم ما يحتوى عليه من المحرمات والمنكرات ، وأول كلامه صريح في أنه ينبغي أن يخص هذا الشهر بزيادة فعل البر وكثرة الخيرات والصدقات وغير ذلك من وجوه القربات ، وهذا هو عمل المولد الذي استحسناه ، فإنه ليس فيه شيء سوى قراءة القرآن وإطعام الطعام وذلك خير وبر وقربة .

وأما قوله آخراً : إنه بدعة : فإما أن يكون مناقضاً لما تقدم ، أو أنه يحمل على أنه بدعة حسنة ، كما تقدم تقريره في صدر الباب ، أو يحمل على أن فعل ذلك خير والبدعة منه نية المولد كما أشار إليه بقوله : « فهو بدعة بنفس نيته فقط ، ولم ينقل عن أحد منهم أنه نوى المولد » فظاهر هذا الكلام أنه كره أن ينوى به المولد فقط ولم يكره عمل الطعام ودعاء الإخوان إليه . وهذا إذا حقق النظر لا يجتمع مع أول كلامه لأنه حث فيه على زيادة فعل البر وما ذكر معه على وجه الشكر لله تعالى إذ أوجد في هذا الشهر الشريف سيد المرسلين - صلى الله عليه وسلم - وهذا هو معنى نية المولد . فكيف يذم هذا القدر مع الحث عليه أولاً ؟!

وأما مجرد فعل البر وما ذكر معه من غير نية أصلاً فإنه لا يكاد يتصور ، ولو تصور لم يكن عبادة ولا ثواب فيه ، إذ لا عمل^(٥) إلا بنية ، ولا نية هنا إلا الشكر لله تعالى على

(١) ط : إلى فساد .

(٢) ص ت م : ويحصل الفاقة .

(٣) ط : ما يسعهم .

(٤) ط : وحاصله : أنه لم يذم .

(٥) ص ت م : إذ لا يعمل ..

ولادة هذا النبي الكريم - صلى الله عليه وسلم - في هذا الشهر الشريف . وهذا معنى نية المولد فهي نية مُستَحَسنة بلا شك . فتأمل .

ثم قال ابن الحاج : ومنهم من يفعل المولد لا لمجرد التعظيم ، ولكن له فضة عند الناس متفرقة كان قد أعطاها في بعض الأفراح أو المواسم ويريد أن يستردّها ويستحي أن يطلبها بذلك ، فيعمل المولد حتى يكون سبباً لأخذ ما اجتمع له عند الناس وهذا فيه وجوه من المفسد : أنه يتصف بصفة النفاق ، وهو أن يُظهر خلاف ما يُبطن ، وظاهر حاله أنه عمل المولد يبتغي به الدار الآخرة ، وباطنه أنه يجمع فيه فضة . ومنهم من يعمل المولد لأجل جمع الدراهم أو طلب ثناء الناس عليه ومساعدتهم له ، وهذا أيضاً فيه من المفسد ما^(١) لا يخفى . انتهى .

وهذا أيضاً من نمط ما تقدم ذكره ، وهو أن اللم فيه إنما حصل من عدم النية الصالحة ، لا من أصل عمل المولد . انتهى ما أوردته من كلام الشيخ رحمه الله تعالى .

(١) ص ٢ : كما لا يخفى .

جَمَاعَ أَبْوَابِ رِضَايِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَزَادَهُ شَرَفًا وَفَضْلًا

الباب الأول

في مراضعه صلى الله عليه وسلم

جملة من قيل إنهن أرضعنه صلى الله عليه وسلم عشر نسوة .
الأولى : أمه صلى الله عليه وسلم أرضعته سبعة أيام . ذكر ذلك جماعة منهم صاحب
المورد والغرر .

الثانية : ثويبة بضم الثاء المثناة وفتح الواو وسكون السين المهملة ثم راء مضمومة وآخره حاء
أرضعته بلبن ابنها مسروح بفتح الميم وسكون السين المهملة ثم راء مضمومة وآخره حاء
مهملة . قال ابن مندة : اختلف في إسلامها وقال أبو نعيم لا نعلم^(١) . أحداً ذكر إسلامها
إلا ابن مندة . قال الحافظ : وفي باب من أرضع النبي صلى الله عليه وسلم من طبقات ابن
سعد ما يدل على أنها لم تُسلم ، ولكنه لا يدفع نقل ابن مندة به . انتهى .

وقال ابن الجوزي رحمه الله تعالى : لا نعلم أنها أسلمت . وقال الحافظ : لم أقف في
شيء من الطرق على إسلام ابنها مسروح وهو محتمل . انتهى .
فأرضعته صلى الله عليه وسلم أياماً حتى قَلِعَتْ حَلِيمَةً ، وكانت ثويبة أرضعت قبله
حمزة وبعده أبا سلمة بن عبد الأسد ، وكانت مولاة أبي لهب .

روى عبد الرزاق والإسماعيلي والبخاري في كتاب النكاح في باب « وأمهاتكم اللاتي
أرضعنكم » عن عروة : ثويبة مولاة أبي لهب ، كان أبو لهب أعتقها فأرضعت النبي صلى
الله عليه وسلم ، فلما مات أبو لهب أريه بعض أهله بشرح جيبه فقال له : ماذا لقيت ؟ قال
أبو لهب : لم ألق بعدكم . زاد عبد الرزاق : راحة . ولفظ الإسماعيلي : لم ألق بعد رخاء
وحذف المفعول في جميع روايات البخاري . « غير أنني سقيت في هذه » زاد عبد الرزاق -
وأشار إلى النقرة التي تحت إبهامه بعنق ثويبة^(٢)

(١) مرت م : لا أعلم .

(٢) صحيح البخاري ٢٠٢/٢ (ط الأبيرية) ، وطبقات ابن سعد ١/٦٧ (القسم الأول) .

وذكر السهيلي وغيره أن الرائي له أخوه العباس ، وكان ذلك بعد سنة من وفاة أبي هب بعد وقعة بدر : أن أباه هب قال للعباس ؛ إنه ليُخَفَّفَ عليَّ في يوم الاثنين . قالوا : لأنه لما بشرته ثُوَيْبَةُ بِمِلَادِ ابْنِ أَخِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْتَقَهَا مِنْ سَاعَتِهِ ، فَجُوزَى بِذَلِكَ لَذَلِكَ .

قال في الغُرر : واختلفوا متى أَعْتَقَهَا . فقيل : أَعْتَقَهَا حِينَ بَشَّرْتَهُ بِوِلَادَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وهو الصحيح . وقيل إن خديجة سألت أبا هب في أن تبتاعها منه لتعتقها^(١) فلم يفعل . فلما هاجر رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى المدينة أَعْتَقَهَا أَبُو هب . وهو ضعيف انتهى .

وقال الحافظ : واستدل بهذا على أن الكافر قد ينفعه العمل الصالح في الآخرة ، وهو مردود بظاهر قوله تعالى : « وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا^(٢) » لا سيما والخبر مرسل أرسله عروة ولم يذكر من حدِّثه به . وعلى تقدير أن يكون موصولا فلا يحتج به . إذ هو رؤيا منام لا يثبت به حكم شرعي ، لكن يحتمل أن يكون ما يتعلق بالنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مخصوصا من ذلك ، بدليل التخفيف عن أبي طالب المروي في الصحيح .

قلت : وعلى هذا الاحتمال جرى جمع . كما ما سبق ، نُقِلَ ذَلِكَ عَنْهُمْ . قال البيهقي : ما ورد من بُطْلَانِ الْخَيْرِ لِلْكَفَّارِ فَمَعْنَاهُ أَنَّهُمْ لَا يَكُونُ لَهُمُ التَّخَلُّصُ مِنَ النَّارِ وَلَا دُخُولُ الْجَنَّةِ ، وَيَجُوزُ أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الَّذِي يَسْتَوْجِبُونَهُ عَلَى مَا أَرْتَكِبُوهُ مِنَ الْجَرَائِمِ سِوَى الْكُفْرِ . بما عملوه من الخيرات .

وأما عِيَاضُ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ : انْعَقِدَ الْإِجْمَاعُ عَلَى أَنَّ الْكَفَّارَ لَا تَنْفَعُهُمْ أَعْمَالُهُمْ وَلَا يُثَابُونَ عَلَيْهَا بِنَعِيمٍ وَلَا تَخْفِيفٍ مِنْ عَذَابٍ ، وَإِنْ كَانَ بَعْضُهُمْ أَشَدَّ عَذَابًا مِنْ بَعْضٍ ، قَالَ الْحَافِظُ : وَهَذَا لَا يَرُدُّ الْإِحْتِمَالَ الَّذِي ذَكَرَهُ الْبَيْهَقِيُّ ، فَإِنْ جُمِعَ مَا وَرَدَ مِنْ ذَلِكَ فَمَا يَتَعَلَقُ بِذَنْبِ الْكُفْرِ ، وَأَمَّا ذَنْبُ غَيْرِ الْكُفْرِ فَمَا الْمَانِعُ مِنْ تَخْفِيفِهِ .

وقال القرطبي رحمه الله تعالى : هذا التخفيف خاص بهذا أو بمن ورد النص فيه .

(١) ص ت م : في أن يبتاعها منه ليعتقها ، محرقة .

(٢) سورة الفرقان ٢٣ .

وقال ابن المنير رحمه الله تعالى في الخامسة^(١) : هما قضيتان^(٢) : إحداهما محال ، وهي اعتبار طاعة الكافر مع كفره ، لأن شرط الطاعة أن تقع بقصد صحيح ، وهذا منقود من الكافر . الثانية : إثبات ثواب على بعض الأعمال تفضيلاً من الله تعالى وهذا لا يُحيله العقل ، فإذا تقرر ذلك لم يكن عتق أبي لبّ لثوينة قربة معتبرة ، ويجوز أن يتفضل الله تعالى عليه بما شاء كما تفضل على أبي طالب ، والمتبع في ذلك التوقيف نفياً وإثباتاً .

وقال الحافظ : وتنتمى هذا أن يقع التفضل^(٣) المذكور إكراماً لمن وقع من الكافر البرّ له ونحو ذلك .

حِبة : بحاء مهملة مكسورة فمثناة تحتية ساكنة وفي لفظ عند السهيلي بالخاء المعجمة المفتوحة .

عَتَاقِي : بفتح العين المهملة : أحد مَصادر عتق العبد الذي هو فعل لازم وإنما عبر في هذا الحديث بالعتاقة دون الإعتاق وإن كان المناسب الإعتاق لأنها أثره : فلذلك أضافها إلى نفسه بقوله : عتاقتي . قاله الترمذي في شرح العمدة .

النُقْرة : قال ابن بطل رحمه الله تعالى : يعني أن الله سقاه ما في مقدار نقرة إبهامه لأجل عتق ثوينة . كما ذكر في حديث أبي طالب أنه في ضَحَضَاح من نار لا في النار ، بسبب حفظه لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، بخلاف أبي لبّ فإنه كان يؤذيه فكان نصيبه من الرفق والرحمة دون أبي طالب . قال غيره : أراد بالنقرة التي بين إبهامه وسبابته إذا مد إبهامه فصار بينهما نقرة^(٤) يُسقى من الماء بقدر ما يسع تلك النقرة نقل ذلك في غريبَي الهروى^(٥) .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وخديجة يُكرمان ثوينة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث إليها من المدينة بكسوة وصيلة حتى ماتت بعد فتح خيبر ، فسأل عن ابنها مسروح فقيل قد مات فسأل عن قرابتها فقيل لم يبق منهم أحد .

(١) كذا بالأصول ، ولعله يريد الخامسة من أمهاته من الرضاع .

(٢) ص ت م : هما قضيتان ..

(٣) ص ت م : أن يقع التفضل . . . (٤) ص ت م : فصارت بينهما قوة ، محرقة .

(٥) يريد كتاب « الغريبين » الهروى في غريب القرآن والحديث .

الثالثة: امرأة من بني سعد غير حليلة. روى ابن سعد عن ابن أبي مليكة رحمه الله تعالى أن حمزة كان مسترضعاً له عند قوم من بني سعد بن بكر ، وكانت أم حمزة قد أرضعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عند أمه حليمة^(١).

* * *

الرابعة : خولة بنت المنذر بن زيد بن لبيد بن خدّاش بن عامر بن عدى بن النجار ، أم بُردة الأنصارية ؛ ذكر^(٢) الإمام أبو الحسن إبراهيم بن يحيى بن إبراهيم المعروف بابن الأمين أنها أرضعت النبي صلى الله عليه وسلم وقال : ذكرها العدوي وتابعه في العيون والمورد ، وهو وهم إنما^(٣) أرضعت ولده صلى الله عليه وسلم إبراهيم . كما ذكر ابن سعد وأبو عمر وغيرهما وعليه جرى الحافظ في الإصابة كما رأيت بخطه . ونصه بعد أن ساق نسبها : مرضعة ابن النبي صلى الله عليه وسلم^(٤) . وهذا هو الصواب . خلافاً لما في بعض النسخ السقيمة من إسقاط ابن ولم أر من نبّه على ذلك ثم بعد^(٥) مدة رأيت القاضي عز الدين ابن القاضي بدر الدين بن جماعة رحمهما الله تعالى ذكر في سيرته المختصرة أن ابن الأمين وهم في ذكرها في الرضاع وأن بعض العصريين حكوا ذلك عنه من غير تعقب . انتهى فسررت بذلك وحمدت الله تعالى .

* * *

الخامسة^(٦) : أم أيمن بركة ذكرها القرطبي . والمشهور أنها من الحواضين لا من المراضع . السادسة والسابعة والثامنة . قال أبو عمر رحمه الله تعالى : أنه صلى الله عليه وسلم مرّ به على نسوة ثلاثة من بني سليم فأخرجن ثديهن فوضعنها في فيه فدرّت عليه . ورضع منهن . التاسعة : أم قزوة ذكرها المستغفري . ثم روى عن ابن إسحاق عن أم فروة ظئر النبي صلى الله عليه وسلم قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا أوتيت إلى فراشك فاقرأ : (قل يا أيها الكافرون) فإنها براءة من الشرك » قال أبو موسى المديني رحمه الله

(١) طبقات ابن سعد ٦٨/١ القسم الأول .

(٢) ط : روى .

(٣) ص ت م : وإنما إنما .

(٤) الإصابة ٧٢/٨ ، ونصه : مرضعة إبراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم أم بردة مشهورة بكنيتها .

(٥) ط : والخامسة .

(٦) ص : ثم بعيد .

تعالى : اختلف في راوى هذا الحديث . فقيل فروة . وقيل أبو فروة وقيل أم فروة وهذا أغرب الأقوال .

قال الحافظ في الإصابة : بل هو غلط محض وإنما هو أبو فروة وكان بعض رواة لما رأى عن أبي فروة ظئر النبي صلى الله عليه وسلم ظنه خطأ والصواب أم فروة فرواه على ما ظن فأخطأ هو واسم الظئر لا يختص بالمرأة المرضعة بل يُطلق على زوجها أيضا . وقد أخرجه أصحاب السنن الثلاثة من طرق عن ابن إسحاق عن فروة بن نوفل عن أبيه . وهكذا أخرجه أبو داود والنسائي من رواية إسرائيل كلاهما عن أبي إسحاق مجردا وفيه على أبي^(١) إسحاق اختلاف . وهذا هو المعتمد^(٢) . انتهى .

العاشرة : حليلة بنت أبي ذؤيب بن ذال معجمة ، ابن عبد الله بن سِجْنَةَ بسين مهملة مكسورة فجمع ساكنة فنون مفتوحة . ابن رزّام براء مكسورة ثم زاي ، ابن ناصرة بن قُصَيَّة بالفاء تصغير فصاة وهي النواة من التمر ، ابن سعد بن بكر بن هوازن . كذا قاله^(٣) ابن إسحاق . وقال ابن الكلبي : اسم أبي ذؤيب الحارث بن عبد الله بن سِجْنَةَ . قال البلاذري : وهو الثبت . قال النووي رحمه الله تعالى : كنية حليلة أم كبشة اسم أبيه الذي أرضعه الحارث ابن عبد العزى .

(١) ص ، ت ، م : على ابن إسحاق .

(٢) ط : قال .

(٣) انظر الإصابة ٢٠٨/٥ ، ١٦٨/٨ .

الباب الثاني

في إخوته^(١) صلى الله عليه وسلم من الرضاعة

عنه حمزة أسد الله وسيد الشهداء رضي الله تعالى عنه ، روى سعيد بن منصور وابن سعد والشيخان عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ، قال : قال علي بن أبي طالب للنبي صلى الله عليه وسلم : ألا تتزوج ابنة حمزة فإنها من أحسن فتاة في قريش ؟ قال : إنها ابنة أخي من الرضاعة^(٢) انتهى .

وحمزة رضي الله تعالى عنه رضيع رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة حليلة . ومن جهة السعدية السابقة .

أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم من السابقين الأولين إلى الإسلام .

روى الشيخان عن زينب بنت أم سلمة عن أم حبيبة ، بنت أبي سفيان رضي الله تعالى عنهما قالت : قلت يا رسول الله : ألا تنكح^(٣) أختي بنت أبي سفيان . ولمسلم عزة بنت أبي سفيان ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أتجيبن ذلك ؟ قالت^(٤) : نعم لست لك . بمخلية وأحب من شاركني^(٥) في خير أختي . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : فإن ذلك لا يحل لي . قالت : فإننا نحدث أنك تريد أن تنكح بنت أبي سلمة . وفي رواية : دوة بنت أبي سلمة . قال : بنت أبي سلمة ؟ قلت : نعم . قال : إنها لو لم تكن ربيبي في حجري ما حلت لي إنها لابنة أخي من الرضاعة أرضعتني وأبا سلمة ثويبة^(٦) . وذكر الحديث .

(١) ص ت م : في أخواته .

(٢) صحيح البخاري ٢٠٢/٣ كتاب النكاح باب « وأمهاتكم اللائي أرضعنكم » ، وطبقات ابن سعد ٦٨/١ (القسم الأول)

ومصحيح مسلم كتاب الرضاع حديث رقم ١١ ، ١٢ ، ١٣ ، ١٤ .

(٣) ط : أنكح أختي . (٤) ط : قلت ..

(٥) ص ت م : من يشاركني .

(٦) صحيح البخاري ٢٠٢/٣ كتاب النكاح باب « وأمهاتكم اللائي أرضعنكم » .

مَخْلِيَةٌ بضم الميم وسكون النخاء المعجمة وكسر اللام وبالتحتية المشناة أى لم أبجدك خاليت
من الزوجات غيرى وقل ابن الجوزى : المعنى بمنفردة للخلوة بك

نُحْدِثُ بضم النون وفتح الحاء والدال المهملتين .

حَجَرِي بفتح الحاء وكسرها .

عَزَّةٌ بفتح المهملة بعدها زاي .

دُرَّةٌ : بضم المهملة .

مَسْرُوحٌ : تقدم الكلام عليه .

عبد الله بن جحش رضى الله تعالى عنه . قاله السهيلي رحمه^(١) الله تعالى . وتعقبه
في الزهر بأن الذى ذكره أهل التاريخ وأهل الصحيح لا أعلم بينهم اختلافاً أن الراضع
مع حمزة أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد لا ذِكر لابن جحش عندهم . قلت : هذا هو
الصواب . وما ذكره السهيلي سبق قلم ؟ فإن أبا سلمة ذكر النبي صلى الله عليه وسلم أنه
رضع هو وإياه من ثؤيبه كما فى صحيح البخارى ولم يذكر ذلك السهيلي ، وذكر ابن
جحش .

عبد الله بن الحارث بن عبد العزى ابن حليلة وهو الذى ثبت مع النبي صلى الله عليه
وسلم ، ووقع للبيهقى من طريق العلانى أن اسمه ضَمْرَةٌ . فالله تعالى أعلم .
حفص بن الحارث : ذكره الحافظ فى الإصابة^(٢) .

أمية بنت الحارث ذكرها أبو سعد النيسابورى فى الشرف وأقره الحافظ .

خِدَامَةٌ بخاء مكسورة وذال معجمتين . ويقال بجيم مضمومة ودال مهملة ، ويقال
خِلَافَةٌ بخاء مهملة مضمومة وذال معجمة وفاء ، قال الخُشْنِي : وهو الصواب وهى : الشِّمَاءُ
بفتح المعجمة وسكون المشناة التحتية . وكانت تحضن رسول الله صلى الله عليه وسلم مع
أمها إذ كان عندهم . قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى فى رواية يونس بن بكير وغيره :

(١) الروض ١٠٨/١ .

(٢) الإصابة ٢٥/٢ ولم يقل : ابن الحارث وإنما قال : حفص بن حليلة السعدية التى أرضعت النبي صلى الله عليه
وسلم ، أخو النبي صلى الله عليه وسلم من الرضاعة .

إن حذافة. وهي الشِّمَاء غَلَبَ عليها ذلك ، وذكر أن الشِّمَاء كانت تحفَن رسولَ الله صلى الله عليه وسلم مع أمها . وروى ابن إسحاق عن أبي وَجْزَةَ السَّغْدِي أن الشِّمَاء لما انتهت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : يا رسول الله إني لأختك من الرضاعة . قال : وما علامة ذلك ؟ قالت : عضة عضفتنيها في ظهري وأنا متوركتك . فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم العلامة فبسط لها رداءه ثم قال : ها هنا فأجلسها عليه وخيرها فقال : « إن أحببت فأقيمى عندي مُحِبَّة مَكْرَمَة وإن أحببت أن أمتعك^(١) فترجعي^(٢) إلى قومك فعلتُ » . فقالت : بل تمتعني وترتني إلى قومي . فمتعها وردَّها إلى قومها . فزعم بنو سعد ابن بكر أنه صلى الله عليه وسلم أعطاهم غلاما يقال له مكحول وجارية فزوجوا الغلام الجارية^(٣) فلم يزل من نسلهما بقية^(٤) .

أبو وَجْزَةَ بفتح الواو وسكون الجيم بعدما زاي اسمه يزيد بن عبيد . وذكر أبو عمر رحمه الله تعالى نحوه . وزاد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطاهم وشيا أي ثوبا^(٥) موشى وثلاثة أعبد وجارية . ونقل في الزهر والإصابة أن محمد بن المعلى قال في كتاب الترقيص : إن الشِّمَاء كانت ترقص رسول^(٦) الله صلى الله عليه وسلم وتقول :

يا ربنا أبقِ أخِي محمدا	حتى أراه يافعا وأمردا
واكبت أعاديهِ معا والحنندا	وأعطه عزًا يسدوم أبدا

زاد في الزهر في النقل عنه :
هذا أخ لي لم تلده أُمِّي
فديته من مخبول معي
وايس من نسل أبي وعمي
فأنميه اللهم فيما تُنمي

وتقول أيضا رضى الله تعالى عنها :
محمد خير البشر
من حج منهم أو اعتمر
من مضى ومن غبر
أحسن من وجبه القمر
من كل أنثى وذكر
جنبي الله الغيبر
فيه وأوضح لي الأثر

(١) ص : وإن أحببت أمتعك .
(٢) كذا في ط موافقا لابن هشام ، وفي ص ت م : فزوجوا الغلام والجارية . (٤) سيرة ابن هشام ١٠٤/٢ .
(٥) ط : أعطاهم وشاء وثلاثة أعبد .
(٦) ط : ترقص النبي صلى الله عليه وسلم .

الباب الثالث

في إسلام^(١) السيدة حليلة وزوجها رضى الله تعالى عنهما

قال الحافظ عماد الدين بن كثير رحمه الله تعالى : الظاهر أن حليلة لم تُترك البعثة .

قال الحافظ في شرح الدرر : وهو غير مسلم ، فقد روى أبو يعلى والطبراني وابن حبان ، عن عبد الله بن جعفر رضى الله تعالى عنهما قال : حدثتني حليلة . وعبد الله إنما ولد بعد البعثة بمدة ، بل لم يتهاى له السماع من حليلة إلا بعد الهجرة بسبع سنين أو أكثر ، لأنه قديم من الحبشة مع أبيه وهو صغير ليلة الغزوة في خيبر سنة سبع ، وحليلة إنما قدمت في هذه المدة^(٢) أو بعدها بسنة في الجفرانة .

ومُستند ابن كثير الاختلاف على ابن إسحاق في حديث حدثه عبد الله ، فمنهم من قال : عن عبد الله بن جعفر ، عن حليلة . ومنهم من قال : عن عبد الله بن جعفر حدثتني حليلة .

قلت : ليس هذا مستنده إنما مستنده قول من قال : عن عبد الله بن جعفر حدثت عن حليلة . والله تعالى أعلم .

قال الحافظ : فرأى ابن كثير أن هذه علة تمنع من الجزم بإدراك عبد الله بن جعفر لها ، وليست هذه^(٣) في التحقيق علة ، فإن الشواهد التي تدل على إدراك عبد الله بن جعفر لها كثيرة وأسانيدها جيدة .

وروى ابن سعد بسند رجاله رجال الصحيح ، عن محمد بن المنكدر - مرسل - قال :

(٢) كذا في ط وفي ص ت م : في هذه الغزوة .

(١) ط : في إيمان .

(٣) ص ت م : وليس هذا .

استأذنت امرأة على النبي صلى الله عليه وسلم . قد كانت تُرضعه فلما دخلت عليه قال :
أى أمي ! وعود إلى رداءه فبسطه لها فقعدت عليه^(١) انتهى .

قلت : ويجاب عن رواية : « حدثت عن حليمة » أنه سمع منها بعض القصة وبعضها
عن سمع منها^(٢) أو أنه سمع ممن^(٣) روى عنها . ثم سمع منها . والله تعالى أعلم .

وقد ألف الحافظ مغلطاي رحمه الله تعالى جزءا في إيمانها وهذه خلاصته مع زيادة :

روى البخارى في الأدب وأبو داود والطبراني وابن جبان في صحيحه عن أبي الطفيل
رضي الله تعالى عنه قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم لحما بالجحرانة - وأنا
يومئذ غلام . أحمل عظم الجزور . إذ أقبلت امرأة حتى دنت إلى رسول الله^(٤) صلى الله عليه
وسلم فبسط لها رداءه فجلست عليه فقلت : من هذه ؟ قالوا هذه أمه صلى الله عليه وسلم
التي أرضعته .

وقول الذهبي : يجوز أن تكون هذه ثويبة مردود بما ثبت أنها توفيت سنة سبع من

الهجرة

ثم ذكر الحافظ مغلطاي حديث الرضاع ثم قال : فإن قيل : ما وجه الاستدلال من
هذين الحديثين ؟ قلنا : من وجوه : الأول : دفع شبهة من زعم أن القادمة في حنين أخته
صلى الله عليه وسلم لأنه يُستبعد أن تكون عُمُرَت إلى ذلك الحين تخرصا من غير يقين ،
لأن رواية هذين الصحابييين عنها مشافهة مع صغرهما يقرب ذلك الاستبعاد .

قلت : قال الحافظ بعد أن أورد عدة آثار في مجيء أمه صلى الله عليه وسلم من الرضاعة
إليه ثم قال : ففي^(٥) تعدد الطرق ما يقتضى أن لها أصلا أصيلا ، وفي اتفاق الطرق على
أنها أمه ردُّ على^(٦) من زعم أن التي قُبِعت عليه أخته ، وزاعم ذلك هو الحافظ الدمياطي
رحمه الله تعالى والله تعالى أعلم .

وقد ذكرها في الصحابة جماعة . قال أبو بكر أحمد بن أبي خيثمة في تاريخه :

(١) طبقات ابن سعد ٧١/١ (القسم الأول) .

(٢) ط : عن سمع منه .

(٣) ط : إلى النبي .

(٤) ص ت م : ورد .

(٥) ص ت م : عن .

(٥) ص ت م : في تعدد .

ذكر ما انتهى إلينا من سند^(١) النساء اللاتي روين عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال :
باب الحاء : حليلة بنت أبي ذؤيب وقال الحافظ أبو محمد المنذري في مختصر سنن أبي
داود : حليلة أمه صلى الله عليه وسلم أسلمت وجاءت إليه وروت عنه عليه الصلاة والسلام .

١ قال^(٢) الحافظ أبو الفرج بن الجوزي رحمه الله تعالى في الحداثق : قدمت حليلة
ابنة الحارث على النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما تزوج خديجة فشكت إليه جذب البلاد
فكلم خديجة فأعطتها أربعين شاة وبغيرا ، ثم قدمت عليه بعد النبوة فأسلمت وبايعت
وأسلم زوجها الحارث .

وقال القاضي أبو الفضل عياض رحمه الله تعالى : لما وردت حليلة السعدية على رسول
الله صلى الله عليه وسلم بسط لها رداءه وقضى حاجتها فلما توفي قدمت على أبي بكر فصنع
لها مثل ذلك^(٣) .

قلت : هذا كلام القاضي في الشفاء وروى ابن سعد عن عمر بن سعد مرسلا قال :
جاءت طائر النبي صلى الله عليه وسلم فبسط لها رداءه وقضى حاجتها ثم جاءت أبا بكر
ففعل ذلك ، ثم جاءت عمر ففعل ذلك^(٤) والله تعالى أعلم .

الوجه الثاني : أن لفظ الأم لا ينطلق عرفا ولغة إلا على الأم الحقيقية ، ولم نر من يسمى
الأخت أمًا ، على أنه قد جاء ما يدفع هذا لو قيل به .

وروى أبو داود بسند صحيح عن عمرو بن السائب رحمه الله تعالى أنه بلغه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان جالسا يوما فأقبل أبوه من الرضاعة فوضع له بعض ثوبه فقعد
عليه ، ثم أقبلت أمه فوضع لها شق ثوبه من جانبه الآخر فجلست إليه ، ثم أقبل أخوه
من الرضاعة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأجلسه بين يديه^(٥) .

وذكر أبو عمر عن زيد بن أسلم رحمه الله تعالى عن عطاء بن يسار قال : جاءت حليلة

(١) ط : من مستند . (٢) ط : وقال .

(٣) الذي في الشفاء للقاضي عياض ص ١٠٠ ط استامبول : « وقال أبو الطفيل : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا
غلام إذ أقبلت امرأة حتى دنت منه فبسط لها رداءه فجلست عليه فقلت : من هذه ؟ قالوا : أمه التي أرضعته » .

(٤) طبقات ابن سعد ٧١/١ (القسم الأول) .

(٥) سنن أبي داود كتاب الأذى ، والشفاء ص ١٠٠ « باب في بر الوالدين » ٢٣٥/٢ (ط التازي) .

ابنة عبد الله أم النبي صلى الله عليه وسلم ، فقام لها النبي صلى الله عليه وسلم ، وبسط لها رداءه فجلست عليه^(١) . وهو مرسل جيد الإسناد .

الوجه الثالث : ليس لقائل أن يقول : سلّمنا أن القادمة أمه صلى الله عليه وسلم ، فما الدليل على إسلامها حينئذ ؟ ولعل^(٢) الدليل من قول من قال أسلمت وبابعت . وقول من قال : روت عن النبي صلى الله عليه وسلم . وروى عنها .

قال الحافظ مغلطاي رحمه الله تعالى : ورأيت ليلة الأحد ثاني وعشرين شهر ربيع الآخر سنة ثمان وثلاثين وثمانمائة في المنام عيسى ابن مريم عليهما الصلاة والسلام وسألته عنها فقال مجيبا : رضى الله تعالى عنها . ثم قال الحافظ مغلطاي : أنشدنا الإمام العالم العلامة أبو الحسن علي بن جابر الهاشمي رحمه الله تعالى لنفسه :

أما حليلة مريض المختار فيه غدت^(٣) تزهي على الأخيار
في جنة الفردوس دار مقامها أكرم بها يا صاحبي من دار
قال الحافظ مغلطاي رحمه الله تعالى ورضي عنه : ومما قلته فيها من الأبيات^(٤) رضى الله تعالى ونفعنا بها :

أضحت حليلة تزدهي بمفاخر ما نالها في عصرها إثنان^(٥)
منها الكفالة والرضاع وصحبة والغاية القصوى رضا الرحمن
وأما زوج حليلة أبو عبد الله الحارث فلم يذكره كثير من ألف في الصحابة . وذكره ابن إسحاق في رواية يونس بن بكير فقال : حدثني والدي إسحاق بن يسار عن رجال من بني سعد بن بكر قالوا : قديم الحارث بن عبد العزى أبو رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرضاعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فقالت له قريش ، حين نزل عليه : ألا تسمع يا حارث^(٦) ما يقول ابنك هذا ؟ قال ما يقول : قالوا يزعم أن الناس يبعثون بعد الموت وأن لله دارا من نار يعذب فيها من عصاه ودارا يكرم فيها من أطاعه ، شئت

(١) الاستيعاب ص ١٨١٣ . (تحقيق الأستاذ البجاوي) ونصه : فقام إليها .

(٢) كذا في ص ت م ، وفي ط : لما أسلفناه من قول من قال .

(٣) ط ت م : غدا ، والتصويب من ص . (٤) ط : من أبيات .

(٥) ص ت م : إنسان ، وما أثبت من ط . (٦) ط : يا حار .

أمرنا وفرق جماعتنا . فأتاه فقال : أى بُنى مالك ولقومك يُشأنونك ويزعمون أنك تقول
إن الناس يُبعثون بعد الموت ثم يصيرون إلى جنةٍ ونارٍ . فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : أنا أزعم ذلك ، ولو قد كان ذلك اليوم يا أبت لقد أخذتُ بيدك حتى أعرفك
حديثك اليوم . فأسلم الحارثُ بعدَ ذلك فحَسُنَ إسلامه وكان يقول حين أسلم : لو قد
أخذ ابني بيدي فعرفني ما قال لم يرسلني إن شاء الله تعالى حتى يُدخلني الجنة
قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى : وبلغني أن الحارث إنما أسلم بعد وفاة النبي صلى
الله عليه وسلم .

الباب الرابع

في سياق قصة الرضاع وما وقع فيها من الآيات .

روى ابن إسحاق وابن راهوية وأبو يعلى والطبراني وابن حبان عن عبد الله بن جعفر رضي الله تعالى عنهما قال : حدثتني حليلة ، والبيهقي وابن عساكر عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ، وفي سنده من تكلم فيه لكن لأكثره شاهد قوي والبيهقي عن الزهري وأبو يعلى وأبو نعيم عن شداد ابن أوس مرفوعا مختصرا ، والإمام أحمد والدارمي عن عتبة ابن عبد الله^(١) مرفوعا مختصرا ، وأبو نعيم عن بُرَيْدَة ، وابن سعد وأبو نعيم وابن عساكر عن يحيى بن يزيد السعدي وابن سعد عن زيد بن أسلم - رضي الله تعالى عنهم - أن حليلة قالت : قَدِمْتُ عَلَى أَتَانٍ لِي قَمَرَاءٌ قَدْ أَزَمْتُ بِالرَّكَبِ حَتَّى شَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ ضَعْفًا وَعَجْفًا وَمَعِيَ صَبِيٌّ لَنَا وَشَارِفٌ لَنَا وَاللَّهُ مَا تَبَيَّضُ بِقَطْرَةٍ ، وَمَانَنَامُ لَيْلِنَا أَجْمَعُ ، [من^(٢)] صَبِينَا ذَلِكَ^(٣) لَا يَجِدُ فِي شَارِفِنَا مَا يَكْفِيهِ وَلَا فِي ثَدْيِي مَا يُغْنِيهِ^(٤) فَقَدِمْنَا مَكَةَ .

وذكر العوفي رحمه الله تعالى أن عبد المطلب سمع وقت دخول حليلة مكة هاتفا يقول :

إِنَّ ابْنَ آمَنَةَ الْأَمِينِ مُحَمَّدًا	خير الأنام وخيرة الأخيار
مَا إِنْ لَهُ غَيْرِ الْحَلِيلَةِ مُرْضِعٌ	نِعْمَ الْأَمِينَةُ هِيَ عَلَى الْأَبْرَارِ
مَأْمُونَةٌ مِنْ كُلِّ عَيْبٍ فَاحِشٍ	ونقية الأثواب والأزوار
لَا تُسَلِّمَنَّهُ إِلَى سِوَاهَا لِأَنَّهُ	أمرٌ وحكمٌ جا من الجبار

قالت : فوالله ما علمت امرأة منا إلا وقد عرض عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) ط : عن عتبة بن عبد .

(٢) من ابن هشام ١٦٢/١ .

(٣) ط : ذلك .

(٤) ص ت م : ما يغنيه . و ما أثبت من ط .

فتأباه إذا قيل لها إنه يتيم ، وذلك أنا^(١) إنما كنا نرجو المعروف من أبي الصبي ، فكنا نقول يتيم ما عسى تصنع أمه وجده . فكنا نكرهه لذلك . فوالله ما بقي من صواحي امرأة إلا أخذت رضيعا غيры ، فلما لم أجد غيره قلت لزوجي : والله إني لأكره أن أرجع من بين صواحي ليس معي رضيع ، لأنطلقن إلى ذلك اليتيم فلاخذنه . فذهبت فأخذته فجئت به رخلي . فقالت آمنة : يا حليلة قيل لي ثلاث ليال : استرضعي ابنك في بني سعد بن بكر ثم في آل أبي ذؤيب . قالت حليلة : فإن زوجي أبو ذؤيب . وإنها أخبرتها بما رأت في حمله صلى الله عليه وسلم وحين وضعته .

قالت حليلة : فلما وضعته في حجرى أقبل عليه ثدياى . بما شاء الله من لبن ، فشرب حتى روى ثم شرب أخوه حتى روى ثم ناما . وقام زوجي إلى شارفنا فإذا إنها لحافل ، فحلب فشرب وشربت حتى انتهينا ، وبتنا بخير ليلة . فقال صاحبي : تعلمي يا حليلة والله إني لأراك قد أخذت نسمة مباركة ألم ترى إلى ما بتنا فيه الليلة من الخير والبركة حين أخذناه ؟ قلت : والله إني لأرجو ذلك .

١ وفي حديث إسحاق بن يحيى عند ابن سعد أن اليهود مروا على حليلة فقالت : ألا تحدثوني عن ابني هذا فأني حملته كذا ووضعت كذا ورأيت كذا كما وصفت أمه . فقال بعضهم لبعض : اقتلوه فقالوا أيتيم هو ؟ قالت : لا هذا أبوه وأنا أمه فقالوا : لو كان يتيما قتلناه .

قالت : ثم رجعنا وركبت أتانى وحملته عليها معي ، فوالله لقد قطعت^(٢) أتانى بالركب حتى ما يتعلق بها حمار ، حتى إن صواحي ليقطن لي يا بنت أبي ذؤيب ويحك ! اربعي علينا ، أهذه أتانك التي خرجت عليها معنا ؟ فأقول نعم والله إنها لهي فيقطن : والله إن لها لسانا .

وفي حديث الزهري أن حليلة نزلت به صلى الله عليه وسلم سوق عكاظ فراه كاهن من الكهان فقال : يا أهل^(٣) سوق عكاظ : اقتلوا هذا الغلام فإن له ملكا . فزاغت به حليلة فأنجاه الله تعالى منهم .

(١) ط ت م : إنما كنا ، و ب : أنا كنا ، وقد جمعت بين الروایتين ، موافقا لابن هشام وسائر المراجع .

(٢) ط : لقطت .

(٣) ص ت م : لأهل سوق عكاظ .

ثم قلدنا أرض بني سعد ، وما أعلم أرضاً من أرض الله تعالى أجذب منها ، فكانت غنمى تسرح ثم تروح^(١) شبياعاً لبناً فينحلب ونشرب وما يحلب إنسان قطرة لبن ولا يجدها في ضرغ ، إن كان^(٢) الحاضر من قومنا ليقولون لرعاتهم : ويحكم انظروا حيث^(٣) تسرح غنم حليمة فاسرحوا معهم . فيسرحون مع غنمى حيث تسرح فتروح^(٤) أغنامهم جياعا مافيهما قطرة لبن وتروح غنمى شبياعاً لبناً

قالت : ولما دخلت به إلى منزلى لم يبق منزل من منازل بني سعد إلا شممنا منه ريح المسك وألقيت محبته صلى الله عليه وسلم في قلوب الناس حتى إن أحدهم كان إذا نزل به أذى في جسده أخذ كفه صلى الله عليه وسلم فيضعها على موضع الأذى فيبرأ بإذن الله تعالى سريعاً . وكذلك^(٥) إذا اعتل لهم بعير أو شاة فعلوا ذلك .

وروى أبو نعيم عن بعض من كان يرعى غنم حليمة أنهم كانوا يرون غنمها ما ترفع برءوسها وترى الخضر في أفواهها وأبعارها ، وما تزيد غنمنا على أن تربض ما تجد عوداً تأكله .

قالت حليمة : فلم يزل الله تعالى يرينا البركة ونتعرفها ، حتى بلغ صلى الله عليه وسلم سنتين ، فكان يشب شباباً لا يشبه الغلمان .

وفي حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : كان أول كلام تكلم صلى الله عليه وسلم به حين فطمته : الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً^(٦) . وروى أبو نعيم عن بعض رعاة حليمة قالوا : مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم سنتين حين فطم وكأنه ابن أربع سنين فقدموا به على أمه زائرين لها ، وهم أحرص شيء على رده مكانه لما رأوا من عظم بركته ، فلما كانوا بوادى السر^(٧) لقيت نفراً من الحبشة فراقبتهم فسألوها فنظروا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم نظراً شديداً ثم نظروا^(٨) إلى

(٢) ابن هشام : حتى كان .

(١) ص : ثم ترجع .

(٣) ص ت م : انظروا كيف تسرح .

(٤) الأصل : فيروحون أغنامهم جياعاً ، وما أثبت من ابن هشام والمراجع .

(٦) لم يرد ذلك في خبر صحيح .

(٥) ص : وكانوا .

(٧) الأصل : بوادى السر ، وما أثبت عن دلائل النبوة لأبي نعيم ١١٦ ، قال ياقوت : السر : واد على أربعة أميال من مكة عن يمين الجبل ، وهو بضم السين وفتحها .

(٨) ص ت م : ثم رأوا . وما أثبت من ط .

خاتم النبوة بين كتفيه وإلى حُمْرة في عينيه فقالوا : هل يشتكى عينه ؟ قالت : لا ولكن هذه الحمرة لا تفارقه . قالوا : والله نبي . انتهى .

قالت : فقدّمنا به إلى أمه فلما رآته قلنا لها : اتركي ابننا عندنا هذه السنّة فإننا نخاف عليه وباء مكة . فوالله ما زلنا بها حتى قالت نعم فسرحتّه معنا .

وعند أبي نعيم عن بعض رعاة حليمة أنّها مرت بذى المجاز وهي راجعة برسول الله صلى الله عليه وسلم وبه عرّاف يُؤتَى إليه بالصبيان ينظر إليهم فلما نظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى الحمرة بين عينيه وإلى خاتم النبوة صاح : يا معشر العرب اقتلوا هذا الصبي فليقتلنّ أهل دينكم وليكسرن أصدانكم وليظهرون أمره عليكم . فانسلّت به حليمة^(١) .

زاد ابن سعد : فجعل الهذلي يصيح : يا لهذيل يا لهذيل وآلمته إنّ هذا لينتظر أمراً من السماء . وجعل يُغري بالنبي صلى الله عليه وسلم ، فلم ينشب أن دله فذهب عقله حتى مات كافراً .

فأقمنا شهرين أو ثلاثة ، وكان صلى الله عليه وسلم يخرج فينظر إلى الصبيان يلعبون فيجتنبهم وفي حديث الزهري عند ابن سعد قال : كانت حليمة لا تدع رسول الله صلى الله عليه وسلم يذهب مكانا بعيدا ، ففعلت عذّة يوماً فخرج مع أخته الشّيماء في الظهيرة فخرجت حليمة تطلبه حتى وجدته مع أخته فقالت : في هذا الحر ؟ فقالت أخته : يا أمّه ما وجد أخى حراً رأيت غمامة تُظِلّ عليه إذا وقف وقفت وإذا سار سارت حتى انتهى إلى هذا الموضع . قالت : حقاً يا بنية ؟ قالت : إى والله . انتهى .

فقال لي يوماً : يا أمّاه مالى لا أرى إخوانى بالتهار . قالت : يرعون بُهما غنماً لنا فيروحون من الليل إلى الليل . فقال : ابعثنى معهم . فكان صلى الله عليه وسلم يخرج مسروراً ويعود مسروراً . فلما كان يوماً من ذلك خرج . فلما انتصف النهار إذ جاءنا أخوه يشتدّ فقال : يا أبة ويا أمّة الحقّا أخى محمداً فما تلحقانه إلا ميتاً . قلت^(٢) : وما قصته

(١) دلائل النبوة لأبي نعيم ١١٦ باختلاف .

(٢) ص : قلت .

قال : بَيْنَا^(١) نحن قيام إذ أَنَا^(٢) رجل فاختطفه من أوطاننا وعلا به ذروة جبل^(٣) ونحن ننظر إليه حتى شق من صدره إلى عاتقه . وعند ابن إسحاق : وَرَجُلَانِ عَلَيْهِمَا ثِيَابٌ بَيْضٌ فَشَقَّ بَطْنَهُمَا يَسُوطَانَهُ انْتَهَى . وما أدري ما فعل .

فَأَقْبَلْتُ أَنَا وَأَبُوهُ نَسْعَى سَعِيًا فَإِذَا بِهِ قَاعِدًا عَلَى ذِرْوَةِ الْجَبَلِ مُنَاصِبًا بَبَصَرِهِ إِلَى السَّمَاءِ فَنَجِدُهُ مُنْتَقِعًا لَوْنُهُ فَأَكْبَيْتُ عَلَيْهِ وَقَبَّلْتُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَقُلْتُ : فَدَتِكَ نَفْسِي مَا دَهَاكَ ؟ قال : خَيْرًا يَا أُمَاهُ بَيْنَا أَنَا السَّاعَةُ قَائِمٌ إِذْ أَتَانِي رَهْطٌ ثَلَاثٌ بِيَدِ أَحَدِهِمْ إِبْرِيْقُ فَضَّةٍ وَفِي يَدِ الثَّانِي طَسْتُ مِنْ زَمْزَمَةٍ خَضِرَاءُ مِلَّانٌ^(٤) ثَلَجًا فَأَخَذُونِي وَانْطَلَقُوا بِي إِلَى ذِرْوَةِ الْجَبَلِ فَأَضْجَعُونِي لِضِجْجَاعٍ لَطِيفٍ ، ثُمَّ شَقَّ أَحَدُهُمْ مِنْ صَدْرِي إِلَى عَاتِي وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهِ فَلَمْ أَجِدْ لَذَلِكَ حَسًّا وَلَا أَلَمًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي جَوْفِي فَأَخْرَجَ أَحْشَاءَ بَطْنِي فغسلها بذلك الثلج فَأَنْعَمَ غَسْلَهَا ثُمَّ أَعَادَهَا . كَذَا فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ عِنْدَ الْبَيْهَقِيِّ ، وَشَدَّادُ بْنُ أَوْسٍ عِنْدَ أَبِي يَعْلَى ، وَأَبِي نَعِيمٍ .

وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ : فَأَتَاهُ جَبْرِيلُ فَأَخَذَهُ فَصَرَّعَهُ فَشَقَّ عَنْ قَلْبِهِ وَاسْتَخْرَجَ الْقَلْبَ ، ثُمَّ شَقَّ الْقَلْبَ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ عِلْقَةً سَوْدَاءَ فَقَالَ : هَذَا حِظُّ الشَّيْطَانِ مِنْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ . ثُمَّ حَشَاهُ بِشَيْءٍ كَانَ مَعَهُ وَرَدَّهُ مَكَانَهُ ثُمَّ خَتَمَهُ بِخَاتَمٍ مِنْ نُورٍ . فَأَنَا السَّاعَةُ أَجَدُ بَرْدِ الْخَاتَمِ فِي عُرُوقِي وَمِفَاصِلِي . وَقَامَ الثَّالِثُ فَقَالَ تَنْحِيًا فَقَدْ أَنْجَزْتُمَا مَا أَمَرَ كَمَا اللَّهُ تَعَالَى بِهِ . ثُمَّ دَنَا مِنِّي فَأَمَرَ يَدَهُ مِنْ مَفْرَقِ صَدْرِي^(٥) إِلَى مَنْتَهَى عَاتِي قَالَتَا الشَّقَّ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى^(٦) .

وَفِي حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ : فَأَقْبَلَ إِلَى طَائِرَانٍ^(٧) أَبِيضَانِ كَأَنَّهُمَا نَسْرَانِ فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ أَمُو هُوَ ؟ قَالَ : نَعَمْ فَأَقْبَلَا يَبْتَدِرَانِي فَأَخَذَانِي فَبَطَّحَانِي لِلْقَفَا فَشَقَّ بَطْنِي ثُمَّ اسْتَخْرَجَا قَلْبِي فَشَقَّاهُ فَأَخْرَجَا مِنْهُ عِلْقَتَيْنِ سَوْدَاوَيْنِ فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ : ائْتِنِي بِمَاءٍ ثَلِجٍ فغسلًا بِهِ جَوْفِي . ثُمَّ قَالَ : ائْتِنِي بِمَاءٍ بَرْدٍ فغسلًا بِهِ قَلْبِي . ثُمَّ قَالَ ائْتِنِي بِالسَّكِينَةِ فَذَرَّاهَا فِي قَلْبِي . ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي فَأَنْهَضَنِي لِإِنْهَاضِهَا لَطِيفًا ثُمَّ قَالَ الْأَوَّلُ : زِنَهُ بِعَشْرَةٍ مِنْ أُمَّتِهِ

(١) ص ت م : بَيْنَا .

(٢) ط : إِذْ أَنَا .

(٣) ط : ذِرْوَةُ الْجَبَلِ .

(٤) ط : مِلٌّ .

(٥) ص ت م : مِنْ مَفْرَقٍ ، وَمَا أَثْبَتَهُ مِنْ ط .

(٦) صحيح مسلم كتاب الإيمان حديث رقم ٢٦١ .

(٧) ص : فَأَقْبَلَ عَلَى طَيْرَانٍ .

فوزنوني بهم فرجحتهم . ثم قال : زنه بمائة فوزنوني بهم^(١) فرجحتهم ثم قال : زنه بألف من أمته . فوزنوني بهم فجعلت^(٢) أنظر إلى الألف فوق أشفق أن يخرّ عليّ بعضهم فرجحتهم ، فقال : دعوه فلو وزنتموه بأمته كلها لرجحهم . ثم ضموني إلى صدورهم وقبلوا رأسي وما بين عيني ثم قالوا : يا حبيب الله لم ترع إنك لو تدرى ما يراد بك من الخير لقرت عيناك .

قالت حليلة : فأتيت به منازل بني سعد فقال الناس : اذهبوا به إلى الكاهن حتى ينظر إليه ويداويه . فقال : ما بي شيء مما تذكرون إني أرى نفسي سليمة ، وفؤادي صحيح . فقال الناس أصابه لَمَمٌ أو طائف من الجن . فغلبوني على أمرى فانطلقت به إلى الكاهن فقصصت عليه القصة فقال : دعيني أنا أسمع منه فإن الغلام أبصر بأمره منكم ، تكلم يا غلام . فقَصَّ قصته عليه . فوثب الكاهن قائماً على قدميه ونادى بأعلى صوته : يا للعرب من شرٍّ قد اقترَبَ اقتلوا هذا الغلام واقتلوني معه فإنكم إن تركتموه وأدرك مَدَارِكُ^(٣) الرجال لَيُسْفَهَنَّ أَحْلَامَكُمْ وليكذبن أربابكم^(٤) وليدعونكم إلى رب لا تعرفونه ودين تُنكرونه . قالت : فلما سمعت مقالته انتزعته من يده وقلت لأنت أغتته منه وأجنّ ، ولو علمت هذا من قولك ما أتيتك به ، اطلب لنفسك من يقتلك فإننا لا نقتل محمداً .

فأتيت به منزلي فما أتيت^(٥) منزلاً من منازل بني سعد إلا وقد شَمَمْنَا منه ريح المسك . فقال الناس : يا حليلة رديهِ إلى جدّه واخرجي من أمانتك . وقال زوجي : أرى أن نردّه على أمه لتعالجه ، فوالله إن أصابه ما أصاب إلا حسداً من آل فلان لما يرون من عظيم بركته يا حليلة أخذناه ولنا أعْزُ عِجَافُ فهن اليوم ثلاثمائة .

قالت : فعزمت على ذلك . فسمعت منادياً ينادي : هنيئاً لك يا بطحاء مكة اليوم يُرَدُّ إليك النور والدين والبهاء والكمال فقد أَمِنْتَ أَنْ تُخَذَّلِي^(٦) أو تُخَزِّيَ أبداً الأبدلين .

قال ابن إسحاق رحمه الله تعالى : وزعم الناس فيما يتحدثون - والله تعالى أعلم - أن أمه السعدية لما قدمت به مكة أضلّها في الناس وهي مُقبِلة نحو أهله ، فالتمسته فلم تجده

(١) ص : فوزنني بهم .

(٢) ص : مدرك الرجال .

(٥) ط : فارأيت .

(٢) ص : ثم جعلت .

(٤) ط : وليكذبن أديانكم .

(٦) الأصول : أن تخذلين . أو تخزين .

فأنت عبدُ المطلبِ فقالت : إني قدِمتُ بِمحمد هذه الليلة فلما كنتُ بأعلى مكة أضلُّني ،
فوالله ما أدري أين هو . فقام عبد المطلب عند الكعبة يدعو الله تعالى أن يرده صلى الله
عليه وسلم عليه . زاد البيهقي رحمه الله تعالى : فقال عبد المطلب :

يارب إنَّ محمدا لم يوجد فجمع قومي كلُّهم مُبَدَّد

زاد ابن سعد وابن الجوزي فقال عبد المطلب :

لأُهم^(١) رُدَّ راكبي محمداً ارُدُّهُ لي ثم اتخذْ عندي يداً
أنت الذي جعلته لي عَصْداً لا يَبْعِد الدهرُ به فَيَبْعِدَا
أنت الذي سَمَّيْتَهُ محمداً

فسمع هاتفا من السماء : أيها الناس لا تضجُّوا إن لمحمد صلى الله عليه وسلم رباً لن يخذله
ولن^(٢) يضيعه . فقال عبد المطلب : من لنا به ؟ فقال : إنه بوادي تهامة عند الشجرة
اليُمْنَى . فركب عبد المطلب نحوه وتبعه ورقة بن نوفل وسار فإذا النبي صلى الله عليه
وسلم قائم تحت شجرة يجذب غصنا من أغصانها فقال له جده : من أنت يا غلام ؟ قال :
أنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب . قال : وأنا جدك فدتك نفسي . واحتمله وعانقه
وهو يبكي ثم رجع إلى مكة وهو قُدَّامه على قَرَبُوس فرسه فاطمأنت قريش ، ونحر عبد المطلب
عشرين جَزُورا وذبح الشياه والبقر وأطعم أهل مكة من ذلك . انتهى .

قالت حليلة : فقالت أمه : ما ردَّ كما به يا ظئر فقد كنتما عليه حريصين ؟ قلنا :
نخشى الأتلاف والأحداث فقالت : ما ذاك بكما اصدقائي شأنكما . فلم تدعنا حتى أخبرناها
خبره . فقالت : أخشيتما عليه الشيطان ؟ كلا والله ما للشيطان عليه سبيل ، والله إنه لكائن
لابني هذا شأن ، ألا أخبركما خبره ؟ قلنا : بلى . قالت : حملتُ به فما حملتُ حملاً
فقط أخف منه ، فأريت في النوم حين حملت به خرج مني نور أضاءت له قصور بُصْرى
من أرض الشام ، ثم وقع حين ولدته وقعاً ما يقعه المولود ، معتمداً على يديه رافعا رأسه
إلى السماء .

(١) كذا في ط موافقاً للوفا ، وطبقات ابن سعد ، وفي ص ت م : لأم ربي .

(٢) ط : ولا يضيعه .

قالت حليلة : وحدثت عبد المطلب حديثه كله فقال : يا حليلة إن لابني هذا شأنا ووددت^(١) أني أدرك ذلك الزمان ، ثم جهزني عبد المطلب أحسن جهاز وصرفتني إلى منزلي بكل خير^(٢) .

وذكر ابن المعلق الأزدى رحمه الله تعالى في كتاب « الترقيص » أن من شعر حليلة لما كانت ترقص به النبي صلى الله عليه وسلم :

ياربُ إذ أعطيتَه فأبقيته وأغله إلى العُلا ورَّقِه
واذخَص أَباطيلَ العِدا بحَقِّه

وذكر ابن سبع رحمه الله تعالى أن حليلة قالت : كنت أُعطيه صلى الله عليه وسلم الثدي فيشرب منه ثم أحوله إلى الثدي الأيسر فيأني أن يشرب منه . قال بعضهم : وذلك من عدله صلى الله عليه وسلم لأنه علم أن له شريكا في الرضاعة . وكان صلى الله عليه وسلم مفطوراً على العدل مجبولاً على جميل المشاركة والفضل صلى الله عليه وزاده شرفاً وفضلاً لديه .

قال العزفي : رحمه الله تعالى : كان النساء يرين إرضاع أولادهن عارا عليهن . وقال غيره : لينشأ غريباً فيكون أنجب للغلام وأفصح له . وقال آخر : كان عادة العرب أن تفعل ذلك لتفرغ النساء للأزواج وهو منتف هنا لأن أباه^(٣) توفي وهو حمل على الصحيح . قال الواقدي رحمه الله تعالى : وكان ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يقول : رجع صلى الله عليه وسلم إلى أمه وهو ابن خمس سنين . وكان غيره يقول : رجع إليها وهو ابن أربع سنين .

وذكر الأموي - رحمه الله تعالى - أنه صلى الله عليه وسلم رجع وهو ابن ست سنين تزيره جدّه في كل عام ، ولم تره بعد أن ردّته لإمرتين إحداهما بعد تزويج خديجة ، جاءتته صلى الله عليه وسلم تشكو إليه السنّة وأن قومها قد أسنتوا فكلم لها خديجة فأعطتها عشرين رأساً من غنم وبكرات . والمرة الثانية يوم حنين .

(١) ص ت م : ووددت .

(٢) خبر حليلة وقصة الرضاع كما أوردها المؤلف في سيرة ابن هشام ١٧١/١ ، وطبقات ابن سعد ١/ (القسم الأول) ، ودلائل النبوة لأبي نعيم ص ١١١ ، والوفالين الجوزي ١٠٨/١ ، وسيرة ابن كثير ٢٢٧/١ .

(٣) ص : إذ أبوه .

لقد بلغت بالهاشمي حليمة
وزادت مواشيها وأخصب ربعها^(١)
مقاماً علاً في ذروة العز والمجد
وقد عم هذا السعد كل بني سعد

ويرحم الله تعالى العلامة بن جابر حيث قال :

بخير الخلق يُشرح كل صدر
بشق الصدر خص كشق صدر
وسعى الدوح^(٢) جاء^(٣) لدفع شك
له الشرفان من عم وخال
بلداً من خير بيت في قريش
فضم إلى فصاحة آل سعد
لقد سعدت حليمة حيث حازت
قدرً عليه منها الثدى حالاً
وأعلم أنه لأخيه حق
وشارفها جرت لبناً فأزوت
وأسرعت الأتان به نهوضاً
وكانت من وراء القوم ضعفاً
فقالوا إن لابنك ذا لشأنا
وكان يشب في شهر كعام
ويصبح دون صبيتهم ذهينا
وكانوا في أشد الأرض جذباً
وخلف بيوتهم جبريل وافي
وألقي مغمز الشيطان منه
حشاً منه الحشاً علماً وجلماً
وأكرمه الإله بشق صدر
وعند الله حاز أجل^(٤) قدر
كما خص الكليم بشق بخير
كسعى عصا الكليم لدفع سحر
ففاق المرسلين بكل عصر
وأرضع في بني سعد بن بكر
ساحة هاشم وجلال فهير
رضاعته ونالت كل فخر
ولم يك قبل ذا يشق بدر
فغادر ثديها الثاني بوفر
وكانت لا تبيض لهم بقطر
فأعجب كل من في الركب يسرى
فصارت عن^(٥) أمام القوم تجرى
أخذت مباركاً فثقي بيسر
إذا اعتبروا وفي يوم كشر
كحيلة طيباً من غير عطر
فعم القطر منها كل قطر
فشق الصلر منه بغير ضر
فطهره فنال أتم طهر
وإيماناً على ورع وصبر
ووضع الوزر عنه ورفع ذكر

(١) ط : وأخصب زرعها .

(٢) ص ت م : وسى الروح .

(٣) ص ت م : حوى كل قدر .

(٤) ط : جاز .

(٥) ص : في أمام القوم .

فكان-رضًا بلا سخطٍ وبذلا
له خلق الملائك وهو خلق
إله العرش^(١) أرسله بشيرا
فأبدلنا^(٢) بهدي بعد جهل
عليه صلاة رب العرش تنسدى
بواصل عرقها آلا وصحبا

والشرف البوصيرى حيث قال :

وبدت في رضاعه معجزات
إذ أبته ليتمه مريضات
فأنته من آل سعد فتاة
أرضعته ليأنها فسقتها^(٣)
أصبحت شولا عجافا وأمت
أنصب العيش عندها بعد محل
يا لها منة لقد ضوعف الأج
حيث أنبت سنابل والضعف
وإذا سخر الإله أناسا
وأنت جده وقد فصلته
إذ أحاطت به ملائكة الله
ورأى وجدها به ومن الوجه
فارقته كرها وكان لديها
شق عن صدره^(٤) وأخرج منه
ختمته يعني الأمين وقد أو

ليس فيها عن العيون خفاء
قلن ما في اليتيم غنا غنا
قد أبنتها لفرها الرضعا
وبنيها ألبانهن الشيا
ما بها شائل ولا عجفة
إذ غدا للنبي منها غداء
ر عليها من جنسها والجزاء
ف لديه يستشرف الضعفاء
لسعيد فإنهم سعاد
وبها من فصالة البرحاء
ه فظنت بأنهم قرناء
مد لهيب نضلى به الأحشاء
ثاويًا لا يمل منه الثواء
مضغة عند غسله سوداء
دع ما لم يدع له أنباء

(١) ص ت م : إله الخلق ، وما أثبت من ط .

(٢) ص ت م : وعوضنا ، وما أثبت من ط .

(٣) كذا في ط ، وفي ص ت م : فأبدلنا .

(٤) ص : فسقة . (٥) ط : شق عن قلبه .

صان أسرارَه الخِتامُ فلا الـ فُضُّ مُلِمٌ به ولا الإفشاء
ألف النُّسكُ والعبادة والـ خلوة طفلاً وهكذا النجباء
وإذا حلت الهداية قلباً نشطت في العبادَةِ الأعضاء

تَنْبِيهَاتٌ

الأول : قال بعض العلماء : المراد بالوزن في قوله ^(١) : « زنه بعشرة » إلى آخره : الوزن الاعتباري . فيكون المراد بالرجحان [الرجحان] ^(٢) في الفضل وهو كذلك . وفائدة فعل الملكين ذلك ليعلم رسولُ الله - صلى الله عليه وسلم ذلك حتى يخبر به غيره ويعتقده ، إذ هو من الأمور الاعتقادية . وسألت شيخنا شيخ الإسلام برهان الدين بن يوسف - رحمه الله تعالى - عن ذلك فكتب لي بخطه : هذا الحديث يقتضي أن المعاني جعلها الله تعالى ذواتاً ، فعند ذلك قال الملك لصاحبه : اجعله في كفة واجعل ألفاً من أمته في كفة . ففعل فرجح ما له صلى الله عليه وسلم رجحاناً طائشاً معه مالا لآلف بحيث يخيل للرائي أنه سقط عليه بعضهم . ولما عرف الملكان منه ^(٣) الرجحان وأنه معني لو اجتمعت المعاني كلها التي للأمة ووضعت في كفة ووضع ماله صلى الله عليه وسلم في كفة لرجح على الأمة قالوا ^(٤) : لو أن أمته وزنت ^(٥) به صلى الله عليه وسلم مال بهم لأن مآثر خير الخلق وما وهبه الله تعالى له من الفضائل يستحيل أن يساويها غيرها . انتهى .

الثاني :

قال السهيلي - رحمه الله تعالى : التماس الأجر على الرضاع لم يكن محموداً عند أكثر العرب ، حتى جرى المثل : « تجوع الحرة فلا » ^(٦) تأكل بثديها ^(٧) .
وتعقبه في الزهر بأن المثل غير مسوق لذلك . قال المفضل القسبي - رحمه الله تعالى - في كتاب « الفاخر » : تجوع الحرة ولا تأكل بثديها أي ولا تهتك نفسها وتبدي منها

(١) ص ت م : المراد بقوله زنه ، وما أثبتته من ط . (٢) زيادة يقتضيا السياق .
(٢) ص ت م : من الرجحان ، وما أثبتته من ط . (٤) ص ت م : فالأولى ، وما أثبتته من ط .
(٥) كذا في ط ، وفي ص ت م : لو أن أمته لو وزنت . (٦) ص : ولا تأكل . (٧) الروض ١/١٠٩ .

مالا ينبغي أن تُبدى . وذكر مثله محمد بن سعد العراقى^(١) - رحمه الله تعالى - فى « نزهة الأنفس » فى الأمثال .

قلت : قال الميّدانى تبعاً لأبى عبيد - رحمهما الله تعالى : أى لا تكون ظئراً وإن آذاها الجوع .

ثم قال السهيلي : وكان عند بعضهم لا بأس به فقد كانت حليلة وسيطة فى بنى سعد كريمة من كرائم قومها بدليل اختيار الله تعالى إياها لإرضاع^(٢) نبيه - صلى الله عليه وسلم - كما اختار له أشرف البطون والأصلاّب ، والرضاع كالنسب . قال : ويحتمل أن تكون حليلة ونساء قومها طلبين الرضاع اضطراراً للأزمة التى أصابتهم والسنة الشهباء التى أقحمتهم^(٣) . والله تعالى أعلم .

الثالث :

قول آمنة : « فلم أرَحَمَلاً كان أخفَّ علىّ منه » يفهم^(٤) منه أنها حملت بغيره صلى الله عليه وسلم . وقد ورد ما هو أصرح منه . قال ابن سعد أخبرنا عمرو بن عاصم^(٥) أخبرنا همام عن إسحاق بن عبد الله ، قال : قالت أم النّبي - صلى الله عليه وسلم : قد حملت الأولاد فما حملت أخف^(٦) منه . قال ابن سعد - رحمه الله تعالى : قال محمد بن عمر يعنى الواقدي - وهذا مما لا يُعرف عندنا ولا عند أهل العلم ، لم تلد آمنة ولا عبد الله غير النّبي - صلى الله عليه وسلم^(٧) .

قال الواقدي : وحلتى محمد وعبد الله ابن أخى الزّهري ، عن الزّهري - رحمه الله تعالى - قال : قالت آمنة : لقد علقت به فما وجدت له مشقة حين وضعته . وأخرجه عن الواقدي من وجه آخر مطوّلاً وفيه : ما شعرت به ولا وجدت - له ثقله كما تجد النساء .

قال الحافظ : إن كان إسحاق بن عبد الله هو ابن أبى طلحة فهو مرسل رجاله رجال

(١) ط : العراق .

(٢) كذا فى ص : ، وفى ط م : برضاع . (٣) ص ت م : التى اقحمتهم .

(٤) ليست فى ط .

(٥) ص ت م : فهم

(٦) طبقات ابن سعد ٦١/١ (القسم الأول) .

(٧) ط : أثقل منه ، محرقة .

الصحيح . فلا يمنع أن تكون آمنة أسقطت من عبد الله مقطاً فأشارت بذلك إليه فتجتمع الروايات إن قبلنا كلام الواقدي .

بل جازف سبط ابن الجوزي - رحمه الله تعالى - كمادته فقال : أجمع علماء النقل على أن آمنة لم تحمل بغير رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ومعنى قولها : لم أحمل حملاً أخف منه خرج على وجه المبالغة ، أو على أنه وقع اتفاقاً . كذا قال : ولا يخفى ومضى كلامه . والذي جمعت به أقرب .

قلت : وقد تقدم الجمع بين أحاديث وجود النقل وأحاديث عدمه في أبواب^(١) المولد فليراجع . والله تعالى أعلم .

• • •

الرابع : في بيان غريب ما تقدم :

نتمس : نطلب . ووقع في سيرة ابن إسحاق : والتَّمَسَ لِرَسُولِ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - الرُّضْعَاءَ . قال ابن هشام - رحمه الله تعالى - إنما هو المَرَضِعُ جمع مُرْضِع . والرُّضْعَاءُ جَمْعُ رَضِيع . ولكن لرواية ابن إسحاق مَخْرُجٌ من وجهين : أحدهما : حذف المضاف كأنه قال : ذوات الرضعاء . والثاني أن يكون أراد بالرضعاء الأطفال على حقيقة اللفظ لأنهم إذا وجدوا له مرضعة ترضعه فقد وجدوا له رضيعاً يرضع معه . فلا بُدَّ أن يقال : التمسوا له رضعاء علماً بأن الرضيع لا بد له من مرضع .

سَنَّةٌ شَهْبَاءُ : يعني سنة القَحْطِ والجذب ، لأن الأرض تكون فيها^(٢) بيضاء .
الأتان : بفتح الهمزة والمثناة الفوقية : الأنثى من الحمير . قال في القاموس ، والأتانة لغة سليمة .

أَذْمَتُ بِالرُّكْبِ : بذال معجمة . كما ذكره في الجمهرة^(٣) والصحاح والنهاية . وفيها : قال في الجمهرة : أذمت الراحلة إذا أعيت ولم يكن بها حراك . وقال في الصحاح : أذمت رِكَابُ القوم^(٤) : أي أعيت وتأخرت عن جماعة الإبل ولم تلحق بها .

(١) ص ت م : في باب .
(٢) في ص ت م زيادة : لفظ الصحاح : وأذمت ركاب القوم : أعيت وتأخرت ، ولعلها مقحمة ، إذ أنها وردت بعد ذلك بأسطر .
(٣) الأصل : أذم الركاب القوم ، محرقة ، والتصويب من الجملة المقحمة في ص ت م .
(٤) في ص ت م زيادة : لفظ الصحاح : وأذمت ركاب القوم : أعيت وتأخرت ، ولعلها مقحمة ، إذ أنها وردت بعد ذلك بأسطر .

عَجَفَاء : بفتح العين المهملة والجيم وبالفاء : العَجَف : الهُزَال . والأَعْجَف :- المهزول
والأنثى عَجَفَاء والجمع عِجَاف . قمراء : فى لونها بياض .

الشارف : بالشين المعجمة والراء المكسورة والفاء : الناقة المُسِنَّة .

تَبَيَّضَ : بفتح المثناة الفوقية وبكسر الموحدة وبيضاد معجمة مشددة أى لا تقطر ولا ترشح
ويروى بالمهملة : أى لا يبرق عليها^(١) أثر اللبن .

ما يُغَذِّيهِ : بمعجمتين : من الغذاء .

وفى قولها : إنه يتيم إلى آخره ردُّ لقول من ذكر أن عبد الله أباه استأجر له حليلة ،
كما رواه عثمان بن عبد الرحمن الوقاصى أحد الضعفاء .

الرَّحْلُ : بحاء مهملة : سكن الشخص وما يستصحبه من الإناث . والرحل : المنزل
والمأوى .

الحافل : الممتلئة الضَّرْع من اللبن ، والحفل : اجتماع اللبن فى الضرع . رِيًّا : بكسر
الراء وتشديد المثناة التحتية .

تعلمى : بمثناة فوقية فعين مهملة فلام مشددة مفتوحات : أى اعلمى . النَّسْمَةُ : محرَّكة :
الإنسان والبدن والروح والنَّفْس . قَطَعَتْ بِالرَّكْب : خَلَفْتَهُمْ ورائها .

يتعلق بها حِمَار : يلحقها . ويحك بالنصب بإضمار فعل : كلمة ترحُّم وتوجَّع يقال لمن
وقع فى هلكة لا يستحقها وقد يقال بمعنى المدح والتعجب .

ارْبَعِي : إذا ابتدأت به كسرت همزته وهى همزة وصل وبالموحدة المفتوحة : أى أقيمي
وانتظري . يقال رُبِعَ فلانٌ على فلان إذا أقام به وانتظره .

عُكَّازٌ بالضم : سوق بمكة وراء قَرْنِ المنازل يُصْرَفُ ويمنع . قال ابن حبيب - رحمه
الله تعالى : قريب من عرفات .

الكاهن : الذى يدعى عِلْمَ الغيب .

رَاغَتْ : براء وغيث معجمة : مالت عنه .

أَجْدَبَ بجيم فداًل مهملة فموحدة : ضد الخِصْب بكسر الخاء المعجمة .

(١) ص ر ت م : أى لا تنزف علينا أثر اللبن ، محرقة ، والتصويب من ط .

تَرْوُح : ترجع بعثى . لُبْنَا : بضم اللام وتشديد الباء الموحدة : أى كثيرة اللبن ،
قلت : وبضم اللام وكسرهما لغتان . . .

الحاضر : جماعة القوم المجتمعون على الماء .

يُريحون : يرجعون من المرعى .

يَشِبُّ^(١) : بكسر الشين المعجمة .

جَفْرًا : غليظا شديدا ومنه الجَفْرُ والجَفْرَةُ من المعز ، ويقال هو الصبي ابن أربعة أعوام
ونحوها .

الوباء : بالهمزة والقصر : كثرة الأمراض والموت .

فسرحته : أرسلته^(٢) .

ذو المجاز بالجيم والزاي : سوق كانت تقام في الجاهلية على فرسخ من عرفات .

العرَّاف : مشدد بمعنى المنجم والكاهن . والعراف : الذى يخبر بالماضى ، والكاهن بالماضى
والمستقبل .

الهُللى : بضم الهاء وفتح الذال المعجمة .

يُغْرِى به : يولع .

يَنْشِب : يلبث .

دَلِه : بدال مهملة وتقديم اللام على الهاء قاله في النهاية أى ذهب عقله ودهش .

بَهُم : بفتح الموحدة جمع بَهْمَة وهى ولد الضأن . قاله في النهاية . فِرْوَة الجبل بكسر
الذال المعجمة : أعلاه .

يَسُوطَانِه : يقال : سَطَّت اللبن والدم وغيرهما : إذا ضربت بعضه فى بعض وحركته ،
واسمُ العود الذى يُحرَّك به : المِسْوط .

مُنْتَقِعًا لَوْنُه : ينون ومثناة فوقية وقاف مفتوحة أى متغيرا ، يقال انتُقِع^(٣) وجه الرجل :
إذا تغير ، ويقال انتُقِع بالميم وبالباء الموحدة أيضا . يقال انتُقِع لونه فهو مُنْتَقِع وامْتُقِع

(١) ص ت م : ينشب ، محرقة . (٢) ص ت م : فرحت : أرسلت .

(٣) هامش ط : بالبناء المجهول أى تغير . كذا فى القاموس وبه يوضح فتح القاف .

فهو مُتَّقِعٌ - وابْتَقِعَ فهو مُبْتَقِعٌ بفتح القاف^(١) في الكل . أَحْشَاءُ بطني :- جمع خَشَا بالقصر :
اليعنى .

لَأَمَّهُ بوزن ضربه : شدّه . لم تُرْعَ : لا تُرْعَ ولا خوف ، عليك . اللّم : طيف من الجن
أو طَرَف من الجنون .

طائف : عَرَض له شيطان .

أَعْنَه : أَنْقَص عقلًا^(٢) .

الظُّرْ بهمزة ساكنة ويجوز تخفيفها : الناقة تعطف على ولد غيرها ، ومنه قيل للمرأة
الأجنبية تحضن ولد غيرها : ظئر . والرجل الحاضن : ظئر أيضا .

الرَّبْع بفتح الراء وسكون الموحدة : محلة القوم ومنزلهم ، وقد أطلق على القوم مجازا .
الدَّوْح : جمع دوحة ، وهى الشجرة العظيمة .

القَطْر بفتح القاف : المطر .

القُطْر بضم القاف : الناحية .

مَغْمِز الشيطان بفتح الميم الأولى وإسكان الغين المعجمة وكسر الميم الثانية وآخره زاي :
وهو الذى يغمزه الشيطان من كل مولود إلا عيسى بن مريم وأمه ، لقول أمها حنة : « إني
أعنيها بك وذريتها من الشيطان الرجيم » .

قال السُّهَيْلى : ولا يدل هذا على أفضلية عيسى على نبينا - صلى الله عليهما وسلم -
لأنه عندما تُزَع ذلك منه مُلئ حكمة وإيمانا - بعد أن غسله روح القدس بالثلج والبرد ،
ولهذا مزيد بيان يأتى فى باب شق صدره الشريف .

بَدَتْ : ظهرت .

أَبَى : امتنع .

الغناء بالفتح : النفع .

الفتاة : الشابة من الإناث .

الرُّضَعاء : جمع رضيع .

(٢) ط ت م : أَنْقَص عقله ، وما أثبت من ص .

(١) ص ت م : بفتح الباء ، مجرقة .

الْبَلْبَانُ بالكسر: كالرضاع ، يقال هو أخوه بَلْبَانُ أُمِّهِ . قال في الصُّحَا ح : قال ابن السَّكِّيت : ولا يقال بلبن أُمِّهِ إِنَّمَا اللَّبْنُ : الذي يُشْرَبُ .

الشَّيَاهُ : جمع شاة في الكثرة .

الشُّوْلُ بالتشديد جمع شائل من غيرها وهي في الأُصْلُ الناقة التي تَشُوْلُ بذنبها لِلْقَاحِ ولا لبن لها أصلاً ، كراكم وركم وساجد وسجد . واستعمل الناظم ذلك في الشياه^(١) .

الخِضْبُ بالكسر نقيض الجَدْبِ .

المُحَلُّ : الجذب وهو انقطاع المطر وَيَبَسُ الأرض من الكَلَا .

العِيشُ : الحياة .

الغِذَاءُ بالغين والذال المعجمتين : ما يَغْتَذَى به من الطعام .

الْأُنَاسُ : لغة في الناس .

يالها : كلمة تعجب .

مَنْ عَلَيْهِ : أَنْعَمَ .

تضعيف الشيء : أن يُزَادَ عليه مثله أو أكثر .

الأَجْرُ : الثواب .

الجزاء : المجازاة .

السَّعْدُ : اليُمْنُ والبركة .

السعادة : خلاف الشقاوة .

العَصْفُ : ورق النبات اليابس . يستشرف : يتطلع . الفِصَالُ : انتهاء الرضاع بالفطام .

الْبُرْحَاءُ بضم الباء وفتح الراء وفتح الحاء المهملة : شدة الأذى .

أحاطت : أحاطت به .

الْقُرْنَاءُ : الشياطين .

الْوَجْدُ : شدة الحُبِّ .

الأَحْشَاءُ : جمع حَشَأٌ ، وهو ما انضمت عليه الفضلوع .

(١) ط : في الشاة .

- ثَوَى بِالْمَكَانِ : أَقَامَ بِهِ ، يَتَوَى ثَوَاءً وَثَوِيًّا .
الْأَمِينُ هُنَا : جَبْرِيلُ .
يُذَعُّ : بِالذَّالِ الْمَعْجَمَةِ : مِنْ ذَاعَ الْخَبَرُ : انْتَشَرَ .
الْأَنْبَاءُ : جَمْعُ نَبَأٍ وَهُوَ الْخَبَرُ .
صَانَ : كَتَمَ .
الْخِتَامُ : مَا يَخْتَمُّ بِهِ مِنْ طِينٍ وَنَحْوِهِ .
النَّقْضُ بِالْفَاءِ وَالضَّادِ الْمَعْجَمَةِ : الْكَسْرُ وَالتَّفْرِيقُ .
الْإِفْضَاءُ : إِشَاعَةُ السُّرِّ .
أَلِفَ الشَّيْءِ : اعْتَادَهُ . النَّسْكُ وَالْعِبَادَةُ بِمَعْنَى .
الْخَلْوَةُ : الْمَكَانُ الَّذِي لَا أَحَدَ فِيهِ .
النُّجَبَاءُ : جَمْعُ نَجِيبٍ وَهُوَ الْكَرِيمُ الْبَيِّنُ النَّجَابَةِ .
النَّشَاطُ : ضِدُّ الْكَسَلِ .
وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ .

جَمَاعُ أَبْوَابِ شَمَائِلِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُنَاهُ

قد أفردنا بالتصنيف خلافتي ، ونظمها جماعة منهم الشيخ الإمام العلامة أبو عبد الله القرطبي المفسر والعلامة الزيتي عبد الباسط بن الإمام العلامة^(١) بدر الدين البلقيني أحد السادة العدول بخط الجمالية - رحمه الله تعالى - في قصيدة ميمية طنانة بديعة لم ينسج^١ على منوالها ناسج ، وشرحها شرحاً مبديعاً كثير الفوائد فرداً في بابها ، فشكر الله تعالى سعيه وتنبّل منه ، سماها « الاصطفاء » وشرحها بالوفاء في شرح الاصطفاء .

وحيث قلت : ذكر في الشرح أو النظم . أو شرح النظم : فهما المرادان .

غير أنه - رحمه الله تعالى - لم يرتب الأسماء على حروف المعجم ، بل بحسب ما اتفق فسر الكشف^(٢) فيها وأحسن ما عمل في ذلك : « الرياض الأنيفة في شرح أسماء خير الخليقة » للشيخ - رحمه الله تعالى .

ولخصت مقاصد الكتابين هنا مع زوائد كثيرة من كتاب « جلاء الأفهام » وكتاب « زاد المعاد » - كلاهما للعلامة ابن القيم . والقول البديع للحافظ أبي الخير السخاوي ، والمواهب لشيخنا العلامة أبي الفضل أحمد بن الخطيب القسطلاني ومن غير ذلك .

وانحصر لي الكلام على الأسماء والكنى في أربعة أبواب :

(١) ص ت م : والعلامة ، وما أثبتته من ط . (٢) ص ت م : فيسر الكشف فيه .

الباب الأول

في فوائد كالمقدمة للأبواب الآتية

قال العلماء رضى الله تعالى عنهم : كثرة الأسماء دالة على عظم المسمى ورفعته ، وذلك للعناية به وبشأنه ؛ ولذلك ترى المسميات في كلام العرب أكثرها محاولة واعتناء .

قال الإمام النووي - رحمه الله تعالى : وغالب هذه الأسماء التي ذكروها إنما هي صفات ، كالعاقب والحاشر فأطلاق الاسم عليها مجاز .

وقال في الاصطفاء : فإن قيل : غالا ، هذه الأسماء صفات مثل الماحي والمختار ونحوهما قلت : كثيرا ما يطلق الاسم على الصفة^(١) لاشتراكهما في تعريف الذات وتمييزها عن غيرها ، وذلك من باب التغليب . انتهى .

وقال ابن عساكر - رحمه الله تعالى : وإذا اشتقت أسماؤه - صلى الله عليه وسلم - من صفاته كثرت جداً .

وقال ابن القيم - رحمه الله تعالى : أسماؤه - صلى الله عليه وسلم - إذا كانت أوصاف مدح ، فله من كل وصف اسم ، لكن ينبغي أن يفرق بين الوصف المختص به أو الغالب عليه ويشترك له منه اسم ، وبين الوصف المشترك فلا يكن له منه اسم يخصه .

وقال الشيخ : وكثير من هذه الأسماء لم يرد بلفظ الاسم ، بل أتى بصيغة المصدر والفعل وقد اعتبر ذلك القاضي وابن دحية وغيرهما ، واعتبره الجمهور خصوصا أهل الحديث في أسماء الله تعالى . انتهى .

وقال ابن القيم : لما كانت الأسماء قوالب المعاني ودالة عليها اقتضت الحكمة أن يكون بينها وبينها ارتباط وتناسب ، وأن لا تكون معها بمنزلة الأجنبي المخض الذي لا تعلق له بها فإن حكمة الحكيم تأبى ذلك والواقع يشهد بخلافه ، بل للأسماء تأثير في المسميات وللمسميات تأثير في أسمائها في الحسن والقبح والثقل واللطافة والكثافة كما قيل :

(١) ص : الأسماء على الصفات لاشتراكها .

وَقَلَّ أَنْ أَبْصَرْتُ عَيْنَاكَ ذَا لَقَبٍ إِلَّا وَمَعْنَاهُ إِنْ فَكَّرْتُ فِي لَقَبَةٍ

إِذَا عَلِمْتَ ذَلِكَ فَتَأَمَّلْ^(١) كَيْفَ اشْتَقَّتْ لِلنَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مِنْ صِفَاتِهِ أَسْمَاءُ مُطَابِقَةٌ لِمَعْنَاهَا ، فَضَمَّنَ اللَّهُ تَعَالَى أَسْمَاءَ رَسُولِهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ثَنَاءً^(٢) وَطَوَى أَثْنَاءً^(٣) ذِكْرَهُ عَظِيمَ شُكْرِهِ .

رَقَالَ غَيْرُهُ : الْأَسْمَاءُ جَمْعُ اسْمٍ وَهُوَ كَلِمَةٌ وَضَعْتُهَا الْعَرَبُ بِإِزَاءِ مُسَمًّى مَتَى أُطْلِقَتْ فَهِيَ مِنْهَا ذَلِكَ الْمُسَمَّى . فَعَلَى هَذَا لَا بُدَّ مِنْ مَرَاعَاةِ أَرْبَعَةِ أُمُورَ : الْأَسْمِ وَالْمُسَمَّى بِفَتْحِ الْمِيمِ وَالْمُسَمَّى بِكَسْرِهَا وَالتَّسْمِيَةِ . فَالْأَسْمِ : هُوَ اللَّفْظُ الْمَوْضُوعُ عَلَى الذَّاتِ لِتَعْرِيفِهَا أَوْ لِتَخْصِيصِهَا عَنْ غَيْرِهَا كَلَفْظِ زَيْدٍ . وَالْمُسَمَّى هُوَ الذَّاتُ الْمَقْصُودُ تَمْيِيزُهَا بِالْأَسْمِ كَشَخْصِ زَيْدٍ . وَالْمُسَمَّى هُوَ الْوَاضِعُ لِذَلِكَ اللَّفْظِ . وَالتَّسْمِيَةُ^(٤) هِيَ اخْتِصَاصُ ذَلِكَ اللَّفْظِ بِتِلْكَ الذَّاتِ . وَالْوَضْعُ : تَخْصِيصُ لَفْظٍ بِمَعْنَى إِذَا أُطْلِقَ أَوْ أَحْسَنَ فَهَمُ ذَلِكَ الْمَعْنَى^(٥) .

تَنْبِيْهُ :

^١ نقل الغزالي - رحمه الله تعالى - الاتفاقَ ، وأقرَّه الحافظ في الفتح على أنه لا يجوز لنا أن نسمي رسولَ الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - باسمٍ لم يسمَّ به أبوه ولا سَمَى^(٦) به نفسه الشريفة والله تعالى أعلم .

(٢) ص : سناه ، وت م : معناه ، وما أثبتته من ط .

(٤) ص ت م : والاسمية .

(٦) ص : ولم يسم به نفسه .

(١) ص ت م : تأمل .

(٣) ص : ثناء ذكره .

(٥) ط : بالمعنى .

الباب الثاني

في الكلام على قوله صلى الله عليه وسلم : « لي خمسة أسماء » وطرقه

اعلم أنه ورد من حديث جُبَيْر بن مُطْعَم ، وجابر بن عبد الله وعوف بن مالك وأبي موسى وحذيفة بن اليمان وابن مسعود وابن عباس ، وأبي الطفيل - رضي الله تعالى عنهم . حديث جُبَيْر رواه عنه ابنه محمد ، ونافع^(١) . ورواه عن محمد الزهري ، وعنه خلق منهم سُفيان بن عُيَيْنَةَ وشعيب بن أبي حمزة ، ومَعْمَر بن راشد ، ومالك بن أنس ، ومحمد ابن ميسرة - رحمهم الله تعالى -

نذكر رواية سُفيان

لفظ روايته فيما رواه الإمام أحمد ومُسْلِمُ والتِّرْمِذِيُّ في الجامع والشمائل : « إِنَّ لي خمسة أسماء : أنا محمد ، وأنا أحمد ، وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر ، وأنا الحاشِر الذي يُحْشِر الناس على قَدَمَي ، وأنا العاقب^(٢) الذي ليس بعده نبي^(٣) » .

ولفظ رواية شُعَيْب فيما رواه الشيخان والدارمي كلفظ رواية سُفيان^(٤) . ولفظ رواية مَعْمَر فيما رواه الشيخان والطبراني^(٥) كلفظ رواية سُفيان ، لم يذكروا خمسة وإنما وقعت هذه اللفظة في رواية الإمام مالك ومحمد بن ميسرة .

ولفظ رواية مالك فيما رواه يحيى بن بُكَيْر عنه ، عن ابن شهاب ، عن محمد بن جُبَيْر - رحمهم الله تعالى - أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : « إِنَّ لي خمسة أسماء أنا محمد ،

(١) ط : وابن نافع . (٢) ص ت م : والعاقب .

(٣) مستد أحمد ٨٠/٤ ، وصحيح الترمذي ١٢٧/٢ (كتاب الأدب باب ما جاء في أسماء النبي صلى الله عليه وسلم) ، وجميع الوسائل في شرح الشمائل ٢٢٦/٢ .

(٤) صحيح البخاري ١٦٧/٣ كتاب التفسير « تفسير سورة الصف » ، وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ١٢٤ ، وسنن الدارمي ٣١٧/٢ (كتاب الرقاق باب في أسماء النبي صلى الله عليه وسلم) .

(٥) الذي في صحيح البخاري ٢١٧/٢ الرواية عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه ، وفي صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ١٢٤ الرواية عن سُفيان عن الزهري ، عن محمد بن جبير بن مطعم .

وأنا أحمد ، وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر ، وأنا الحاشر الذي يُحشر الناس على عقيبي ، وأنا العاقب^(١) .

قال ابن عبد البر - رحمه الله تعالى : وهو مرسل في رواية يحيى ووصله عنه معن بن عيسى وغيره . وقد ذكره الدارقطني في أوهام مالك .

قال الشيخ : وقد رواه البخاري من طريقه موصولا .

قلت : قال الحافظ : كذا وقع موصولا عند^(٢) معن بن عيسى عن مالك . وقال الأكثر : عن مالك ، عن الزهري ، عن محمد بن جبير مرسلًا . ووافق معنًا على وصله ، عن مالك جويرية بن أسماء عند الإسماعيلي ومحمد بن المبارك عن عبد الله بن نافع عن أبي عوانة وأخرجه الدارقطني في الغرائب عن آخرين عن مالك ، وقال إن أكثر أصحاب مالك أرسلوه .

قال الحافظ : وهو معروف الاتصال عن غير مالك وصله بونس بن زيد وعقيل ، ومَعمر وحديثهم عند مسلم . وشعبة وحديثه عند المصنف في التفسير ، يعني البخاري ، وابن عيينة عند مسلم ، والترمذي ، كلهم عن الزهري .

ولفظ رواية محمد بن ميسرة : « إن لي خمسة أسماء أنا محمد ، وأنا أحمد ، وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر ، وأنا الحاشر الذي يُحشر الناس على قدمي ، وأنا العاقب يعني الخاتم » . رواه البيهقي .

[ذكر رواية نافع بن جبير عن أبيه : « أنا محمد وأنا أحمد والحاشر والماحي والخاتم والعاقب » .

رواه الإمام أحمد والبيهقي وأبو نعيم^(٣) .

قال الشيخ - رحمه الله تعالى : هكذا عدّها وهي ستة وفيها دلالة على أنه لم يقع له لفظ خمس من النبي - صلى الله عليه وسلم - ، وإنما قال : لي أسماء . فذكر منها جبير ما ذكر أو ذكرها كلها وحفظ منه بعضها .

(٢) ص ت م : من عند .

(١) الموطأ .

(٣) مستد أحمد ٨١/٤ والذي في دلائل النبوة لأبي نعيم ص ٢٦ رواية محمد بن جبير عن أبيه .

وقال عبد الملك بن مروان لنافع : أتخصي أسماء رسول الله - صلى الله عليه وسلم - التي كان جبير بن مطعم يعدّها ؟ . قال : نعم هي ستة : محمد وأحمد وخاتم وحاشر وعاقب وماحى .

فأما حاشر : فُيُبْعَثُ مع الساعة تذكيراً لكم بين يدي عذاب شديد . وأما عاقب فإنه عقب الأنبياء وأما ماحى فإن الله محّا به سيئات من اتبعه . رواه يعقوب بن سفيان بسند رجاله ثقات ، والحاكم وصححه ، والبيهقي وأبو نعيم^(١) .

وقال ابن دحية : هو مُرْسَل حسن الإسناد .

وقال الشيخ : بل هو متصل ، فإن ناقما رواه عن أبيه وإنما لم يذكره لتقدم قول عبد الملك : التي كان جبير يعدّها^(٢)] .

حديث جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما

قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنا أحمد ، وأنا محمد ، وأنا الحاشر الذي يُحْشَرُ الناس على قَدَمي ، وأنا الماحي الذي يَمْحُو الله بي الكفر ، وإذا كان يوم القيامة كان لواء الحمد بيدي^(٣) وكنت إمام المرسلين وصاحب شفاعتهم .

رواه الطبراني في الأوسط وأبو نعيم^(٤) من طريقه .

طريق أخرى وفيه حديث عائشة وأنس وعلى وأسامة بن زيد وابن عباس^(٥) رضى

الله تعالى عنهم .

روى ابن عدي عنهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن لي عند ربي عشرة أسماء : أنا محمد ، وأنا أحمد ، وأنا الماحي الذي يَمْحُو الله بي الكفر ، وأنا العاقب الذي ليس بَعْدِي نبي ، وأنا الحاشر الذي يُحْشَرُ الخلائق معي على قدمي ، وأنا رسول الرحمة ، ورسول التوبة ، ورسول الملاحم ، وأنا المقفى قَفَّيْتُ النبيين ، وأنا قُثْم . قال : والقُثْم : الكامل . في سنده : أبو البَخْتَرى وَهْب بن وهب وهو مُتَّهِم .

(١) لم يرد في مستدرك الحاكم ٦٠٢/٢ في باب أسمائه صلى الله عليه وسلم .

(٢) ما بين القوسين مقطع من حس ت م وأثبتته من ط .

(٣) ط : معي .

(٤) لم ترد هذه الرواية في دلائل النبوة لأبي نعيم المطبوع .

(٥) ت م : وابن عساکر ، محرقة .

حديث عوف بن مالك رضى الله تعالى عنه :

قال : انطلق النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم وأنا معه . حتى دخلنا كنيسة اليهود يوم عيدهم فكرهوا دخولنا عليهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا معشر اليهود والله لأننا^(١) الحاشر وأنا العاقب وأنا المقفى آمنتم أو كذبتم » ثم انصرف وأنا معه .
رواه أبو نعيم^(٢) .

حديث أبي موسى رضى الله تعالى عنه :

قل : سمى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه أسماء فمنها ما حفظناه قال : « أنا محمد وأنا أحمد والمقفى والحاشر ، ونبي التوبة . ونبي الرحمة » رواه أبو نعيم^(٣) والمحاملى .
ورواه الإمام أحمد ومسلم بلفظ : « منها ما حفظناه ومنها ما لم نحفظ » قال : أنا محمد وأنا أحمد والمقفى والحاشر . ونبي التوبة والملاحمة ، ولفظ مسلم : ونبي الملاحمة^(٤) .

حديث حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنهما .

قال : لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض طرق المدينة فقال : « أنا محمد وأنا أحمد وأنا نبي الرحمة ونبي التوبة وأنا المقفى وأنا الحاشر ونبي الملاحم » .
رواه الإمام أحمد والترمذى في الشمائل ورجاله ثقات^(٥) .

حديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في سكة من سبائك المدينة : « أنا محمد وأنا أحمد^(٦) والحاشر والمقفى ونبي الرحمة » .
رواه ابن حبان^(٧) .

حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما :

قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنا أحمد ومحمد والحاشر والمقفى والخاتم .
رواه الطبرانى من طريق الضحاك عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ولم يلقه .

(١) ص ت م : أنا الحاشر .

(٢) لم يرد في دلائل النبوة لأبي نعيم المطبوع بجدير آباد وهو في مستد أحمد ٢٥/٦ .

(٣) لم يرد في دلائل النبوة لأبي نعيم المطبوع بجدير آباد .

(٤) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ١٢٦ ، ومستد أحمد ٤٠٤/٤ .

(٥) مستد أحمد ٤٠٥/٥ ، وشرح شمائل الترمذى ٢٢٨/٢ .

(٦) صحيح ابن حبان .

(٧) ط : وأحمد .

حديث أبي الطفيل رضي الله تعالى عنه :

قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لي عشرة أسماء قال أبو الطفيل : حفظت ثمانية وأنسيت اثنتين : أنا محمد وأحمد والفتح والخاتم وأبو القاسم والحاشر والعاقب والمأجي الذي يحو الله في الكفر قال سيف بن وهب : فحدثت الحديث أبا جعفر فقال : يا سيف ألا أخبرك بالاسمين ؟ قلت : بلى . قال : طه ويس .
رواه ابن مردويه وأبو نعيم والديلمي^(١) .

قال ابن دحية رحمه الله تعالى : هذا سند لا يساوي شيئاً بدور على وضاع وهو أبو يحيى وضعيف وهو سيف . وأقره الشيخ على ذلك . وليس كذلك فإن أبا يحيى التميمي اثنان أحدهما إسماعيل بن يحيى بن عبيد الله بن طلحة بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق ، فهذا هو الوضاع المجمع على تركه ، وليس هو الذي في سند هذا الحديث . والثاني أبو يحيى إسماعيل بن إبراهيم التيمي^(٢) . كذا سمي هو وأبوه وفي رواية ابن عساكر وهو كما قال الحافظ في التقريب ضعيف . والله تعالى أعلم .

• • •

فصل

قال الإمام المحدث أبو عبد الله^(٣) أحمد بن محمد العزفي : وهو بفتح العين المهملة والزاي وقبل ياء النسب فاء وهو من تلامذة القاضي ، وأبو العباس القرطبي شارح مسلم : إنه صلى الله عليه وسلم قال : لي خمسة أسماء قبل أن يُطلعه الله تعالى على بقية أسمائه . ولا ابن عساكر في ذلك احتمالان أحدهما أن يكون ذلك العدد فيه لبس من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم وفيه كما قال ابن دحية والحافظ نظر . زاد الحافظ : لتصريحه في الحديث بقوله : « إن لي خمسة أسماء » .

الثاني : أن يكون ذلك من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا يقتضي ذلك الحضر . ونخص هذه الخمسة بالذكر إما لعلم السامع بما سواها ، فكأنه قال لي خمسة أسماء فاضلة معظمة ، أو لشهرتها كأنه قال لي : خمسة أسماء مشهورة أو لغير ذلك مما يحتمله اللفظ من

(١) دلائل النبوة لأبي نعيم ص ٢٦ .

(٢) ص ٢٣ : التيمي .

(٣) ط : أبو العباس .

المعاني . وهذا الاحتمال استظهره ابن دحية والحافظ وزاد : أو : « إن لي خمسة أسماء أختص بها لم يسم بها أحد قبلي » .

وقال القاضي : إنما خُصت^(١) هذه الأسماء^(٢) بالذكر لأنها موجودة في الكتب المتقدمة وعند أولى العلم من الأمم السابقة .

وتعقب بأن أسماء الموجودة في الكتب المتقدمة أكثر من ذلك .

وقال الشيخ : إن قوله لي خمسة أسماء لا ينافي أن له أكثر من ذلك لأن من قواعد الأصول أن العدد لا يخص ، وكم ورد في الأحاديث ذكر أعداد لم يُقصد الحصر منها ، كحديث « سبعة يُظِلُّهم الله في ظل عرشه » وقد وردت أحاديث بزيادة عليها ويحضرني الآن منها سبعون . وغير ذلك مما هو مشهور^(٣) . قلت يأتي بيانها في الخصائص مع زيادة إن شاء الله تعالى .

(٢) ت م : هذه الخمسة .

(١) ص ت م : إنما اختصت .

(٣) ط : المشهور .

الباب الثالث

في ذكر ما وقفتُ عليه من أسماء الشريفة صلى الله عليه وسلم
وشرحها وما يتعلق بها من القوائد

قال القاضي أبو بكر بن العربي رحمه الله تعالى : قال بعض الصوفية : لله تعالى ألف اسم ، وللنبي صلى الله عليه وسلم ألف اسم .

قلت : والذي وقفتُ عليه من ذلك خمسمائة اسم ، مع أن في كثير منها نظراً وها أنا ذا كر ما رأيته مُعْزِياً كل اسم لم يرد في القرآن ولا في السنة برموز فللقاضي « يا » وللعزفي « ع » ولابن « دحية » د « ولأبي الفتح ابن سيد الناس « ح » ولشيخنا الأسيوطي « ط » وللسخاوي « خا » وللشيخ عبد الباسط البلقيني « عا » ومن عداهم صرحت به .

« مُحَمَّدٌ » قال الله سبحانه وتعالى : « مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ »^(١) قال ابن القيم رحمه الله تعالى : هو علم وصفة اجتمع فيه الأمران في حقه صلى الله عليه وسلم وإن كان علماً مَخْضاً في حق كثير ممن يسمّى به غيره صلى الله عليه وسلم . وهذا شأن أسماء الرب تبارك وتعالى وأسماء نبيه صلى الله عليه وسلم ، هي أعلام دالة على معان هي بها أوصاف مدح فلا تُضَادُّ فيها العلمية الوصفية بخلاف غيرها من أسماء المخلوقين . فهو الله الخالق البارئ المصور القهار . فهذه أسماء له تعالى دالة على معانٍ له هي صفات . وكذلك أسماء النبي صلى الله عليه وسلم وإلا لو كانت أعلاماً مَخْضَةً لا معنى لها لم تدل على مدح .

وهو في الأصل اسم مفعول منقول من صفة الحمد وهو بمعنى محمود ، وهو يتضمن الثناء على المحمود ومحبته وإجلاله وتعظيمه ، وهذا هو حقيقة الحمد وبُني^(٢) على زنة

(١) سورة الفتح ٢٩ .

(٢) صرت م : بني .

مُفْعَلٌ بتشديد العين مثل مُعْظَمٌ وَمُبَجَّلٌ لَأَنَّ هذا البناء موضوعٌ للتكثير فإن اشتق منه اسم فاعل فمعناه من كَثُرَ صدور الفعل منه مرةً بعد مرة كَعَلِمَ ومَفْهَمٌ ومَفْرُحٌ وإن اشتق منه اسم مفعول فمعناه من تَكَرَّرَ وقوع الفعل عليه مرة بعد أخرى، أو الذي يستحق له الحمد إما استحقاقاً^(١) أو وقوعاً . فمحمد هو الذي كَثُرَ حمد الحامدين له . مرةً بعد مرة ، كالممدوح كما قال الأعشى :

إليك أبيت اللعن كان وجيفها إلى الماجد القرم الجواد المحمد^(٢)

أى الذى حُمد مرةً بعد مرة أو الذى تكاملت فيه الخصال الحمودة . انتهى . وهو^(٣) أشهر أسمائه صلى الله عليه وسلم وأجلها ، ولذلك اختص بأمور منها : أنه لا يصح إسلام الكافر حتى يتلفظ به بأن يقول : محمد رسول الله . فلا يكتفى أحمد . وجوزّه الإمام الحليمى بشرط أن يضم إليه : أبا القاسم . ومنها : أنه يتعين الإتيان به^(٤) ، في التشهد لا يكتفى غيره من أسمائه ولا أحمد . كما في شرح المهذب والتحقيق . وكذلك^(٥) الخطبة .

ومنها : أنه على أربعة أحرف ليوافق اسم الله تعالى ، فإن الاسم الكريم على أربعة أحرف

ومنها : أن الله تعالى قرّنه مع اسمه كما تقدم بيان ذلك في كتابة اسمه على العرش . ويأتى له^(٦) تنمة .

ومنها : أن الله تعالى اشتقه من اسمه المحمود ، كما قال حسان بن ثابت رضى الله تعالى عنه :

وَضَمَّ الإله اسم النبي إلى اسمه إذا قال فى الخمس المؤذن أشهد
وَشَقَّ له مسن اسمه ليُجلَّسه فذو العرش محمودٌ وهذا محمدٌ

(١) ص : يستحق له الحمد استحقاقاً .

(٢) البيت محرف فى ص ت م : . . . كان وجنيها إلى القوم ، وهو فى ديوان الأعشى : سيمون بن قيس بن جندل أبى بصير وروايته :

إليك أبيت اللعن كان كلاهما إلى الماجد الفرع الجواد المحمد

الصحيح المنير فى شعر أبى بصير ص ١٢٢ (ط فينا سنة ١٩٢٧) .

(٣) ص ت م : وهذا ، وما أثبت من ط . (٤) ت م : بها .

(٥) ط : وكذا . (٦) ط : وتأتى إليه تنمة .

وروى البخارى فى تاريخه الصغير ، عن على بن زيد رحمه الله تعالى قال : كان أبو طالب يقول :

فشقَّ له من اسمه ليُجَلَّه فذو العرش محمودٌ وهذا محمدٌ

ومنها : أنه يخرج منه بالضرب مع الكسر والبسط عددُ المرسلين ، وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر ، وذلك أن فيه الميم الأولى والثانية المشددة بحرفين والميم إذا كُسرت فهي م ي م وكل ميم بتكسيرها فى الحساب تسعون ؛ إذ الميم بأربعين والياء بعشرة فالثلاثة مائتان وسبعون والدال خمسة وثلاثون لأن الدال بأربعة والألف بواحد واللام بثلاثين والحاء بثانية ولا تكسير فيها .

ومنها : أن آدم يُكْتَنَى به فى الجنة دون سائر بنيهِ كما سيأتى .

ومنها : قال ابن العِمَاد رحمه الله تعالى فى كتاب « كَشَفُ الْأَسْرَارِ » : سُخِّرَت الشياطين لسلیمان بذِكْرِهِ صلى الله عليه وسلم .

ومنها : جَرَّتْ سَفِينَةُ نوح باسمه صلى الله عليه وسلم . قال : وقال قوم : إن معنى الميم مَحَقَّ الكفر بالإسلام . أو محى سيئات من اتبعه . وقيل الميم : مَنْ الله على المؤمنين . بمحمد صلى الله عليه وسلم . دل عليه قوله تعالى : « لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ^(١) » . وقيل : الميم : مُلْكُ أُمَّتِهِ به صلى الله عليه وسلم . وقيل : المقام المحمود : وأما الحاء ف قيل : حُكْمُهُ بَيِّنُ الْخَلْقِ بِحُكْمِ اللَّهِ تَعَالَى . وقيل : إحياء الله تعالى أُمَّتَهُ به . وأما الميم الثانية فمغفرة الله تعالى لأُمَّتِهِ . وأما الدال : فهو الداعى إلى الله تعالى ، قال الله تعالى : « وَدَاعِيَا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ ^(٢) » . وأما وقوع الأحرف على هذا الشكل الخاص ف قيل : لأن الله تعالى خَلَقَ الْخَلْقَ عَلَى صُورَةِ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وسلم ، فالميم بصورة رأس الإنسان والحاء بمنزلة اليدين ، وباطن الحاء كالبطن وظاهرها كالظهر ومجمع الإليتين والمخرج كالميم ، وطرف الدال كالرجلين . وفى ذلك أنشدوا رحمهم الله تعالى :

له اسم صَوْرُ الرَّحْمَنِ رَبِّى خَلَقَتْهُ عَلَيْهِ كَمَا تَرَاهُ

له رِجْلٌ وَفَوْقَ الرِّجْلِ ظَهْرٌ وَتَحْتَ الرَّأْسِ قَدْ خُلِقَتْ يَدَاهُ

(١) سورة آل عمران ١٦٤ .

(٢) سورة الأحزاب ٤٦ .

وفيه تكلف .

قال القاضي رحمه الله تعالى : وفي تسميته صلى الله عليه وسلم محمد وأحمد من بدائع الآيات وعجائب الخصائص : أن الله تعالى حمى أن يسمى بمحمد وأحمد غيره صلى الله عليه وسلم قبل زمانه .

أما أحمد الذي في الكتب وبشّرت به الأنبياء فمنع الله بحكمته أن يسمى به أحد غيره ولا يدعى به مدعو قبله ، حتى لا يدخل لبس على ضعيف القلب^(١) أو شك . وكذلك محمد أيضا لم يسم به أحد من العرب ولا من غيرهم ، إلى أن شاع قبيل وجوده صلى الله عليه وسلم أن نبيا يُبعث اسمه محمد^(٢) . كما روى الطبراني والبيهقي عن محمد بن عديّ ابن ربيعة أنه سأل أباه : لم سُمّاه محمدا في الجاهلية ؟ فقال : خرجت مع جماعة من بني تميم فنزلنا على غدير ماء ، فأشرف علينا الدّيراني فقال لنا : إنه يُبعث منكم وشيكا نبيا فسارعوا إليه^(٣) . فقلنا له : ما اسمه ؟ قال : محمد . فلما انصرفنا ولد لكل منا ولد فسماه محمدا لذلك^(٤) .

الغدير : النهر : والجمع غديران . وشيكا : سريعا وقريبا .

والذين سُمّوا بهذا الاسم في الجاهلية دون العشرين . وحمى الله تعالى هؤلاء أن يدعى أحد منهم النبوة أو يدعيها أحد له أو يظهر عليه شيء من سماتها ، حتى تحققت لنبينا صلى الله عليه وسلم .

محمد بن أحّية ، بضم الهزة وفتح الحاءين المهملتين بينهما تحنية ساكنة ، ابن الجَلّاح بضم الجيم وتخفيف اللام وآخره مهملة . ابن الحَرِيش بفتح الحاء المهملة وكسر الراء ثم مشاة تحنية ، ثم شين معجمة . وقال ابن هشام رحمه الله تعالى : إنها مهملة .

ونقل الدارقطني عن بُكَيْر بن أبي بكر رحمه الله تعالى أن كل ما في الأنصار فهو خَريس ، أي بسين مهملة ، إلا هذا فإنه بالمعجمة .

(١) كذا في ط مرقا الشنا ، وفي ص ت م : على ضعيف العقل .

(٢) هذا نص كلام القاضي عياض في الشنا ص ١٩٠ (ط استامبول) .

(٣) ص ت م : فسارعوا . (٤) الوفا ٤٦/١ .

ابن جَحْجَبَا . بجم مفتوحة فحاء ساكنة مهملة فجم أخرى مفتوحة ، فموحدة
فألف مقصورة .

قال ابن دريد عفا الله تعالى عنه : والجَحْجَبَة : المجئ والذهاب والتردد في المشي .
ابن كلفة ووقع في نسخة من العيون ابن كلفة . والذي ذكره السهيلي والأمير : كلفة
بالفاء : ابن عوف بن عمرو ، بن عوف ، بن مالك بن الأوس ، الكِنَانِي ثم اللَّيْثِي .
قال عبدان^(١) بن عثمان الحافظ رحمه الله تعالى : بلغني أنه أول من سُمِّي بذلك^(٢) .

محمد بن أسامة بن مالك بن حبيب بن العنبر .

محمد بن البرّ بتشديد الراء من غير ألف بعدها ، كما نقل الحافظ عن ضبط البلاذري
ويقال : البرّ بن طريف ابن عَتَوَارَة بضم المهملة وكسرهما ثم مثناة فوقية ساكنة ثم واو
مفتوحة وبعد الألف راء ثم هاء : ابن عامر بن ليث ، بن بكر ، بن عبد مَنَاة ، بن كِنَانَة
البَكْرِي . العَتَوَارِي .

محمد بن الحارث بن حُدَيْج بمهملتين فمثناة تحتية فجم مضمومة ، مصغر ، ابن
خُوَيْص^(٣) .

محمد ابن حِرْمَاز بكسر الحاء المهملة وسكون الراء وآخره زاي . واسم الحِرْمَاز :
الحارث بن مالك بن عمرو بن تميم .

محمد بن حمران بن أبي حمران . واسمه ربيعة بن مالك الجُفَيْي المعروف بالشُوَيْعِر^(٤)
محمد بن خَزَاعِي بضم الخاء وفتح الزاي المعجمتين وبعد الألف عين مهملة فتحتية
فياء نسب ، ابن عُلْقَمَة بن حَزَايَة السُّلَمِي من بني ذَكْوَان .

محمد بن خَوْلَى بالخاء المعجمة وسكون الواو الهمداني .

محمد بن سُفْيَان بن مُجَاشَع جَدُّ جَدُّ الفرزدق الشاعر المشهور ، ووقع في نسخة من
العيون : جَدُّ الفرزدق من غير تكرير جَدُّ ، والصحيح ما في غيرها ونسخة الرُّوض : جَدُّ
جَدُّ بالتكرير .

(١) ت م : عبد الله .

(٢) ط : هـ .

(٣) ص ت م : ابن حريص ، وما أثبت من ط .

(٤) ص ت م : المعروف بالنويم ، وما أثبت من ط .

محمد بن عدي بن ربيعة بن سواد بن جشم بن سعد بن زيد مناة بن تميم السعدي^(١)
 ١ محمد بن عقبة بن أحيحة بن الجلاح الأومى ذكره البلاذرى . قال الحافظ : لا أدرى
 أهو الأول نسب مرة إلى جده أم هما اثنان .

محمد بن عمر بن مغفل بضم أوله وسكون المعجمة وكسر الفاء ثم لام . هو والد
 هبيب مصغر .

محمد بن اليخمد بضم المثناة التحتية وسكون المهملة وكسر الميم وفتحها قال في القاموس
 كيمنع وكيغلم آتى^(٢) أعلم ، الأزدي . ونسب اليمن تزعم أنه أول من سمي بذلك .
 محمد بن يزيد بن عمرو بن ربيعة .

محمد الأسدي بضم الهزرة وفتح السين المهملة . وتشديد المثناة التحتية المكسورة .
 محمد الثقفي بضم الفاء وفتح القاف وسكون المثناة التحتية . ذكرهما ابن سعد
 ولم ينسبهما^(٣) بأكثر من ذلك ،
 واقتصر السهيلي على ثلاثة والقاضي على سبعة منهم محمد بن مسلمة بفتح أوله
 وسكون ثانيه ، وليس منه كما سيأتى .

وعدي ابن دحية فيهم محمد بن عتوارة وهو محمد بن البر نسب لجده الأعلى .
 والذي أدرك الإسلام منوم وأسلم : محمد بن ربيعة . ذكره ابن سعد والبغوي
 والبلاذرى^(٤) وابن السكن وابن شاهين وغيرهم في الصحابة .
 ولا وجه لتوقف ابن الأثير في ذلك لما تقدم . ومحمد بن مسلمة هو محمد^(٥) بن
 الحارث ذكره الحافظ في القسم الثالث من الإصابة^(٦) .

١ وقد نظم أسماءهم العلامة الشيخ عبد الباسط البلقيني رحمه الله تعالى في الشرح فقال :

إن الذين سموا باسم محمد	من قبل خير الخلق ضعف ثمان
ابن لبر مجاشع بن ربيعة	ثم ابن مسلم محمدي حزمان
ليتي هو السلمي وابن أسامة	سعدى وابن سودة همدان

(٢) آتى أعلم : مضارع أعلم .

(١) : التميمي السعدي .

(٤) ط : والماوردي .

(٣) كذا في ط ، وفي ص ب م : ولم يسهما .

(٦) الإصابة ١٦٦/٦ (ط الشرفية) .

(٥) ط : ومحمد بن الحارث .

وابن الجلاح مع الأسيدي يافتي ثم الفقيمي هكذا الحمران -
 وقوله : « ثم ابن مسلم » بفتح الميم أى ابن مسلمة رخمه للضرورة . وتبع فى ذكره
 القاضى ، وتعقبه فى الفتح والزهر بأنه ولد بعد مولد النبى صلى الله عليه وسلم بأكثر
 من خمس عشرة سنة . وأجاب بعضهم بأن مُراد القاضى : من ولد فى الجاهلية وسمى
 بمحمد ، وابن مسلمة منهم .

وفات^(١) الشيخ عبد الباسط ذكر محمد بن الحارث بن خديج السابق .

وقوله : حزمان بزاي معجمة أراد محمد بن حزمان كما ذكره فى الشرح وكأنه تبع
 نسخة سقيمة من حاشية الشفاء للحلي فإنه نقل ذلك عنها عن الإشارة لمغلطاي . والذي
 رأيت فى عدة نسخ من الإشارة : محمد بن جرّاز بحاء مهملة فراء وآخره زاي . وكذا
 رأيت بخط مغلطاي فى الزهر والحافظ ابن حجر والعلامة العيني فى شرحيهما على البخارى .

• • •

والسبب فى تسميته صلى الله عليه وسلم [محمداً] ما رواه البيهقي وأبو عمر عن ابن
 عباس رضى الله تعالى عنهما : أن عبد المطلب قيل له : لم سمّيته محمداً ورغبت عن أسماء
 آبائه ؟ قال : أردت أن يحمده الله فى السماء ويحمده الناس فى الأرض .

وتقدم ذكر المنام الذى رآه جدّه فى باب فرحه به صلى الله عليه وسلم ومن بركات
 هذا الاسم ما رواه أبو نعيم فى الحلية عن وهب بن منبه رحمه الله تعالى قال : كان [فى
 بنى إسرائيل]^(٢) رجل عصى الله تعالى مائة^(٣) سنة ثم مات فأخذوه فألقوه على مزبلة فأوحى الله
 تعالى إلى موسى عليه الصلاة والسلام : أن اخرج^(٤) فصلً عليه قال : يارب إن بنى إسرائيل
 يشهدون أنه عصاك مائة سنة فأوحى الله تعالى إليه : هكذا كان إلا أنه كان كلما نشر
 التوراة ونظر إلى اسم محمد صلى الله عليه وسلم قبله ووضعه على عينيه فشكرت له ذلك
 وغفرت له وزوّجته سبعين حوراء^(٥) .

(١) ص ت م : وقال . وما أثبت من ط .

(٢) الحلية : مائة سنة .

(٣) من الحلية .

(٤) كذا فى ط موافقاً للحلية ، وفى ص ت م : أن أخرجه . (٥) حلية الأولياء لأبي نعيم ٤/٤٢ .

وورد أن آدم صلى الله عليه وسلم تكنى في الجنة بهذا الاسم . روى^(١) ابن عديّ وأبو الشيخ وابن عساكر عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما ، وابن عديّ والبيهقي وابن عساكر عن عليّ رضي الله تعالى عنه مرفوعا ، وابن عساكر عن كعب رحمه الله تعالى وأبو الشيخ عن بكر بن عبد الله المزني ، وابن عساكر عن غالب بن عبد الله العقيلي رحمهما الله تعالى أنه ليس أحد من أهل الجنة إلا يُدعى باسمه إلا آدم صلى الله عليه وسلم فإنه يُدعى أبا محمد . تعظيما وتوقيرا للنبي صلى الله عليه وسلم . زاده الله تعالى شرفا وفضلا وجزاه عن المسلمين خيرا .

نكر ما وجد من هذا الاسم مكتوبا في الازل منقوشا في خواتم (٢) الأنبياء والحجارة والنبات والحيوان .

روى عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه فيما رواه أبو يعلى والطبراني ، وعن ابن عمر فيما رواه البزار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لما عُرج بي إلى السماء ما مررتُ بسماء إلا وجدت اسمي فيها مكتوبا : لا إله إلا الله محمد رسول الله » له طرق أسانيدها وأمية .

وقال الشيخ رحمه الله تعالى : إنه حديث حسن^(٣) لكثرة طرقه ، وقد بينتُ ما في ذلك في « إتحاف اللبيب ببيان ما وضع في معراج الحبيب » .

ويروى عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مكتوبٌ على باب الجنة : لا إله إلا الله محمد رسول الله » .

ويروى عن عبادة بن الصامت فيما رواه الطبراني ، وعن جابر رضي الله تعالى عنهما ، فيما رواه العقيلي ، وابن عدي رفعاه أن فصّ خاتم سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام كان سماوياً ألقي إليه فوضعه في إصبعه وكان نقشه أنا الله لا إله إلا أنا ، محمد عبدي ورسولي .

(١) ط : فروى .

(٢) ط : على خاتم الأنبياء .

(٣) ص ت م : من حديث حسن .

ولفظ جابر : لا إله إلا الله محمد رسول الله .

ويروى عن أبي الزبير عن جابر^(١) فيما رواه ابن عساكر قال : بين كتفي آدم مكتوب :

محمد رسول الله خاتم النبيين .

ويروى عن أبي ذرٍّ مرفوعاً فيما رواه البزار ، وعن عمر فيما رواه البيهقي ، وعن ابن عباس فيما رواه الخرائطي في كتاب « قمع الجرح » وعن علي رضي الله تعالى عنهم فيما رواه البيهقي أن الكنز الذي ذكره الله تعالى في كتابه لوح من ذهب مُصمت مكتوب فيه بسم الله الرحمن الرحيم عَجِبْتُ لِمَنْ أَيْقَنَ بِالْقَلْبِ ثُمَّ يَنْصَبُ ، عَجِبْتُ لِمَنْ ذَكَرَ النَّارَ ثُمَّ يَضْحَكُ ، عَجِبْتُ لِمَنْ ذَكَرَ الْمَوْتَ ثُمَّ غَفَلَ . لا إله إلا الله محمد رسول الله .

أسانيد هذه الأحاديث واهية .

وذكر ابن ظفر رحمه الله تعالى أنه وجد بالخط العبراني على حجر : باسمك اللهم جاء الحق من ربك بلسان عربي مبين . لا إله إلا الله محمد رسول الله . وكتبه موسى بن عمران .

ونقل ابن طغرل رحمه الله تعالى في كتابه « النطق المفهوم » عن بعضهم أنه رأى في جزيرة شجرة عظيمة لها ورق كبير طيب الرائحة مكتوب فيها بالحمرة والبياض في الخضرة كتابةً بيّنة واضحة خلقة ابتدعها الله تعالى بقدرته في الورقة ثلاثة أسطر : الأول : لا إله إلا الله . والثاني : محمد رسول الله . والثالث : إن الدين عند الله الإسلام .

ونقل ابن مرزوق رحمه الله تعالى في شرح البردة عن عبد الله بن مرجان^(٢) رحمه الله تعالى قال : عصفت بنا ريحٌ ونحن في لُجج بحر الهند فأرسلنا في جزيرة فوجدنا^(٣) فيها ورداً أحمر ذكيّ الرائحة وفيه مكتوب بالأبيض لا إله إلا الله محمد رسول الله . وورد أبيض مكتوب عليه بالأصفر : براءة من الرحمن الرحيم إلى جنات النعيم لا إله إلا الله محمد رسول الله .

ونقل أيضاً عن بعضهم أنه أتى بسمكة فرأى في أحد لَحْمَتَيْ أذنيها لا إله إلا الله . وفي الأخرى محمد رسول الله .

(١) ص ت م : عن الزبير عن جابر ، وما أثبتته من ط .

(٢) ط : فرأينا .

(٣) ط : ابن صوحان .

- وعن جماعة أنهم وجدوا بطيخة صفراء فيها خطوط شتى بالأبيض خِلقة ، ومن جملة -
الخطوط كتب بالعربي في أحد جنبها : الله . وفي الآخر^(١) : عزَّ أحمد^(٢) بخط بين
لا يشك فيه عالم بالخط .

وأنه وجد في سنة سبع أو تسع وثمانمائة حبة عنب فيها بخط بارع بلون أسود : محمد^(٣) .
وقد تقدم في باب كتابة اسمه صلى الله عليه وسلم على العرش وسائر ما في الملكوت ما
فيه مقنع .

ويرحم الله تعالى القائل حيث قال :

بدا مَجْدُهُ من قَبْلِ نَشْأَةِ آدَمَ وأَسْمَاؤُهُ في العرش من قَبْلِ تَكْتَبُ

• • •

تَنْبِيْهَاتُ

الأول لم يصح في فضائل التسمية به حديث ، بل قال الحافظ أبو العباس تقي الدين
ابن تيمية الحراني رحمه الله تعالى : كلُّ ما ورد فيه فهو موضوع ، ولا بن بُكَيْرُ جُزْءٌ
معروف في ذلك كل أحاديثه تالفة .

قال الحافظ : وأصحها ما رواه ابن بُكَيْرٍ عن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه مرفوعاً : « من
ولد له مولود فسمَّاه محمداً حُبّاً لي وتبرُّكاً باسمي كان هو ومولوده في الجنة » .
قار : وإسناده لا بأس به وحسنه في موضع آخر .

قلت : وليس كذلك فإن في سنده أبا الحسن حامد بن حماد بن المبارك بن عبد الله
العسكري ، شيخ ابن بُكَيْرٍ ، قال الذهبي في الميزان والحافظ في اللسان : خبره هذا موضوع
وهو آفته^(٤) انتهى وشيخه هذا^(٥) إسحاق بن سيار^(٦) مجهول .

والوارد في ذلك حديث عبد الله بن أبي رافع عن أبيه رضي الله تعالى عنه قال : سمعت

(٢) ص : عند أحمد .

(١) ص ت م : وفي الأخرى .

(٣) لا يمنع العقل وقوع مثل هذه العجائب ، وكل ما يطلب في التصديق بها صحة النقل وثقة الخبر ، وكل ما رواه
المؤلف من هذه العجائب أخبار آحاد تحتاج إلى التوثيق ولا تستلزم التصديق ، ولم يرد شيء منها عند أهل الحديث الذين يعول عليهم .

(٥) غير ص : وشيخه إسحاق .

(٤) ميزان الاعتدال ٤٤٧/١ .

(٦) كذا في ط موافقاً لميزان الاعتدال وهو إسحاق بن سيار التميمي ، وفي ص ت م : إسحاق يسار ، محرقة .

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا سميتُموه محمداً فلا تضربوه ولا تحرموه »
رواه البزار من طريق أبي غسان^(١) بن عبد الله وفيه ضعف . وبقية رجاله ثقات

وحديث أنس مرفوعاً : « تَسْمُونَهُمْ محمداً ثم تسبونهم »^(٢)

رواه أبو داود والطَّيَالِسِيُّ من طريق الحكم بن عطية . قال البزار : لا بأس به وقال
الحافظ في التقریب : صدوق له أوهام .

وحديث جابر بن عبد الله مرفوعاً : « ما أطعم الطعام على مائدة ولا جلس^(٣) عليها
وفيها اسمي إلا قُدموا كل يوم مرتين » .

رواه ابن عدي من طريق أحمد بن كنانة الشامي وقال : مُنْكَر الحديث . وقال الذهبي
في الميزان وأقره الحافظ في اللسان إنه حديث^(٤) مكذوب^(٥) .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : وقد وجدت للحديث طريقاً آخر^(٦) ليس فيه أحمد بن
كنانة^(٧) قال أبو سعيد النقاش في معجم شيوعه : أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الخالق
البُندَنيجي ، حدثنا أبو صالح شعيب بن الخَصِيب ، حدثنا العباس بن زيد^(٨) البُحراني ،
حدثنا سفيان بن عُيَيْنَةَ ، عن محمد بن المنْكَرِ ، عن جابر به . قال الشيخ رحمه الله تعالى :
رجالهم ثقات^(٩) .

وحديث ابن عباس : من ولد له ثلاثة أولاد فلم يسم أحدهم محمداً فقد جهل^(١٠) .
رواه ابن عدي والطبراني من طريق ليث بن سعيد ، حدثنا موسى بن أعين عن
ليث ، عن مجاهد ، عن ابن عباس به . ومُصَنَّب ضعيف وليث كذلك . ورواه الحارث
ابن أبي أسامة من طريق إسماعيل ابن أبي إسماعيل . قال الدارقطني : وهو ضعيف لا يُحتج به .

(١) كذا بالأصل ، والذي في اللالي المصنوعة ١٠٣/١ : قال البزار : حدثنا غسان بن عبيد الله . . . إلخ . ثم
قال : قال الحافظ أبو الحسن الميثمي في زوائده : غسان فيه ضعف .

(٢) ذكره في اللالي المصنوعة ١٠٣/١ ، ثم قال : أخرجه عبد بن حميد وأبو يعلى والبزار وقال : لا نعلم رواه
عن ثابت إلا الحكم وهو بصري لا بأس به .

(٣) ص ت م : وأجلس فيها ، محرقة والتصويب من ط .

(٤) ط : هذا حديث مكذوب . (٥) ميزان الإحتدال ١٢٩/١ .

(٦) ط : أخرى . (٧) اللالي المصنوعة : ليس فيه أحمد الشامي ولا عثمان الطرائقي .

(٨) اللالي : ابن يزيد . (٩) اللالي المصنوعة ١٠١/١ .

(١٠) ذكره في اللالي المصنوعة ١٠١/١ ثم قال : نقلنا عن ابن الجوزي : تفرد به موسى عن ليث وليث تركه أحمد

وغيره . قال ابن حبان : اختلط في آخر عمره فكان يقلب الأسانيد ويرفع المراسيل ، وانظر تعقيب السيوطي على ذلك .

وهذان الحديثان أمثل ما روى في هذا الباب وإسناداهما واهيان .

وفي الإصابة ما نصه جُشَيْبٌ بعد الجيم شين معجمة ثم تحتانية موحدة . روى ^(١) ابن أبي عاصم من طريق ابن أبي قُدَيْكٍ ، عن جَهْم بن عثمان عن ابن جُشَيْبٍ ، عن أبيه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من تسمى باسمي يرجو بركتي غَدَتْ عليه بركتي وراحت إلى يوم القيامة » . قال ابن مَنْدَه رحمه الله تعالى : إن كان جُشَيْبٌ هذا الذي يروى عن سعيد بن سُوَيْدٍ فهو تابعي قديم من أصحاب أبي الدَّرْدَاءِ رضي الله تعالى عنه ^(٢)

الثاني : قال الحافظ أبو الخير السُّخَاوِيُّ في فتاويه : لم يرْذُ في المرفوع : « من أراد أن يكون حَمْلٌ زوجته ذَكَراً فليضع يده على بطنها وليقل : إن كان هذا الحمل ذَكَراً فقد سَمَّيته محمداً فإنه يكون ذكراً » . إنما روى أبو شعيب عبد الله بن حسن الحرَّانِيُّ في جُزْأَيْهِ عن عطاء قال : مَاسَمِيُّ ^(٣) مولودٌ في بطن أمه محمداً إلا كان ذَكَراً » . قلت : وقد رفعه بعضهم كما رواه ابن الجوزي في الموضوعات عن عائشة بنت سعد عن أبيها . وفي سنده [عثمان ^(٤)] ابن عبد الرحمن كذبه ابن مَعِين . وقال ابن حِبَّان : يروى عن الثقات الموضوعات .

وروى ابن النجار في تاريخ بغداد عن محمد بن سلام بن مسكين البغدادي قال : حدثنا وَهْب بن وهب ، حدثنا جعفر بن محمد بن علي ، حدثنا علي بن الحسين ، حدثنا الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهما قال : من كان له حَمْلٌ فنوى أن يسميه محمداً جعله ^(٥) الله ذَكَراً وإن كان أنثى . قال وهب : فنويت سبعة كلهم سميتهم محمداً . انتهى .

قلت : وهب هذا أبو الْبَخْتَرِيِّ مُتَّهِمٌ . وقد أورد أثره هذا الشيخُ في الموضوعات وقال عُقْبَةُ : وهب كذاب وضاع ^(٦) .

(١) ص ت م : قال .

(٢) الإصابة ٢٤٥/١ .

(٣) ص ت م : ما تسمى ، وما أثبت من ط .

(٤) يياض في الأصل وأثبت من اللال المصنوعة ١٠٣/١ . (٥) ط : حوله .

(٦) اللال المصنوعة ١٠٤/١ .

الثالث : روى البخارى فى الصحيح والتاريخ ، والنسائى والبيهقى عن أبى هريرة :
 رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَلَا تَعْجَبُونَ » ولفظ البخارى
 فى التاريخ : « يَا عِبَادَ اللَّهِ انظُرُوا . وفى لفظ له : أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ يَصْرَفُ اللَّهُ عَنْ شَتَمِ قُرَيْشٍ
 وَلَعْنِهِمْ ، يَشْتَمُونَ مُنْعَمًا وَيَلْعَنُونَ مُنْعَمًا . وأنا محمد^(١) »

قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام فى أماليه : كيف يستقيم ذلك وهم ما كانوا
 يسبون الاسم بل المسمى ، والمسمى واحد؟ والجواب المراد : كنى الله اسمى^(٢) الذى هو محمد
 يستهزأ بالسب .

وقال الحافظ رحمه الله تعالى : كان الكفار من قريش من شدة كراحتهم فى النبى
 صلى الله عليه وسلم لا يسمونه باسمه الدال على المدح فيعدلون إلى ضده فيقولون : مُنْعَمٌ
 وإذا ذكروه بسوء قالوا : فعل الله بملئهم ومنهم . ليس هو اسمه ولا يُعرف به ، فكان الذى
 يقع منهم فى ذلك مصروفاً إلى غيره .

« أحمد » :

قال الله تعالى حاكياً عن السيد عيسى عليه السلام (ومبشراً برسول يأتي من بعدي
 اسمه أحمد^(٣)) قال العلماء : لم يسم به أحد قبل نبينا صلى الله عليه وسلم منذ خلق
 الله تعالى الدنيا ، ولا تسمى به أحد فى حياته صلى الله عليه وسلم وأول من تسمى به بعده
 على الصواب والد الخليل بن أحمد شيخ سيبويه . قال المبرد رحمه الله تعالى : فتش
 المفتشون فما وجدوا بعد نبينا صلى الله عليه وسلم من اسمه أحمد قبل أبى الخليل بن أحمد .
 قال الحافظ أبو الفضل العراقى : واعترض على هذه المقالة بآبى النصر^(٤) سعيد بن أحمد
 فإنه أقدم وأجيب بأن أكثر أهل العلم قالوا فيه يحمد بالياء . وقال ابن معين : أحمد .

قال ابن دحية رحمه الله تعالى : وهو علم منقول من صفة لا من فعل ، وتلك الصفة
 أفعل التى يراد بها التفضيل .

(١) صحيح البخارى ٢/ ٢١٧ ، (ط الأميرية) .

(٢) من : كنى الله المسمى .

(٤) من ت م : بآبى النصر ، محرقة وما أثبت من ط .

(٣) سورة الصف ٦ .

١ / وقال ابن القيم في كتابيه « جلاء الأفهام » « وزاد المعاد » واللفظ له : اختلف الناس فيه : هل هو . بمعنى فاعل أو مفعول . فقالت طائفة : هو بمعنى فاعل . أى حميد الله أكثر من حمد غيره له ، فمعناه أحمد الحامدين لربه .

١ / وقالت طائفة أخرى : هو بمعنى مفعول أى أحق الناس وأولاهم بأن يُحمد . فيكون كمحمد في المعنى ، إلا أن الفرق بينهم أن محمداً هو المحمود حمداً بعد حمد ، فهو دال على كثرة حمد الحامدين له ، وذلك يستلزم كثرة الخصال التي يُحمد عليها وأحمد هو الذي يُحمد أفضل ما يُحمده غيره . فمحمد في الكثرة والكمية وأحمد في الصفة وفي الكيفية يستحق من الحمد أكثر مما يستحقه غيره فحمده أكثر حمداً وأفضل حمداً حمده بشر ، والاسمان واقعان على المفعول ، وهذا أبلغ في مدحه صلى الله عليه وسلم وأكمل معنى . قال : وهو الراجح المختار ولو أريد به معنى الفاعل لسمى الحماد أى كثير الحمد ، فإنه صلى الله عليه وسلم كان أكثر الناس حمداً لربه ، فلو كان اسمه أحمد باعتبار حمده لربه لكان الأول^(١) به الحماد كما سميت أمته صلى الله عليه وسلم بذلك . وأيضاً فإن هذين الاسمين إنما اشتقا من أخلاقه وخصاله صلى الله عليه وسلم التي لأجلها استحق أن يُسمى محمداً وأحمد . وبسط الكلام على ذلك وتحقيق هذا المحل يطول به الكلام فليطلب من كتب النحو المطولة .

قال ابن القيم رحمه الله تعالى : سُمي النبي صلى الله عليه وسلم بمحمد وأحمد لما اشتمل عليه من مسماهما وهو الحمد ، فإنه صلى الله عليه وسلم محمود عند الله ومحمود عند الملائكة ومحمود عند الأنبياء ، ومحمود عند أهل الأرض كلهم وإن كفر به بعضهم فإن ما فيه من صفات الكمال محمودة عند كل عاقل ، وإن كابر عقله جحودا وعنادا [أو جهلا باتصافه بها^(٢)] ولو علم اتصافه بها لحمده ، فإنه يُحمد من اتصف بصفات الكمال ويجهل وجودها فيه ، فهو في الحقيقة حامد له .

١ / وقال القاضي والسهيلى وابن القيم رحمهم الله تعالى : واختص صلى الله عليه وسلم من مُسمى الحمد بما لم يُجمع^(٣) لغيره ، فإن اسمه صلى الله عليه وسلم : أحمد ومحمد ،

(١) ط : لكان أول . (٢) في موضعها كلمة محركة في ص ت م . (٣) ط : بما لم يجمع .

وأمتة الحمادون يحمدون الله تعالى على السراء والضراء ، وصلاته وصلاتهم مُفتحة بالحمد .
وخطبه مفتحة بالحمد ، وكتابه مفتوح بالحمد ، وشرع له الحمد بعد الأكل والشرب ،
وبعد الدعاء . وبعد القدوم من السفر . وبيده صلى الله عليه وسلم لواء الحمد يوم القيامة :
ولما يسجد بين يدي ربه عز وجل للشفاعة ويؤذن له فيها يحمد ربه بحامد يفتحها عليه
حينئذ ، وهو صاحب المقام المحمود الذي يَغْبِطُه فيه الأولون والآخرون ، وإذا قام في ذلك
المقام حمده حينئذ أهل الموقف كلهم مسلمهم وكافرهم أولهم وآخرهم إلى غير ذلك .

تنبيه : قال القاضي رحمه الله تعالى : كان صلى الله عليه وسلم أحمدًا قبل أن يكون
محمدًا كما وقع في الوجود ، لأن تسميته صلى الله عليه وسلم أحمد وقعت في الكتب السالفة ،
وتسميته محمدًا وقعت في القرآن ، وذلك أنه صلى الله عليه وسلم حميد ربه قبل أن يحمده
الناس . وقال السهيلي : لم يكن صلى الله عليه وسلم محمدًا حتى كان أحمد ، حمد ربه
فنبأه وشرفه ؛ فلذلك تقدّم اسمُ أحمد على الاسم الذي هو محمد ، فذكره عيسى صلى الله
عليهما وسلم فقال : « اسمه أحمد » وذكره موسى صلى الله عليه وسلم حين قال له ربه :
تلك أمة أحمد فقال اللهم : اجعلني من أمة أحمد ؛ فبأحمد ذكر قبل أن يُذكر بمحمد ،
لأن حمده لربه قبل حمد الناس له ، فلما وجد وبُعث كان محمدًا بالفعل ، وكذلك في
الشفاعة يحمد ربه بالمحامد التي يفتحها عليه ، فيكون أحمد الحامدين لربه ، ثم
يشفع فيحمد على شفاعته صلى الله عليه وسلم . فانظر كيف ترتب هذا الاسم قبل الاسم
الآخر في الذكر وفي الوجود في الدنيا والآخرة تلخ لك الحكمة الإلهية في تخصيصه صلى
الله عليه وسلم بهذين الاسمين . انتهى .

فصرّح القاضي والسهيلي رحمهما الله تعالى بأن أحمد سابق على محمد . وأقرهما
الحافظ في الفتح وغيره .

وردّ ذلك ابن القيم في كتابيه « جلاء الأفهام » و « زاد المعاد » ونسب قائل ذلك إلى
الغلط ، ثم نقل عن لفظ التوراة التي يقرؤها مؤمنو أهل الكتاب أن فيها عند ذكر إسماعيل
صلى الله عليه وسلم بماذ ماذ . وذكر بعد هذا : وإنه سيلد اثني عشر عظيمًا ، منهم عظيم يكون
اسمه ماذ ماذ . قال ابن القيم رحمه الله تعالى : وهذا عند علماء المؤمنين من أهل الكتاب

صريح في اسم النبي صلى الله عليه وسلم . قال : ورأيت بعض شروح التوراة كما حكيناها بعد هذا المتن قال في الشرح^(١) : هذان الحرفان في الموضعين يتضمنان اسم السيد الرسول محمد صلى الله عليه وسلم وبسط الشارح الكلام والدليل على ذلك .

ثم نقل ابن القيم عن شارح آخر أن اسمه في التوراة أظهر مما ذكره الشارح السابق وذكر ابن القيم كلامه . فليراجعه من أراد من « جلاء الأفهام » .

وقد وردت آثار كثيرة تشهد لما قاله ابن القيم .

قال : وإنما سمّاه المسيح أحمد كما حكاه الله تعالى في القرآن لأن تسميته بأحمد وقعت^(٢) متأخرة عن تسميته محمداً في التوراة ومتقدمة على تسميته محمداً في القرآن ، فوَقعت بين التسميتين محفوفة بهما .

وقد تقدّم أن هذين الاسمين صفتان في حقه صلى الله عليه وسلم ، والوصفية فيهما لا تنافي العلمية وأن معنهما مقصود ، فعرف عند كل أمة بأعرف الوصفين عندها . انتهى ملخصاً .

قال الراغب رحمه الله تعالى : وإنما خصه عيسى عليه الصلاة والسلام بذلك ولم يصفه بغيره تنبيهاً على أنه أحمد منه ومن قبله ، لما اشتمل عليه من الخصال الجميلة والأخلاق الحميدة التي لم تكمل لغيره صلى الله عليه وسلم .

تنبيه :

لم يصح في فضل التسمية به حديث . وأما حديث أنس بن مالك مرفوعاً : « يُوقَفُ^(٣) عَبْدَانِ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ تَعَالَى فَيُؤْمَرُ بِهِمَا إِلَى الْجَنَّةِ فَيَقُولَانِ : رَبَّنَا بِمِ اسْتَأْهَلْنَا الْجَنَّةَ وَلَمْ نَعْمَلْ عَمَلًا تَجَازِينَا بِهِ الْجَنَّةَ ؟ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : عَبْدِي^(٤) ادْخُلَا الْجَنَّةَ فَإِنِّي آتِيْتُ عَلَى نَفْسِي أَلَّا يَدْخُلَ النَّارَ مِنْ اسْمِهِ أَحْمَدٌ وَلَا مُحَمَّدٌ » فهو حديث باطل كما قال الذهبي رواه ابن بكير من طريق أحمد بن عبد الله الدارع^(٥) وهو كذاب ، وشيخه صدقة بن موسى وأبوه لا يعرفان .

(٢) ت م : جاءت .

(٤) ص ت م : عبدان .

(١) ط : في الشارح .

(٣) ص ت م : فوق ، محركة .

(٥) ص ت م : الدارع .

فائدة :-

أحمد في العربية ممنوع من الصرف لا ينون ولا يكسر للعلمية ووزن الفعل . والغزفيه بعضهم رحمه الله تعالى فقال :

وراكعة في ظل غُصْنٍ مَنُوطَةٍ بلؤلؤة نِيْطَتْ بِمَنْقَارٍ طَائِرٍ
فالراكعة : الدال . والغصن التي هي في ظله : الألف . واللؤلؤة : الميم : ومنقار الطائر : الحاء .

* * *

«الأبر» : أفعل تفضيل من بررت فلانا بالكسر أبره برا فأنا بر وبار : أى مُحسن . والبر : اسم جامع للخير . ويطلق أيضا على الصدق لحديث : « لا يزال الرجل يصدق حتى يكتب عند الله باراً » ، ولا يزال يكذب حتى يكتب عند الله كاذباً ، وإنه يقال صدق وبر وكذب . وفجر . وجمع البر : أبرار والبار : بررة .

وهو صلى الله عليه وسلم حري بأن يكون أبر الناس ، لما جمع فيه من الخصال الجميلة التي لم تجمع^(١) في مخلوق والإحسان والصدق .
قال أبو علي الحاتمي رحمه الله : اتفق أهل الأدب على أن أصدق بيت قالته العرب قول أبي إلياس الدؤلي :

وما حملت من ناقة فوق رَحْلِها أبر وأوفى ذمّة من مُحَمَّدٍ

وهذا الاسم لما سماه الله تعالى به من أسمائه الحسنى . والبر في حقه تعالى معناه : المحسن أو الصادق الوعد أو خالق البر ، أقوال .

والنبي صلى الله عليه وسلم بر بالمعنيين الأولين كما سيأتى في صفاته المعنوية .

«الأبطحي» : نسبة إلى الأبطح وهو مَسِيلُ الماء ، وفيه دِقَاقُ الحصى ، والمراد هنا أبطح مكة ، وهو مَسِيلُ وادها ، وهو ما بين مكة ومِنَى ومبتدؤه المحصب . وأصله في اللغة : ما انحدر من الجبال وارتفع عن^(٢) المسيل .

(٢) ص : من المسيل :

(١) ط : لم تجتمع .

قال حسان بن ثابت رضي الله عنه يمدح النبي صلى الله عليه وسلم :

وَأَكْرَمَ صِينًا^(١) فِي الْبُيُوتِ إِذَا انْتَمَى وَأَكْرَمَ جَدًّا أَبْطَحِيًّا يُسَوِّدُ^(٢)

وسمى صلى الله عليه وسلم بذلك لأنه من قريش البطّاح ، وذلك أن قصيباً جده الخامس لما ولي البيت وأمر مكة أقطعها أرباعاً بين قومه ، فلما كثرت بنو كعب بن لؤى وبنو عامر بن لؤى أخرجوا بنى محارب وبنى الحارث بن فهر من البطحاء إلى الظواهر وبنى^(٣) خارجة الحرم حول مكة .

فقريش البطّاح : بنو كعب بن لؤى وبنو عبد مناف وبنو عبد الدار وبنو مرة^(٤) ابن كلاب ، وبنو مخزوم بن يقظة ، وبنو تميم بن مرة وبنو جُمَح وسهم^(٥) بن عمرو ابن هُصَيْن بن كعب ، وبنو عدي بن مالك وبنو عامر بن لؤى^(٦) .

وقريش الظواهر : بنو مُحَارِب ، وبنو الحارث بن فهر ، وبنو الأذرم بن غالب ، وعامة بنى عامر^(٧) بن لؤى وكان يتمال لعبد المطلب : سيد الأبطح والأباطح .

«الأبلج» : بالوحدة وآخره جيم . وهو الظلّق الوجه أو المشرق ، أو ذو الكرم والسباحة أو المعروف ، أو الواضح أمره ، ومنه صباح أبلج ، وانبلجت الشمس انبلاجاً وانبلج الفجر وتبلج : أنار ووضح .

«الأبيض» : صفة مشبهة من البياض ضد السواد ، وهو السخى الجواد ومنه قول ذي الرمة :

وَأَبْيَضَ مُرْتَاكِ النَّحِيْزَةِ لِلنَّدَى لَهُ نَائِلٌ بِالْمَكْرُمَاتِ يَفِيضُ^(٨)

أو المبارك الميمون ومنه قول الجعدي :

كَمْ بَتُّ أَرْقَبُ مِنْكَ^(٩) يَوْمًا أَبْيَضًا فِي شِبْهِ وَجْهِكَ بِالنَّدَى مَتَهَلُّ

(١) ص ت م : حيناً ، محرقة .

(٢) ص ت م : أبطحى السواد ، وما أثبتته من ط . (٣) ط : وهي خارجة .

(٤) ط : وبنو زهرة . (٥) ط : ومنهم .

(٦) ليست في ط . (٧) ص : وعامة بنى عمرو بن لؤى .

(٨) ليس في ديوان ذي الرمة المطبوع بأوروبا .

(٩) ط : منه .

أو المتصف بالبياض وهو نظافة العَرَض ، يقال رجل أبيض وامرأة بيضاء أى نقيه العَرَض من الأدناس ، ويقال ابيضُ ابيضاضاً وبياضاً وهو مبيضٌ ، وقال أبو طالب : وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمالُ اليتامى عصمة للأرامل وسيأتي تمامه^(١) في ثمال .

«الأتقى» : أفعَل تفضيل من تقى يتقى كقضى يقضى لا من اتقى يتقى الذى هو الأصل ، فخفض لأن أفعَل التفضيل لا يبنى من غير ثلاثي^(٢) على ثلاثة .

روى مسلم عن جابر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «قد علمتم أنى أتقاكم وأبركم وأصدقكم حديثاً» .

قال الجوهري : التَّقَى : الْمُتَّقَى . والتَّقَى والتقوى واحد . وواوها مُبدلة عن ياء لقولك : اتقيت والتاء من واو لأنه من وقيت .

وأصل التقوى فى اللغة : قلة الكلام . حكاه ابن فارس . وقال غيره : هى الخوف والحذر وأصلها : اتقاء الشُّرك ثم المعاصى ، ثم الشبهات ، ثم ترك الفضلات . وحقيقتها : التحرز بطاعة الله تعالى من مخالفته .

وقال رجل لأبى هريرة رضى الله تعالى عنه : ما التقوى ؟ قال : أخذت طريقاً ذا شوك ؟ قال : نعم . قال : كيف صنعت ؟ قال : إذا رأيت الشوك عدلتُ عنه أو جاوزته أو قصرت عنه . قال : ذاك التقوى . رواه ابن أبى الدنيا فى كتاب التقوى .

وقد أشار إلى هذا المعنى ابن المعتز رحمه الله تعالى فقال :

خل الذنوب صغيرها وكبيرها ذاك التَّقَى^(٣)

واصنع^(٤) كما شئت فوق أر ض الشوك يحذر ما يرى

لا تحقِرَنَّ صغيره إن الجبال من الحصا

وأما إضافتها إلى الله تعالى فى قوله تعالى : «هو أهل التقوى»^(٥) فمعناه أهل لأن يتقى

عقابه ويحذر عذابه .

(٢) النسخ : لا يبنى من ثلاثة على ثلاثة .

وصغيرها فهو التقى

(٥) سورة المائدة ٥٦ .

(١) ط : بتمامه .

(٣) ص ت م : خل الذنوب كبيرها

(٤) ط : واعمل .

وسئل علي رضي الله تعالى عنه عنها قال : هي الخوف من الجليل ، والعمل بالتنزيل والقناعة بالقليل ، والاستعداد ليوم الرحيل .

قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع مالا بأس به حذراً لما به بأس » .

رواه الإمام أحمد ، وحسنه الترمذي ^(١) .

تنبيه : قوله تعالى : « يا أيها النبي اتق الله ^(٢) » أمر بالدوام على التقوى . كقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا آمنوا ^(٣) » أي داوموا على الإيمان .
« اتقوا الناس » : تقدم معناه في الذي قبله .

« الأجود » : أفعل تفضيل من الجود وهو الكرم . يقال جاد يَجُود جُوداً فهو جواد بتخفيف الواو ، وقوم جود وأجواد وأجاود وجواد . قال النحاس رحمه الله تعالى : الجواد الذي يتفضل على من لا يستحق ويُعطي من لا يسأل ويعطي الكثير ولا يخاف الفقر . من قولهم : مطر جواد : إذا كان كثيراً . وفرس جواد : يمتد كثيراً قبل أن يُطلب منه . ثم قيل : هو مرادف للسخاء ^(٤) . والأصح أن السخاء أدنى منه . والسخاء : اللين عند الحاجات ، ومنه ^(٥) : أرض سخاوية : لينة التراب .

وفي رسالة القشيري رحمه الله تعالى : قال القوم : من أعطى البعض فهو سخي ومن أعطى الأكثر وبقي لنفسه شيئاً فهو جواد ومن قاسى الضرر وآثر غيره بالبلغة فهو مؤثر .
وقال بعضهم : السخاء سهولة الإنفاق وهو الجود ، وضده التقير ، والسباحة : التجافي عما يستحقه المرء من غيره بطيب نفسه ^(٦) ، وضده الشكاسة . والكرم : الإنفاق بطيب النفس فيما يعظم خطره ويسمى حرية ، وضده : النذالة .

وروى الشيخان عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : « كان رسول الله صلى الله

(١) صحيح الترمذي ٧٤/٢ (كتاب الرقائق والقيامة والورع) ، وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه .

(٢) سورة النساء ١٣٦ .

(٣) سورة الأحزاب ١ .

(٤) الأصل : من أرض سخاوية .

(٥) ص ت م : مرادف السخاء .

(٦) ط : بطيب نفس .

عليه وسلم أجود النّامين وكان أجود ما يكون في شهر رمضان^(١) » الحديث .

وروى أبو يعلى عن أنس رضى الله تعالى عنه قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
« ألا أخبركم عن الأجود ؟ الله الأجود ، وأنا أجود بني آدم » ..

ولهذا مزيد بيان في باب كرمه وجوده صلى الله عليه وسلم .

« أجود الناس » : تقدّم الكلام عليه في الذى قبله .

« الأجل » : بالجيم وتشديد اللام : الجليل العظيم أى الأكثر إجلالاً وعظمة عند الله وعند
عباده .

« الأجير^(٢) » : بالجيم نقله « ع » عن^(٣) بعض الصحف المنزلة ؛ لأنه يجير أمته من النار .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : ولم أر من ذكره غيره ، وأخشى أن يكون تصحّف
بأخيد الآتى .

« أحاد » : كذا ورد^(٤) في السّفَر الخامس من التوراة ، وليس بين الحاء والذال ألف
إنما يفخّمون الحاء ، وتفسيره عندهم : واحد .

ومعناه فيه صحيح من وجوه ، منها : أنه واحد بمعنى آخر الأنبياء وخاتمهم ، ومنها :
أنه واحد في السيادة على من سواه ، ومنها أنه واحد في شريعته أكمل^(٥) الشرائع ، ومنها :
أنه واحد في خصائص خُصّ بها من أحكام دينه وأمرٍ رفيعة غير دينه ، كالشفاعة العامة .
والخَوْضُ المورد والمقام المحمود :

وقال الشيخ رحمه تعالى : أحاد في العربية بضم الهمزة : اسمٌ عدَدٍ معدول عن واحدٍ
واحدٍ ، ولا يبعد أن يكون اسمه صلى الله عليه وسلم في التوراة هو هذا الاسم العربى المعدول ،
ووجه العدّل فيه عن واحد واحد المتكرر : أنه صلى الله عليه وسلم واحد في أمور متعددة ،

(١) صحيح البخارى ٢٤٧/١ (كتاب الصوم) .

(٢) ط : أجير .

(٣) ص ت م : فى بعض .

(٤) ط : كذا وجد .

(٥) ص ت م : لحمد الشرائع ، وما أثبتته من ط .

فَعُدلَ عنها إلى أَحَادٍ ليدل على ذلك باختصار كما هو فائدة العَدْل أن لا يؤول باللفظ مكرراً ،
فيكون هذا الاسم مما سَمَّاهُ اللهُ تعالى به من أسمائه .

ومعنى الواحد في حق الله تعالى : الذى لا شريك له فى ذاته وصفاته .

«الأحد» : المنفرد بصفات الكمال عن الخلق أو بالقُرب من الحق^(١) ، وهو من الصفات
المشبهة وأصله : وَحَدَ بفتح الحاء وبكسرهما أيضاً ، فأبدلت الواو المفتوحة همزةً شذوذاً ،
لأن قياس المفتوحة أولَ الكلمة أن تبقى على حالها .

وهو من أسمائه تعالى ومعناه : المنفرد بصفات الكمال . وسيأتى الفرق بينه وبين الواحد
بأنه يقال باعتبار الذات ، والأحد باعتبار الصفات . وقيل : الواحد للوصل والأحد للفضل .
فمن الواحد وصل إلى عباده النعم . ومن الأحد انفصلت عنهم النقم .

«الأحسن» : ذكره أبو حفص النِّسَفي رحمه الله تعالى فى تفسيره ، وهو أفعِل : من الحُسْن ،
وهو تناسب الأعضاء على ما ينبغى ، والمراد به : المستجمع صفات الكمال . قال تعالى :
« ومن أَحْسَنُ قولاً مَنْ دَعَا إلى الله »^(٢) قال عبد الرزاق فى تفسيره عن مَعمر عن الحسن
البَصْرِيّ رحمه الله تعالى : أنه تلا هذه الآية فقال : هذا حَبِيبُ الله تعالى ؛ هذا صَفْوَةُ الله ،
هذا أَحَبُّ أهلِ الأرضِ إلى الله أجاب الله تعالى فى دعوته ، ودعا الناس إلى ما أجاب^(٣) الله
تعالى فيه .

وفى حديث أنس عند عُبَيْدِ بْنِ حُمَيْدٍ : كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس ،
وكان أجود الناس وكان أشجع الناس .

وسيأتى الكلام على ذلك فى باب حُسْنِهِ صلى الله عليه وسلم . ويرحم الله تعالى الشرف
البُوصيرى^(٤) حيث قال :

فهو الذى تَمَّ معناه وصُورته	ثم اصطفاه حبيباً بارئ النِّسَمِ
منزه عن شريكٍ فى محاسنه	فجَوَّهر الحُسْن فيه غير مُنْقَسَمِ

والشرف ابن الفارض حيث قال :

وعلى قَفْنٍ واصفِيه بحُسْنه	يَفْنَى الزمانُ وفيه مالم يُوصَفِ
-----------------------------	-----------------------------------

(٢) سورة فصلت ٣٣ .

(٤) ت م : الأبوصيرى .

(١) ص : أو بالحق من القرب .

(٢) ص ت م : إلى ما أجابه الله .

قال النَّسْفِيُّ رحمه الله تعالى : وهذا الاسم مما ساءه الله تعالى به من أسائه . قال تعالى : « فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ »^(١) .

« الْأَحْشَمُ » : بالحاء المهملة والشين المعجمة : أفعل تفضيل من الحِشْمَة وهي الوقار والسكينة أي أحشم الناس ، أي أكثرهم وقارا .

« أَحْيَدٌ » : عزاه القماضي للتوراة لأنه يُحْيِدُ أُمَّتَهُ عن النار . ويروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعا : « اسمى في القرآن محمد وفي الإنجيل أحمد ، وفي التوراة أخيد لأنني أخيد أمتي »^(٢) عن النار ، رواه ابن عدي وابن عساكر بسندٍ واحد ، وضبطه الشيخ تقي الدين الشُّعْنَيْي بضم الهمزة والحلي بفتحها وسكون الحاء المهملة وفتح المثناة التحتية وكسرها في آخره دال مهملة وضبطه الماوردي رحمه الله تعالى بمد الألف وكسر الحاء المهملة . وقال في الشرح : يحتمل أن يكون أفعل : من حاد عن الشيء إذا عدل عنه ونفر منه ، وسمي به لأنه حاد عن طريق الباطل وعدل بأمره إلى سبيل الحق . وهو غير منصرف للُعْجَمَة والعلمية ، أو وزن الفعل مع العلمية .

« الْآخِذُ الْحُجَزَاتِ » : بالإضافة : اسم فاعل من الآخذ وهو التناول . روى الشيخان عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُ أُمَّتِي كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَوْقَدَ نَارًا فَجَعَلَ الدَّوَابُّ وَالْفَرَاشُ يَقَعْنَ فِيهَا ، فَأَنَا آخِذٌ بِحُجَزِكُمْ وَأَنْتُمْ تَقَحَّمُونَ »^(٣) فيها . وروى الإمام أحمد عن جابر رضي الله تعالى عنه أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَثَلِي وَمَثَلُكُمْ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَوْقَدَ نَارًا فَجَعَلَ الْفَرَاشُ وَالْجَنَادِبُ يَقَعْنَ فِيهَا وَهُوَ يَذُبُّ عَنْهَا وَأَنَا آخِذٌ بِحُجَزِكُمْ وَأَنْتُمْ تُفْلَتُونَ مِنْ يَدِي » .

الحُجَزَاتُ بضم المهملة وفتح الجيم ثم زاي . والحُجَزُ جمع حُجْزَة وهو حيث يثنى طرف الإزار وهو النيفق من السراويل ومحلها الوسط ، فكأنه صلى الله عليه وسلم قال : أنا آخذ بأوساطكم لأنجيكم من النار والآخذ بالوسط أمكن ، فعبّر عنها بالحُجَزَاتِ استعارة بعد استعارة

(١) سورة المؤمنون ١٤ .

(٢) كذا في ط . وفي ص ت م : « لأنه صلى الله عليه وسلم يحيد أمة عن النار » .

(٣) ص ت م : وأنتم تقتحمون فيها .

«الْأَخِذْ الصَّدَقَاتِ» : قَالَ تَعَالَى : « خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا »^(١)
 الآية وإن نزلت في المخلفين عن غزوة تبوك ، وفي صدقة التطوع التي هي من تمام توبتهم ،
 لكنها عامة لغيرهم وفي الزكاة المفروضة . ولهذا قال مانعو الزكاة : لاندفعها إلا لمن صلواته
 سَكَنُ لَنَا ، وقد كان صلى الله عليه وسلم يأخذ الزكاة من أربابها ويفرقها على مستحقيها
 كما هو معلوم معروف .

«أَخْرَابًا» : هو اسمه صلى الله عليه وسلم في الإنجيل ، ومعناه آخر الأنبياء ؛ روى ابن أبي
 شيبة في المصنف عن مصعب بن سعد ، عن كعب رحمه الله تعالى قال : أول من يأخذ
 حَلَقَةً باب الجنة فيُفتح له محمد صلى الله عليه وسلم ، ثم قرأ علينا آية من التوراة أخربا
 قدما^(٢) الأولون الآخرون^(٣) .

«الْأَخْشَى لِلَّهِ» : أَخَذَهُ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ حَدِيثِ أَبِي دَاوُدَ : «وَاللَّهُ إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ
 أَخْشَاكُمْ لِلَّهِ»^(٤) .

قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام رحمه الله تعالى : وفيه إشكال لأن الخوف والخشية
 حالة تنشأ عن ملاحظة شدة النِّقمة الممكن وقوعها بالخائف ، وقد دلَّ الدليل القاطع على
 أنه صلى الله عليه وسلم غير مُعَذِّب . وقال تعالى : «يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ»^(٥) فكيف
 يتصور منه الخوف فكيف أشد الخوف ؟ .

قال : والجواب أن النسيان جائز عليه صلى الله عليه وسلم فإذا حصل النسيان عن
 موجبات نفى العقاب حدث له الخوف ، لا يقال إن إخباره صلى الله عليه وسلم بشدة^(٦)
 الخوف وعِظَم الخشية عِظَم بالنوع لا بكثرة العدد ، أي إذا صدر منه الخوف ولو في زمن
 قَرَدَ كَانَ أَشَدَّ مِنْ خَوْفٍ غَيْرِهِ .

والخشية : الخوف وقيل أعظمه والهيبة أعظم منها . وقال سعيد بن جبير رحمه الله

(٢) كذا في ط ، وفي ص ت م : أخربا .

(١) سورة التوبة ١٠٣ .

(٢) ص ت م : والآخرون .

(٤) الذي في سنن أبي داود كتاب الصوم باب ٣٦ : «إني لأخشاكم لله» وهو أيضا في صحيح البخاري كتاب النكاح

وصحيح مسلم كتاب الصيام حديث رقم ٧٤ ، ٧٩ .

(٦) ت م : بشارة الخوف .

(٥) سورة التحريم ٨ .

تعالى : هي أن تخشاه حتى يحول بينك وبين المعصية ، وعلى قدر علمه صلى الله عليه وسلم بالله تعالى كان خوفه . كما سيأتي في باب : « خوفه صلى الله عليه وسلم » .

وقال الأستاذ أبو علي الدقاق رحمه الله تعالى : الرهبة على مراتب : أولها : الخوف وهي من شرط الإيمان . قال الله تعالى : « وَخَافُونِي إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ »^(١) ثانيها : الخشية وهي من شرط العلم ، قال الله تعالى : « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ »^(٢) ، ثالثها الهيبة ، وهي من شرط المعرفة . وقيل هي حركة القلب من جلال الرب .

وأما وصفه تعالى بها في قوله تعالى « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ » برفع الاسم الكريم ونصب العلماء عكس القراءة المشهورة كما قرأ به أبو حنيفة وعمر بن العزيز وأبو حنيفة [فهو] على سبيل المجاز ، والمراد غايتها التي هي التعظيم والإجلال فقط على حد قوله :

أهابك إجلالاً وما بك قُدرة على ولكن ملء عين حبيبها^(٣)
« آخر ما خ^(٤) » : عزاه « ع » لصحف شيث صلى الله عليه وسلم قال : ومعناه صحيح الإسلام .

« الأذعج » : بدال وعين مهملتين أي أدعج العينين من الدّعج محرّكا كالدّعجة بالضم وهو شدة سواد العين مع سعتها . كما سيأتي في باب صفاته الحسية صلى الله عليه وسلم .
« الأذوم » : بفتح الهمزة وسكون الدال المهملة ، أفعل تفضيل من المداومة وهي المواظبة على الشيء . وأصل الدوام السكون يقال : دام الماء^(٥) : إذا سَكَنَ ، ومنه حديث الشيخين عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : « لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدائم ثم يغتسل فيه »^(٦) .

وسمى صلى الله عليه وسلم بذلك لملازمته طاعة ربه تبارك وتعالى .

(٢) سورة فاطر ٢٨ .

(١) سورة آل عمران ١٧٥ .

(٣) البيت نسب إلى نصيب بن رباح الأموي في شرح الأمل البكري ، كما نسب إلى مجنون ليل ، وهو من شواهد الأشموني ، انظر شرح الأشموني ٢٨٨/١ .

(٤) ص ت م : آخر ما خ .

(٥) ص ت م : دام الألم ، وما أثبت من ط .

(٦) ط : ته . والحديث في صحيح البخاري ٣٧/١ كتاب الوضوء ، وصحيح مسلم كتاب الطهارة حديث رقم ٩٤ - ٩٦ .

وروى الشيخان عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت : « كان عمله صلى الله عليه وسلم دِعةً وأبيكم يستطيع ما كان يستطيع ^(١) »

ولا ينافي ذلك عدمُ مواظبته صلى الله عليه وسلم على صلاة الضحى ، كما رواه الترمذى وحسنه عن أبي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه : أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلى الضحى حتى نقول لا يدعها ، ويدعها حتى نقول لا يصليها ؛ لأن المواظبة على العمل كانت غالب أحواله صلى الله عليه وسلم وقد يتركها لحكمة كما ترك المواظبة على قيام رمضان لما علم به أناس فقاموا بقيامه خشية أن تُفرض عليهم فيُخرجهم .

فإن قيل : لم واظب صلى الله عليه وسلم على قضاء سنة الظهر لما فاتته لاشتغاله مع الوفد بعد العصر ولم يواظب على قضاء سنة الفجر لما فاتته مع الصبح في الوادى مع أن سنة الفجر آكد ووقت قضائها ليس وقت كراهة بخلاف سنة الظهر ^(٢) ؟

أجيب : بأن سنة الفجر فاتته صلى الله عليه وسلم مع جمع من الصحابة فلو واظب على قضائها لتأسى ^(٣) به كل من فاتته إذا كان من عادتهم الحرص على اقتفاء آثاره صلى الله عليه وسلم والمتابعة له في أفعاله فيشق ذلك عليهم ، بخلاف سنة الظهر أو لأنه كان في سفر فلم يواظب عليها لذلك بخلاف سنة الظهر .

«أذن خير» : سُمي صلى الله عليه وسلم بالجارحة التي هي آلة السمع كأن جملة أذن ^(٤) كما يقال للربيضة : عَيْن . قال تعالى : « ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم ^(٥) » .

قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قائل هذه اللفظة نبئ ^(٦) بن الحارث بن مروة المنافق ؛ كان يأتي النبي فيجلس إليه فيسمع منه ، ثم ينقل حديثه إلى المنافقين ، رواه ابن أبي حاتم . وقيل هو الجلّاس بن سويد .

(١) صحيح البخارى ١٠٢/٤ (ط الأيمرية) وصحيح مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها حديث رقم ٢١٧ .

والدِعة : مطر يلوم في سكونه بلا رعد ولا برق .

(٢) ص ت م : سنة العصر . (٣) ط : بها .

(٤) ص ت م : كأنه جملة أذن .

(٥) سورة التوبة ٦١ . (٦) ص ت م : نفيل ، محرقة .

قال الحسن ومجاهد رحمهما الله تعالى : ومعنى هو أذن : يسمع منا معاذيرنا وَيُنْصِتُ^(١) لنا ، أى نحن لا نبالي عن أذاه والوقوع فيه ؛ إذ هو سماع لكل ما يقال له من اعتذار ونحوه ويقال للسمع^(٢) لكل قول : أذن ؛ لكثرة سماعه ، سُمِيَ بِمَحَلِّهِ . وقيل هو على حذف مضاف وتقديره ذو أذن أى ذو سماع ، وقيل هو من قولهم أذن للشئ بمعنى استمع ، ومنه الحديث : « ما أذن الله لشئ كَأَذْنِهِ لِنَبِيٍّ مُتَغَنٍّ بِالْقُرْآنِ »^(٣) .

وصفه الله تعالى بذلك إلا أنه تعالى فسره بما هو مَدْحٌ لِنَبِيِّهِ صلى الله عليه وسلم وثناء عليه وَإِنْ كَانَ قَصْدُوا بِذَلِكَ دَمَهُ . والمشهور ضم ذال أذن . وقرأ نافع بسكونها ، قال ابن عطية رحمه الله تعالى : ومعنى أذن خير : سماع خير وحق لا غيره ، والمشهور إضافته . وقرأ عاصم برفع « خير » وتنوين « أذن » قال : وهو يوافق تفسير الحسن أى من يقبل معاذيركم خير لكم .

قال العزفي رحمه الله تعالى : وأما اسمه صلى الله عليه وسلم « أذن خير » فهو مما أعطاه من فضيلة الإدراك لبيان الأصوات فلا يبقى من ذلك خير ولا يسمع من القول إلا أحسنه .
فائدة : قال فى الصَّحَاح : الأذن مؤنثة وتصغيرها أذينة . ورجلٌ أذن يستوى فيه الواحد والجمع .

«الأرجح» : الزائد على غيره علماً وفضلاً ، وفى حديث شق الصدر ثم قال أحدهما - أى الملكين - لصاحبه : زنه بعشرة من أمته فوزننى بهم فرجحتهم . ثم قال : زنه بمائة من أمته فوزننى بهم فوزنتهم . ثم قال زنه بألف من أمته فوزننى بهم فوزنتهم . فقال : دعه عنك فلو وزننته بأمته لوزنتهم . أى لرجح عليهم فى الفضل^(٤) .

وقال زهير بن صرد رضى الله تعالى عنه يمدحه^(٥) صلى الله عليه وسلم وزاده شرفاً وفضلاً :
إِنْ لَمْ تَدَارِكْهُمْ نَعْمَاءُ تَنْشُرْهَا يَا أَرْجَحَ النَّاسِ حِلْمًا حِينَ يُخْتَبَرُ^(٦)

(١) ط : وينصتنا . (٢) ص ت م : السامع .

(٣) أخرجه مسلم فى صحيحه كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب استحسان تحمين الصوت بالقرآن حديث رقم ٢٢٢ .

(٤) سبق ذكر الحديث بطوله فى هذا الجزء . (٥) ص : يمدح النبى .

(٦) البيت لزهير بن صرد ، أبو صرد ، وهو خطيب وفد هوازن الذين جاؤا إلى النبى صلى الله عليه وسلم وهو بالجرأة يسألونه أن يرد إليهم ما أصاب منهم من أموال وسبايا ، والقصة رواها يونس بن بكير عن ابن إسحاق وأوردها ابن كثير فى سيرته ٦٦٧/٣ .

«أَرْجَحَ النَّاسَ عَقْلًا» : روى أَبُو نُعَيْمٍ عَنْ وَهْبِ بْنِ مَنْبِهِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ : قَرَأْتُ فِي أَحَدِ وَسْبَعِينَ كِتَابًا فَوَجَدْتُ فِي جَمِيعِهَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يُعْطِ جَمِيعَ النَّاسِ مِنْ بَدْءِ الدُّنْيَا إِلَى انْقِضَائِهَا مِنَ الْعَقْلِ فِي جَنْبِ عَقْلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا كَحَبَّةِ رَمَلٍ مِنْ بَيْنِ جَمِيعِ رَمَالِ الدُّنْيَا ، وَإِنْ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْجَحَ النَّاسَ عَقْلًا^(١) .

وسيائي لهذا مزيد بيان إن شاء الله تعالى في الكلام على عقله صلى الله عليه وسلم .
«الأرحم» : أفعل : من الرحمة أى أكثر الناس رحمة ، وسيائي بيانها إن شاء الله تعالى .
«أَرْحَمَ النَّاسَ بِالْعِيَالِ» : وسيائي الكلام عليه في باب شفقتة صلى الله عليه وسلم .
«الْأَزَجُ» : بفتح الزاى وتشديد الجيم أى أزج الحاجبين أى المقوس الحاجب الوافر شعره . كما سيائي بيان ذلك في باب صفاته صلى الله عليه وسلم .
«الْأَزْكَى» : بالزاى : الطاهر ، أفعل من الزكاة وهى الطهارة أى أزكى العالمين . أى أظهرهم .

«الأزهر» : من الزهارة وهى الرونق . روى مسلم عن أنس رضى الله تعالى عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أزهر اللون^(٢) ، قال الإمام النووى : معناه أبيض مستنير فهو بمعنى ما رواه ابن حبان عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيض . ولهذا مزيد بيان في باب صفة لونه صلى الله عليه وسلم .

«الأسد» : بفتح الهمزة والسين وتشديد الدال المهملتين : المستقيم وهو أفعل : من السَّدَ منحرقة كالسداد وهو الاستقامة والتوفيق للصواب من القول والعمل ، يقال : سَدَّدَ تسديدا : إذا^(٣) قومه ووقفه للسداد . وسَدَّ يَسِدُّ ، كَفَرَّ يَفِرُّ : صار سديدا أى مستقيما واستدَّ : استقام . وأسَدَّ : أصاب السداد أو طلبه^(٤) . وسَدَّ الثَّلْمَةَ : أصلحها وأوثقها .

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم أكثر الناس مُلْكًا وَأَنْسًا وَجَمْعًا^(٥) وسَدَادًا أى استقامة وتوفيقا وإصلاحاً لِثَلَمِ الرَّأْيِ وإصابةً للصواب ، لأن جميع ما يصدر منه صلى الله عليه وسلم ولو على سبيل الاجتهاد مستند إلى الوحي ، ولهذا كان اجتهاده صلى الله عليه وسلم

(١) لم أجده في حلية الأولياء لأبى نعيم في ترجمة وهب بن منبه ، ولا في دلائل النبوة المطبوع .

(٢) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ١١٢ . (٣) ط : أى قومه .

(٤) ص ت م : أو طلب . (٥) ط ص : وجنا ، وما أثبتته من ت م .

لا يخطئ كما صَوَّبَهُ السُّبُكِيُّ ، ولهذا مزيد بيان في أبواب عصمته صلى الله عليه وسلم .
«أَشَجَّعَ النَّاسَ» : من الشجاعة وهي شدة القلب عند البأس ، وتقدم في أَحْسَنَ ، وسيأتى الكلام عليه في باب شجاعته صلى الله عليه وسلم .

«الْأَشَدُّ حَيَاءً» من العذراء في خِدْرِهَا : أى أكثر حياء . والحياء يُمَدُّ ويُقْصَر وهي انقباض النفس عن القبيح مخافة الذم ، وسيأتى الكلام على ذلك في باب حياته صلى الله عليه وسلم .

«الْأَشَدُّ» : بالمعجمة وفتح النون فموحدة من الشَّيْبِ محركا وهو رونق الأسنان ورقة مائها . وقيل رقتها وعذوبتها^(١) ، وسيأتى بيانه إن شاء الله تعالى في باب صفة فمه وأسنانه صلى الله عليه وسلم .

«الْأَصْدَقُ» : أَفْعَل تفضيل . للمبالغة^(٢) وأصله الثبوت والقوة يقال رجل^(٣) صدق إذا كان قويا على الطعن ثابتا فيه ، وَلَا أَحَدَ أَقْوَى من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أثبت على الحق منه ، فهو صلى الله عليه وسلم أَصْدَقُ النَّاسِ لُحْجَةً وأثبت على الحق وأقوى في الله . وفي حديث على رضي الله تعالى عنه عند الترمذى في الشَّائِلِ : هو أَصْدَقُ النَّاسِ لُحْجَةً .

وهذا الاسم مما سماه الله تعالى به من أسمائه قال الله تعالى (وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا)^(٤)
«أَصْدَقُ النَّاسِ لُحْجَةً» : وتقدم معناه . واللُّحْجَةُ بفتح الهاء وسكونها لغة : اللسان . وقيل طرفه أى أَصْدَقُ النَّاسِ لِسَانًا .

«الْأَطْيَبُ» : أى الأَفْضَلُ والأَشْرَفُ ، أو الأكثر طيبا . أى أَفْعَل : من الطيب وهو حُسْنُ الرائحة .

«الْأَعَزُّ» : بمهملة فمعجمة : أَفْعَل : من العِزِّ أى الكثير العِزَّة وهي الغلبة والقوة .
«الْأَعْظَمُ» : أى أحسن الناس خُلُقًا وخُلُقًا لأنه أَفْعَل : من العظمة وهي ترجع إلى كمال الذات وتتمام الصفات ، وذلك غاية الحُسْنِ وكماله .

«الْأَعْلَى» : أَفْعَل : من العُلُو وهو الرفعة ، أى الأكثر علواً أى رفعةً على غيره . قال أبو حنيفة

(٢) ص : من المبالغة .

(١) ط : وعذوبتها .

(٤) سورة النساء ١٢٢ .

(٣) كذا في ص ت م ، وفي ط : يقال ربح صدق .

النسقى رحمه الله تعالى في تفسيره : وهو مما سماه الله تعالى به من أسمائه ، وأورد فيه قواه تعالى : (وهو بالأفق الأعلى^(١)) وفي الأخذ من الآية نظر .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : ولم يظهر لي وجه الأخذ منه لأننا جعلنا الضمائر في « استوى » و « هو » و « دنا » « فتدلى » « فكان » للنبي صلى الله عليه وسلم وهو قول مرجوح في التفسير لم يصح أيضا جعل الأعلى صفة له لأن الضمير لا يوصف كما تقرر في النحو إلا على رأي ضعيف وكأنه جعله حالا من ضمير استوى . وجملة « وهو بالأفق » مبتدأ وخبر حالا أيضا . والتقدير : فاستوى الأعلى أى عليا حالة^(٢) كونه بالأفق وهو بعيد جدا ولم يظهر لي فيه غير ذلك .

« الأعلم بالله » : والمراد العلم بالله تعالى وصفاته وما يجب له كما قال في حديث ضعيف رواه الإمام أحمد : « أنا أنماكم لله^(٣) وأعلمكم بحدود الله » وهو فوق العلم المتعارف ، فذاك يأتي بيانه في شرح اسمه العالم .

الأغر : بالغين المعجمة والراء : الشريف الكريم الخيار . قال حسان بن ثابت - رضى الله تعالى عنه - يمدحه صلى الله عليه وسلم :

أغر عليه للنسوة خاتم من الله مشهود يُلوح ويشهد^(٤)

« أفصح العرب » : كذا ورد في حديث ذكره أصحاب الغريب بهذا اللفظ . قال الحافظ العلامة عماد الدين بن كثير والشيخ - رحمهما الله تعالى : ولم نقف على منده . وروى أيضا : « أنا أفصح من نطق بالضاد بيد أنى من قريش » أى من أجل أنى منهم^(٥) .

ومعنى أفصح من نطق بالضاد : أفصح العرب لأنهم هم الذين ينطقون بها ، وليست في لغة غيرهم . وأفصح : أفعال تفضيل من فصّح الرجل : جادت لفته لا من أفصح إذا تكلم بالعربية ؛ لأن أفعال التفضيل لا يُبنى إلا من ثلاثي^(٦) . وفي الصّحاح : رجل فصيح وكلام فصيح أى بليغ . ولسان فصيح أى طلق .

(١) سورة النجم ٧ . (٢) ط : حال .

(٣) ط ت م : ياقه . وما أثبت من ص . (٤) ديوانه ٤٧ (ط صادر) .

(٥) ص ت م : أى من أجل أنى من قريش ، أى أجل أنى منهم ، وما أثبت من ط .

(٦) ت م : إلا من ثلاث .

وَمَرْجِعُ الْفَصَاحَةِ - إِمَّا إِلَى الْوُضُوحِ ، وَمِنْهُ : أَفْصَحُ الصَّبْحُ إِذَا بَدَأَ ضَوْؤُهُ - وَيُقَالُ لِكُلِّ وَاضِحٍ : مُفْصَحٌ . أَوْ إِلَى الْخُلُوصِ . وَمِنْهُ : أَفْصَحُ اللَّيْنُ إِذَا أَخَذَتْ مِنْهُ الرِّغْوَةُ وَلِذَا مَزِيدُ بَيَانٍ فِي بَابِ بَيَانِ صِفَاتِهِ الْحَسَنَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

« أَكْثَرُ الْأَنْبِيَاءِ تَبَعًا » : بَفَتْحِ التَّاءِ الْفَوْقِيَّةِ وَالْمَوْحَدَةِ : جَمْعُ تَابِعٍ كَخَدَمٍ جَمْعُ خَادِمٍ .
رَوَى مُسْلِمٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ مَنْ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا مَعَهُ مُصَدِّقٌ غَيْرُ وَاحِدٍ ^(١) » وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ « وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَكْثَرَهُمْ تَبَعًا ^(٢) » لَعَلَّهُ قَبْلَ أَنْ يُكْشَفَ لَهُ عَنْ أُمَّتِهِ وَيَرَاهُمْ . وَقَدْ حَقَّقَ اللَّهُ تَعَالَى رَجَاءَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا سَيَأْتِي بَيَانُ ذَلِكَ فِي الْخَصَائِصِ .

« الْأَكْرَمُ » : الْمُتَصِفُ بِزِيَادَةِ الْكَرَمِ عَلَى غَيْرِهِ . وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : الْكَرَمُ كَالْحُرِّيَةِ إِلَّا أَنَّهَا تُقَالُ فِي صَغِيرِ الْمَحَاسِنِ وَكَبِيرِهَا ، وَالْكَرَمُ لَا يُقَالُ إِلَّا فِي كَبِيرِهَا فَقَطْ وَلِذَا قَالَ تَعَالَى : « إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ » ^(٣) .

رَوَى الدَّارِمِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَنَا أَكْرَمُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ عَلَى اللَّهِ وَلَا فَخْرٌ ^(٤) » .
وَمِنْ كَرَامَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَبِّهِ أَنَّهُ ^(٥) أَقْسَمَ بِحَيَاتِهِ وَأَشْفَقَ عَلَيْهِ فِيمَا كَانَ بِتَكْلِفِهِ مِنَ الْعِبَادَةِ وَطَلَبَ مِنْهُ أَنْ يَقْلِّلَهَا ، وَلَمْ يَطْلُبْ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِهِ بَلْ حَضَّاهُمْ عَلَى الزِّيَادَةِ . وَأَقْسَمَ لَهُ أَنَّهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ وَأَنَّهُ لَيْسَ بِمَجْنُونٍ وَأَنَّهُ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ وَأَنَّهُ مَا وَدَّعَهُ وَمَا قَلَّاهُ .
وَوُلِدَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَخْتُونًا لثَلَاثِ يَرَى أَحَدُ عَوْرَتِهِ ، وَاسْتَأْذَنَ عَلَيْهِ مَلَكُ الْمَوْتِ فِي الدَّخُولِ وَفِي قَبْضِ رُوحِهِ الزَّكِيَّةِ وَلَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ بِأَحَدٍ قَبْلَهُ .
وَهَذَا الْأِسْمُ مِمَّا سَمَاهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ مِنْ أَسْمَائِهِ قَالَ تَعَالَى : « وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ^(٦) » وَمَعْنَاهُ : الَّذِي

(١) صحيح مسلم كتاب الإيمان حديث رقم ٢٢٢ ، ونصه : « وإن من الأنبياء نبياً ما يصدق من أمته إلا رجل واحد » .

(٢) الحديث أخرجه البخاري في صحيحه كتاب الاعتصام وكتاب فضائل القرآن ، ومسلم في صحيحه كتاب الإيمان

حديث رقم ٢٢٩ .

(٣) سورة الحجرات ١٣ .

(٤) سنن الدارمي ٢٦/١ ، وصحيح الترمذي ٢٨٢/٢ . (٥) ط : أن .

(٦) سورة الملق ٢ .

له الكمال في زيادة الكرم^(١) على كل كريم . أو الذي أنعم على عباده بالنعم التي لا تُحصى ويَعْلَمُ عليهم فلا يعاجلهم بالعقوبة على كفرانها سبحانه وتعالى .

« أَكْرَمَ النَّاسَ » .

« أَكْرَمَ وَلَدَ آدَمَ » . كما سيأتي إن شاء الله تعالى في حديث الشفاعة .

« الإِكْلِيلُ » : التاج . ويقال التاج المدور . وهو صلى الله عليه وسلم تاج الأنبياء ورأس الأصفياء ، وسمي به - صلى الله عليه وسلم - لشرفه وعلوه ، أو لإحاطة رسالته وشمولها كما سمي^(٢) الإِكْلِيلَ لإحاطته بالرأس .

« الْأُمَجْدُ » : أَفْعَلُ من المجد وهو الشرف .

« الْأَمْرُ النَّاهِي » : اسم^(٣) فاعل من الأمر والنهي قال تعالى : (يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ^(٤)) وكان ذلك في حقه صلى الله عليه وسلم فرض عين كما قاله الجرجاني في شافيته وفي حق غيره فرض كفاية . قال الشرف البوصيري رحمه الله تعالى :

نَبِيُّنَا الْأَمْرُ النَّاهِي فَلَا أَحَدٌ أَبْرُّ فِي قَوْلٍ « لَا مِنْهُ وَلَا نَعَمْ » .

قال العزفي : وهذا الوصف على الحقيقة لله تعالى ، ولكنه لما كان الواسطة بين الله تعالى وعباده أضيف إليه ذلك إذ هو الذي يُشَاهَدُ آمِرًا وَنَاهِيًا وَيُعْلَمُ بِالْدَّلِيلِ أَنَّ ذَلِكَ وَاسْطَةٌ وَنَقَلَ مَنْ الَّذِي لَهُ ذَلِكَ الْوَصْفُ حَقِيقَةً . انتهى .

والأمر له معان ، المقصود منها هنا : طلب إيجاد الشيء . والنهي : طلب تركه^(٥) ويُعتبر فيهما علو على الأصح عند الشيخ أبي إسحاق الشيرازي - رحمه الله تعالى - وجماعة من أهل الأصول أي كون الطالب عالي^(٦) الرتبة على المطلوب منه والاستعلاء بأن يكون الطالب بعظمة على الأصح عند الإمام الرازي والآمدي وابن الحاجب .

إذا عُلِمَ ذلك فني وصف الله تعالى له صلى الله عليه وسلم بالآمر والناهي دلالة على علو شأنه واستعلاء منصبه ورفع^(٧) قدره على جميع الأنام ، وينشأ من هذا وجوب امتثاله

(١) ص ت م : في زيادة الإكرام .

(٢) ط : كاي .

(٤) سورة الأعراف ١٥٧ .

(٦) ص ت م : على الرتبة .

(٣) ص ت م : اسم فاعل .

(٥) ص ت م : طلب الترك .

(٧) ط : ورفعة قدره .

صلى الله عليه وسلم وطاعته فيما أمر به ونهى عنه كما قال تعالى : (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا)^(١) .

الإمام : المقتدى به في الخير أو غيره يطلق على الواحد نحو (إني جاعلك للناس إماماً)^(٢) والجمع نحو (وأجعلنا للمتقين إماماً)^(٣) قال حسان - رضى الله تعالى عنه - يمدحه صلى الله عليه وسلم :

إمام لهم يهديهم الحق جاهداً معلّم صدق إن بطيعوه يهتدوا^(٤)
وسمى به صلى الله عليه وسلم لاقتداء الخلق به ورجوعهم إلى قوله وفعله - زاده الله تعالى شرفاً وفضلاً .

« إمام الخير » : روى ابن ماجه عن ابن مسعود - رضى الله تعالى عنه - قال : إذا صليتم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحسنوا الصلاة عليه فإنكم لا تدرّون لعل ذلك يُعرض عليه . قالوا له : علّمنا . قال : قولوا : اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على سيد المرسلين وإمام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك إمام الخير وقائد الخير ورسول الرحمة ، اللهم ابعثه المقام المحمود الذي يغبطه فيه^(٥) الأولون والآخرون^(٦) .

« إمام العالمين » : العالم بفتح اللام^(٧) اسم جنس غير علم يجمع على عوالم وعلى عالمين أيضاً إن قلنا باختصاصه بمن يعقل وأنه اسم للثقلين خاصة كما ذهب إليه الرمخشري - رحمه الله تعالى - لاشتقاقه من العلم ، وإن قلنا بعدم اختصاصه بهم وأنه اسم لما سوى الله تعالى . - وهو الصحيح - لأنه مشتق - من العلامة بمعنى أن كل موجود يدل على وجود البارئ سبحانه وتعالى ، فليس العالمون جمعاً له لأنه عامّ والعالمون خاص بمن يعقل ، والجمع لا يكون أخص من المفرد ؛ ولذا قال سيبويه - رحمه الله تعالى - : ليس الأعراب الذين هم من أهل البادية جمعاً للعرب الذين يطلقون عليهم وعلى أهل القرى .

(٢) سورة البقرة ١٢٤ .

(١) سورة الحشر ٧ .

(٣) سورة الفرقان ٧٤ .

(٤) ديوانه ص ٥٥ ، وفي ت ، م ، ص : يرشوا ، وما أثبتت من ط مواقفاً لرواية الديوان .

(٥) ط : به .

(٦) سنن ابن ماجه حديث رقم ٩٠٦ (كتاب إقامة الصلاة) .

(٧) ط : بالفتح .

- قال الإمام البغوي رحمه الله تعالى : « وقد اختلف في مبلغ العوالم فعن سعيد بن المسيب . ألف : سبائة في البحر ، وأربعمائة في البر . وقال مقاتل : ثمانون ألف عالم : أربعون في البر ، وأربعون في البحر . وقال كعب : لا يحصى عدد العوالم إلا الله تعالى (وما يعلم جنود ربك إلا هو)^(١) . »

إمام العالمين : جمع عامل أي العباد .

إمام المتقين : أي الذين يقتدون به ويتبعون هديه : جمع متقٍ ، وهو من اتقى الشرك وتجنب الشك والمخالفات . وتقدم في إمام الخير .

« إمام النبيين » .

« إمام الناس » : روى الإمام أحمد والترمذي عن أبي بن كعب - رضي الله تعالى عنه - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا كان يوم القيامة كنتُ إمامَ النبيين^(٢) وخطيبهم وصاحب شفاعتهم غير فخر » ولفظ الإمام أحمد : كنتُ إمامَ الناس^(٣) .

ونكتة تخصيصه بيوم القيامة يأتي في اسمه صلى الله عليه وسلم : « سيد الناس » .

« الأمان » : روى الإمام أحمد والترمذي عن أبي موسى - رضي الله تعالى عنه قال : أمانان كانا على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رفع أحدهما وبقي الآخر (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ^(٤)) .

ولفظ الترمذي : قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنزل الله على أمانين لأمتي ، فذكره . وزاد : « فإذا مضيتُ تركتُ فيكم الاستغفار إلى يوم القيامة^(٥) » .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أماناً لأمنه وقومه من العذاب ، إذ درأه الله تعالى عنهم بسبب كونه فيهم . قال بعضهم : النبي صلى الله عليه وسلم هو الأمان الأعظم ما عاش وما دامت سنته باقية فهو باق ، فإذا أمنت فانتظروا البلاء والفتن !

« الأمانة » : روى البيهقي عن أبي موسى - رضي الله تعالى عنه - قال : رفع رسول الله - صلى

(٢) ث م : إمام المتقين .

(١) سورة المدثر ٢١ .

(٣) مستد أحمد ١٣٧/٥ ، ١٣٨ ، وصحيح الترمذي ٢٨٢/٢ .

(٤) سورة الأنفال ٢٣ ، والحديث في مستد أحمد ٣٩٢/٤ ، ٤٠٣ (ط اليمنية) .

(٥) صحيح الترمذي ١٨١/٢ (كتاب التفسير) ، ونصه : « ... إذا مضيت تركت فيكم الاستغفار » .

الله عليه وسلم - رأسه إلى السماء فقال : «النجوم أمانة السماء فإذا ذهبت النجوم أتى السماء ما تُوعَد ، وأنا أمانة أصحابي فإذا ذهبت أتى أصحابي ما يوعدون ، وأصحابي أمانة لأمتي فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون»^(١) .

والأمانة بضم الهمزة وفتح الميم ويفتح الهمزة أيضا : الوافر الأمانة الذي يؤتمن على كل شيء . وسمى صلى الله عليه وسلم بذلك لأن الله تعالى استأمنه على وحيه . أو الحافظ أى حافظ لأصحابه يدفع به الله قيل من البدع وقيل من الاختلاف والفتن ، ولا ينافي هذا قوله صلى الله عليه وسلم : « إذا أراد الله بأمة رحمة^(٢) قبض نبيها قبلها » لاحتمال أن يكون المراد برحمتهم أمتهم - من المسخ والخسف ونحو ذلك من أنواع العذاب ، وبإتيان ما يوعدون من الفتن بينهم^(٣) بعد أن كان بابها مُنْسَدًا^(٤) عنهم بوجوده صلى الله عليه وسلم أو معنى الأمن كما في قوله تعالى : (إِذْ يُغَشِّيكُمْ^(٥) النَّعَاسَ أَمْنَةً مِنْهُ^(٦)) وسمى به صلى الله عليه وسلم لأنه أمان المؤمنين من العذاب والكافرين من الخسف والعقاب .

«الأمة» : الجامع للخير المقتدى به أو المعلم للخير . وأصل الأمة : الجماعة . وسمى به صلى الله عليه وسلم كما سُمِّيَ به إبراهيم عليه وعلى نبيينا الصلاة والسلام لأنه اجتمع فيه صلى الله عليه وسلم من الأوصاف الحميدة والخصال الجميلة ما لم يجتمع في أمة كثيرة من الناس .

الم . المر^(٧) . المصّ ذكرها « د » والمشهور أنها من أسماء الله تعالى فإن صح ما قاله كانت مما سمّاه الله تعالى به من أسمائه وقد بسطت الكلام على ذلك في كتاب « القول الجامع الوجيز الخادم للقرآن العزيز » .

«الألمعي» : بالهمز أوله والياء آخره : الحديد القلب واللسان ، الذكي المتوقد ، مأخوذ من لَمَعَ النار وهو لهبها وإضاءتها كأنه لقرط ذكاته إذا لمع أول الأمر عَرَفَ آخره كما قال أوس بن حُجْر^(٨) :

(١) الحديث في صحيح مسلم كتاب فضائل الصحابة حديث رقم ٢٠٧ .

(٢) ط : رحمة أمة . (٣) ص ت م : منهم .

(٤) ص : مسدوداً . (٥) الأصل : إذ يغشاكم .

(٦) سورة الأنفال ١١ . (٧) ص ت م : المر .

(٨) الأصول : أوس بن حجر ، محرقة ، والبيت من شواهد اللسان ٢٠٣/١٠ ، ورواية اللسان : .. يظن لك الظن ..

الْأَلْمَعِيَّ الَّذِي يَظُنُّ بِكَ الظَّنُّ كَأَنَّ قَدْ رَأَى وَقَدْ سَمِعَا

ومثله الأَلْمَعُ بلا ياء . واليَلْمَعُ بالتحنية أوله كيسمع . واليلمعي بياءين أوله وآخره . هذا هو الصحيح المشهور ، الموجود في نسخ القاموس المعتمدة وغيره من كتب اللغة . وأما ما في بعض نسخه تبعاً لقول الليث : اليلمع : الكذاب مأخوذ من اليلمع وهو السراب فخطأ باطل . كما قال الأزهري وغيره من أئمة اللغة ، مستدلاً بأن العرب لم تضعه إلا في موضع المدح . قال : وما علمت أحداً من أئمة^(١) اللغة قال كما قال الليث رحمه الله تعالى .

«الآمين» : بالمد وكسر الميم كصاحب : الخالص التقى والشريف النقي ، وهو اسم فاعل من الأمن وهو طمأنينة النفس وزوال الخوف كالآمان والأمانة . يقال آمين كفرح آمنا وأماناً بفتحهما وأماناً وأمانةً محركين وإمنا بالكسر فهو آمن وأمين كفرح ، وأمين كأمير^(٢) .

وسمى به صلى الله عليه وسلم لأن الله تعالى أمّنه يوم القيامة فقال تعالى : (يَوْمَ لَا يُخْزَى اللَّهُ النَّبِيَّ^(٣)) والحكمة في ذلك أن يفرغ إلى شفاعته أمته إذا قال سائر النبيين^(٤) : نفسي نفسي ، ولو لم يؤمنه كان مشغولاً بغيره من الأنبياء . انتهى

١ وقد ورد في تأمينه صلى الله عليه وسلم حديث رواه الطبراني في الأوسط بسند واه . ولأنه صلى الله عليه وسلم كان آمناً من شر الخلق وكيدهم ، لأن الله تعالى عصمه من الناس وحمّاه منهم^(٥) . كان صلى الله عليه وسلم إذا خرج بعث معه عمه أبو طالب من يكلّوه حتى نزلت (وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ^(٦)) فذهب ليعيّه معه فقال : يا عمّ قد عصمني الله فلا حاجة لي بذلك . كذا في شرح النظم ، وفيه نظر لقوله بعد : إن الآية نزلت عام تبوك ، وأبو طالب - مات قبل الهجرة . والله تعالى أعلم .

ولا يُستشكّل ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم : « مازالت أكلة خيبر تُعادني^(٧) » فقطعت أبهرى ، لأن الآية نزلت عام تبوك والسم قبلها بخيبر ، ولا ما وقع له من الأذى يوم أحد

(٢) ت م : كأمير .

(٤) ط : الأنبياء .

(٦) سورة المائدة ٦٧ .

(١) ط : من أهل اللغة .

(٣) سورة التحريم ٨ .

(٥) ط : من الناس .

(٧) ص ت م : تعاودني .

لأن المراد يعصمك من القتل وعليه أن يحتمل ما دون النفس . وأما أمره بعد ذلك بالحراسة فللتشريع .

قوله : « تُعَادَتْنِي » قال في الصحاح : العِدَاد : احتياج وَجَع اللدِغ^(١) وذلك إذا تَمَّتْ له سَنَةٌ مُذْ يَوْمٌ لُدِغَ احتاج به الأَلَمُ ، يقال عَادَتْهُ اللسعة : إذا اشتد العداد .
« الأَمِين » : ذكره ابن فارس . ومعناه : القوى الحافظ الذي يوثق بأمانته ويُرَغَّبُ في ديانته ، فَعِيلٌ بِمَعْنَى فاعِلٍ من أَمَّنْ ككرم فهو أمين وأَمَّانٌ كَرُمَانٌ . قال الله تعالى : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مَطَاعٌ ثُمَّ آمِينَ^(٢)) في أحد القولين ، ونسبه القاضي لأكثر المفسرين ، أن الرسول المذكور : محمد صلى الله عليه وسلم .

وقد كان يُدْعَى بذلك في صغره لوقاره وصِدْقِ لهجته وهديه واجتناب القاذورات والأدناس . قال كعب بن مالك فيه صلى الله عليه وسلم :

أَمِينٌ مُحَبَّبٌ فِي الْعِبَادِ مُسَوِّمٌ بِخَاتَمِ رَبِّ قَاهِرٍ لِلخَوَاتِمِ

وسبأني قولُ قريش عند إرادة بناء البيت^(٣) : هذا الأمين^(٤) .

روى مسلم عن أبي سعيد الخدري - رضى الله تعالى عنه - مرفوعا : « أَلَا تَأْمِنُونِي وَأَنَا آمِينَ مِنْ فِي السَّمَاءِ يَأْتِينِي خَيْرٌ مِنْ فِي السَّمَاءِ صَبَاحًا وَمَسَاءً^(٥) » وسمي بذلك لأنه حافظ الوحي قوى على الطاعة .

أو : المأمون . أى المؤمن بفتح الميم ، فعيل بمعنى مفعول من الائتمان وهو الاستحفاظ والوثوق بالأمانة ، يقال : آمِنَهُ كسمعه وأَمَّنَهُ وائتمنه واستأمنه أى استحفظه ووثق بأمانته فهو أمين ومأمون ، أى موثق به . وسمي صلى الله عليه وسلم بذلك لأن الله تعالى ائتمنه على وحيه وجعله واسطة بينه وبين خلقه وكساه من الأمانة التى هى ضد الخيانة حُلَّةً وافرة وتَوَجَّهَ بتاج الصديق المرصع بدررها الفاخرة . والمراد في قوله تعالى : (إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ^(٦)) الفرائض المفروضة . وقيل : النية القلبية لأن الله تعالى ائتمن العباد عليها ، ولم يُظْهِرْهَا لأحد من خلقه ، فمن أضمر التوحيد مثل ما أظهره فقد

(٢) سورة التكاوير ١٩ - ٢١ .

(٤) في ص زيادة : إن شاء الله تعالى .

(٦) سورة الأحزاب ٧٢ .

(١) ط : اللدغ .

(٣) ص ت م : بناء الكعبة .

(٥) صحيح مسلم كتاب الزكاة حديث رقم ١٤٢ ، ١٤٤ .

أدى الأمانة ، ومن لا فلا . وقيل : المراد بها العقل . وقيل : العدالة . وقيل غير ذلك .
« الأُمِّي » : قال تعالى : (الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ ^(١)) وهو الذي لا يُحَسِّن الكتابة ،
كما في الحديث : « إِنَّا أُمَّة أُمِّيَّة لَا نَحْسِب وَلَا نَكْتُب ^(٢) » نسبة إلى الأُمِّ كَأَنَّهُ عَلَى الْحَالَةِ
التي ولدته أُمُّهُ . وكانت الأُمِّيَّة في حقِّه صلى الله عليه وسلم معجزةً وإن كانت في حقِّ غيره
ليست كذلك . قال القاضي - رحمه الله : لَأَنَّ معجزته العظمى القرآن العظيم إنما هي متعلقة
بطريق المعارف والعلوم مع ما مُنِح صلى الله عليه وسلم وفضِّل به من ذلك . ووجود مثل ذلك
من لا يقرأ ولا يكتب ولا يُدَارِس ^(٣) وَلَا لُقْنٌ مُقْتَضَى ^(٤) العجب ومنتهى العِبر ومُعجزة ^(٥)
البشر ، وليس فيه إذ ذاك نقیصة ، إذ المطلوب من القراءة والكتابة المعروفة ^(٦) ليست
المعارف والعلوم إلى آخر ما تقدم ، وإنما هي آلة ووساطة موصلة إليها غير مرادة في نفسها ،
فإذا حصلت الثمرة والمطلوب استغنى عن الوساطة .

تنبيه :

قال القاضي - رحمه الله : من وصف النبي صلى الله عليه وسلم بالأُمِّيَّة أو نحوها من
اليَمِّ وما جرى عليه من الأذى ، فإن قصد بذلك مقصده من التعظيم والدلالة على نبوته
صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك كان حسناً ، ومن أراد ذلك على غير وجهه وعلم منه سوء قصده
لحق بما تقدم ، أي بالسَّاب ^(٧) فيقتل أو يؤدَّب بحسب حاله . ولهذا مزيد بيان يأتي في
الخصائص إن شاء الله تعالى .

١ - الأُمِّي : قرئ بها . قال ابن عطية - رحمه الله : هو منسوب إلى الأُمِّ بمعنى القصد ،
أي أن ^(٨) هذا النبي مقصد للناس وموضع أَمِّ ، يؤمونه في أفعالهم ^(٩) وشرعهم . فعلى هذا
يكون اسماً آخر . وقال ابن جني : يحتمل أنه بمعنى الأُمِّي غير تغيير النسب فيكون لغة
أخرى لا اسماً آخر .

(١) سورة الأعراف ١٥٧ .

(٢) الحديث في صحيح البخاري ٢٤٨/١ (كتاب الصوم) .

(٣) ص ت م : ولا يدرس ، وما أثبت من ط .

(٤) ص ت م : يقتضي .

(٥) ص ت م : وعجزة .

(٦) ط : المرة .

(٧) ص : بالسباب .

(٨) ص : أي أم .

(٩) ط : بأفعالهم .

« أَنْتُمْ اللَّهُ » : بفتح الهمزة وضم المهملة ، جمع نِعْمَة في الأصل وهي الإحسان وسمي بذلك لأنه نعمة من الله تعالى على عباده وبعثته رحمة لهم ، وحصل بوجوده للخلق نِعَم كثيرة منها الإسلام والإنقاذ من الكُفْر والأَمْن من الخَسَف .

« أَنْفَسَ الْعَرَبُ » : قال الله تعالى : (لقد جاءكم رسولٌ من أنفسكم ^(١)) على قراءة الفتح ، وقد روى الحاكم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ : « أَنْفَسَكُمْ » بفتح الفاء أى من أعظمكم قَدْرًا .

وأنفس : أفعل من النَّفَاسَة وهي الشَّرَف والعلو والعز ، ومنه : دُرٌّ نَفِيس أى عزيز المثل . والجمهور أن المخاطب بهذه الآية العرب ، وإذا كان صلى الله عليه وسلم أنفسهم كان أنفس الخلق ، لأنهم أفضل من غيرهم ولكن إنما فضلهم برسول الله صلى الله عليه وسلم لكونه منهم قال الشاعر :

وكم أبٍ قد علاً بابنٍ ذُرَى شَرَفٍ كما علتْ برسولِ الله عَدْنَانُ
« أَوْفَى النَّاسِ ذِمًّا » : بكسر الذال المعجمة أى أكثرهم حُرْمَةً وأشدّهم مهابة قال حسان - رضي الله تعالى عنه :

.. وما حَمَلَتْ من ناقةٍ قَوْيٍ رَحَلَهَا أَبْرٌ ^(٢) وأَوْفَى ذِمَّةً من محمدٍ
« الْأَنْوَرُ الْمُتَجَرَّدُ » : أى المشرق . والمتجرّد بفتح الراء : كل ما يتجرّد عنه من بدنه فيرى ^(٣) .
« الْأَوَّاهُ » : بتشديد الواو . قال ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يدعو : « رَبُّ اجْعَلْنِي شَكَارًا لَكَ ذَكَارًا لَكَ رَهَابًا لَكَ مَطْوَاعًا لَكَ مُخْبِتًا لَكَ أَوَّاهًا مَنِيبًا ^(٤) » الحديث . قد اختلف في معنى الأَوَّاه على أقوال حاصلها : أنه الخاشع المتضرع في الدعاء المؤمن التوّاب والموقن المنيب الحفيظ بلا ذَنْب ، المسبّح المستغفر بلا خطأ ، الحليم الرحيم المطيع المستكنّ إلى الله تعالى ، الخائف الوجيل الذاكر التالى للقرآن ، وهو صلى الله عليه وسلم متصف بجميع ذلك .

« الْأَوْسَطُ » : العادل أو الخيار من كل شئ ويرحم الله تعالى القائل :

(١) سورة التوبة ١٢٨ .

(٢) ط : أعز . (٣) من ط .

(٤) الحديث أخرجه أحمد في مسنده ٢٢٧/١ .

يا أوسطَ الناس طُرّاً في تفاخرهم وفي تفاضلهم يا أشرفَ العرب^(١)
وقد وصف الله تعالى أمته صلى الله عليه وسلم بذلك فقال : (وكذلك جعلناكم أمةً
وسطاً^(٢)) أى عدولا خيارا وأهل دين وسط بين الغلو والتقصير .

«الأوّل» : أى الأوّل بالمؤمنين من أنفسهم أى أجدر وأخرى فى كل شئ من أمور الدنيا
والدين من أنفسهم . وسيأتى لهذا مزيد بيان فى الخصائص إن شاء الله تعالى .

الأوّل : السابق المتقدم على غيره ، أو الذى يُقْتَدَى به ، وهو هنا غير مصروف لكونه
جُعِلَ علماً له صلى الله عليه وسلم ولوزن الفعل ، ثم هو عند البصريين صفة جارية فى اللفظ
مطلقاً مجرى أسبق الذى هو أفعل تفضيل من السبق فيلزم إفراده وتذكيره وإيلاؤه من
حيث جُرِدَ من اللام ، وإن نويت إضافته بنى على الضم .

«الآخر» : ضد الأوّل : اسم فاعل من التأخر ضد التقدم . وفى حديث أنس عند البيهقي
فى قصة الإسراء : ثم لقي خلقاً من خلق الله تعالى فقالوا : السلام عليك يا أوّل ، السلام
عليك يا آخر ، السلام عليه يا حاشير ، فقال له جبريل : اردد السلام يا محمد .

وفى حديث أبي هريرة فى الإسراء عند البزار : « وجعلتُك أوّلَ النبيين خلقاً وآخرهم
بَعَثاً » .

روى مسلم عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنا سيّد ولد آدم يوم القيامة
وأوّل من تنشقّ عنه الأرض ، وأوّل شافع ، وأوّل مشفّع^(٣) » .
وهذان الاسمان من أسمائه تعالى . ومعنى الأوّل فى حقه : السابق للأشياء قبل وجودها
بلا بداية والآخر للأشياء بعد فنائها بلا نهاية . قال القاضى : وتحقيقه أنه ليس له أوّل
ولا آخر .

«أوّل الرُّسل خلقاً» .

«أوّل شافع» : أى طالب للشفاعة .

«أوّل مُشَفِّع» : بفتح الفاء : الذى يشفع فتقبل شفاعته وهى السؤال فى التجاوز عن
المننّين ويأتى الكلام عليه فى أبواب حشره صلى الله عليه وسلم .

(١) ط : وأكرم الناس أبا برة وأبا ، موافقاً لشرح المواهب ١٢٢/٣ .

(٢) سورة البقرة ١٤٣ . (٣) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٣ .

« أول المسلمين » : أى المقتدى به فى الإسلام .
« أول من تنشق عنه الأرض » : يأتى الكلام عنه فى أبواب حشره صلى الله عليه وسلم .
« أول المؤمنين » : أى المقتدى به فى الإيمان .
« آية الله » : ذكره الشيخ رحمه الله تعالى ولم يزد فيه .
روى ابن المنذر عن مجاهد رحمه الله تعالى فى قوله تعالى : (سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ ^(١))
قال : محمد صلى الله عليه وسلم لأنه العلامة الظاهرة . قال الراغب رحمه الله تعالى :
واشتقاقها من أى لأنها تبين شيئاً من شئ أو من أوى إليه لأنه يؤوى إليها ليُستدل بها
على المطلوب ^(٢) .
وسمى بذلك لأن الله تعالى جعله علماً على طريق الهدى ، وعلماً يستدل به على الفوز
الأبدي ويُقتدى ^(٣) به وقرئ (إن الذين كفروا بآية ^(٤) الله لهم عذابٌ شديد) قيل المراد بها
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .

حرف الباء

« البارع » : من برع الشيء مثلث الراء براءة وبروعاً : إذا فاق أقرانه فضلاً وعلماً ورجح
عليهم حلماً وحكماً .
« البارقليط » : بباء موحدة فألف فراء مكسورة فقف ساكنة فلام فمشناة تحتية فطاء
مهملة . قال القاضي : هو اسم صلى الله عليه وسلم فى الإنجيل ، ومعناه روح القدس
وقال ثعلب : الذى يفرق بين الحق والباطل ، وقيل : الحامد ، وقيل الحماد ، وقال
الشيخ تقي الدين الشُّمْنِي رحمه الله تعالى : وأكثر أهل الانجيل على أن معناه المخلص .
« الباطن » : المطلع على بواطن ^(٥) الأمور بالوحى ، وهو من أسمائه تعالى ، ومعناه المستتر
عن الأبصار فلا نراه ، والمطلع على بواطن الأمور فلا يعثره فيها اشتباه . وقيل الباطن
بذاته والظاهر بآياته . وقيل : الذى لا تُدرك كنهه العقول ولا تدركه الحواس .
وكان معناه فى حق صلى الله عليه وسلم : الذى لا تُدرك غاية مقامه وعظم شأنه الذى
خصه الله تعالى به لقصر العقول عن ذلك . وقد أشار إلى ذلك صاحب البردة رحمه الله
تعالى بقوله :

(١) سورة فصلت ٥٣ . (٢) ص : على العلامة . (٣) ط : ويهتدى .
(٤) ط : بآيات الله . (٥) ط : على حقائق .

- أَعْيَى الْوَرَى فَهَمْ مَعْنَاهُ فَلَيْسَ يُرَى لِلْقُرْبِ وَالْبُعْدِ فِيهِ غَيْرُ مُنْفَحِمٍ
كَالشَّمْسِ تَظْهَرُ لِلْعَيْنِينَ مِنْ بُعْدٍ صَغِيرَةً وَتُكِلَ الطَّرْفَ مِنْ أَمَمٍ
وَكَيْفَ يُتْرَكَ فِي الدُّنْيَا حَقِيقَتُهُ قَوْمٌ نِيَامُ تَسْلُوا عَنْهُ بِالْحُلُمِ
فَمَبْلَغُ الْعِلْمِ فِيهِ أَنَّهُ بَشَرٌ وَأَنَّهُ خَيْرُ خَلْقِ اللَّهِ كُلِّهِمْ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَزَادَهُ شَرْفًا وَفَضْلًا لَدِيهِ .

« البَالِغُ » .

« الْبَيَانُ » : ذَكَرَهُمَا شَيْخُنَا أَبُو الْفَضْلِ الْقَسْطَلَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ^(١) .

« الْبَاهِرُ » : بِالْمَوْحِدَةِ آخِرُهُ رَأَى فِي قِصَصِ الْأَنْبِيَاءِ لِلْكَسَائِيِّ أَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى قَالَ
لِمُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنْ مُحَمَّدًا هُوَ الْبَئْرُ الْبَاهِرُ ؛ أَيْ لِأَنَّهُ بَهَرُ بِنُورِهِ ^(٢) نُورَ الْأَنْبِيَاءِ
أَيْ غَلَبَهُ فِي الْإِضَاءَةِ لِكَثْرَةِ الْإِنْتِفَاعِ ^(٣) بِهِ وَالْإِقْتِبَاسِ مِنْهُ ، مَأْخُوذٌ مِنْ قَوْلِهِمْ بَذَرٌ بَاهِرٌ . أَيْ
غَالِبٌ نُورُهُ نُورَ الْكَوَاكِبِ . أَوْ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَلَبَ بِحَسَنِهِ جَمِيعَ الْخَلَائِقِ ^(٤)
مِنْ قَوْلِهِمْ بَهَرَتْ فَلَانَةُ النِّسَاءِ أَيْ غَلَبَتْهُنَّ حَسَنًا أَوْ لِأَنَّهُ ظَاهِرُ الْحُجَّةِ مِنْ قَوْلِهِ :

لَقَدْ بَهَرَتْ فَلَا تَخْفَى عَلَى أَحَدٍ إِلَّا عَلَى أَكْمِهِ لَا يَعْرِفُ الْقَمَرَا

« الْبَاهِي » : الْحَسَنُ الْجَمِيلُ . اسْمُ فَاعِلٍ مِنَ الْبَهَاءِ وَالْحَسَنِ . وَالرُّونُقُ ، يُقَالُ : بَهَى كَرَضِي
فَهُوَ بَاهٍ وَبَهِيٌّ وَإِعْلَالُهُ كِإِعْلَالِ قَاضٍ ^(٥) .

« الْبَحْرُ » : فِي ^(٦) الْأَصْلِ : خِلَافُ الْبَرِّ ثُمَّ غَلَبَ عَلَى الْمَاءِ الْكَثِيرِ الْوَاسِعِ الْعُمُقِ ، وَيُطْلَقُ
عَلَى كُلِّ نَهْرٍ عَظِيمٍ ، وَيُقَالُ لِلْفَرَسِ الْوَاسِعِ الْجَرَى بَحْرٌ .

وَسُمِّيَ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا فِي قِصَصِ الْأَنْبِيَاءِ لِلْكَسَائِيِّ لِأَنَّ ^(٧) اللَّهَ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى
قَالَ لِبَعْضِ أَنْبِيَائِهِ إِنْ مِنْكُمْ الْبَحْرُ الزَّاخِرُ . أَيْ لِعُمُومِ نَفْعِهِ لِأَنَّهُ ظَاهِرٌ فِي نَفْسِهِ مَطْهُرٌ
لِغَيْرِهِ مِمَّنْ اتَّبَعَهُ ، وَلِسَعَةِ كَرَمِهِ ، فَقَدْ قَالَ أَنَسٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ : مَا سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْإِسْلَامِ شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ . قَالَ : فَسَأَلَهُ رَجُلٌ غَنَمًا بَيْنَ جَبَلَيْنِ فَأَعْطَاهُ

(١) - شرح المواهب ١٢٤/٣ قال الزرقاني : اسمان كان الشاى لم يقف عليهما لغير المصنف ، ثم ذكر بعد أنه يمكن
قراءة البيان بالجر بالإضافة إلى البالغ فيكون اسمًا واحدًا مركبًا تركيبًا إضافيًا .

(٢) ط : وكثر الانتفاع به .

(٣) ص ت م : بهر نوره .

(٤) ص ت م : كإعلاله .

(٥) ط : جميع الخلق .

(٦) ص ت م : أن الله .

(٧) ص ت م : قال في الأصل .

إياها ، فَأَتَى قَوْمَهُ فَقَالَ^(١) : يَا قَوْمِ اسْلَمُوا فَوَاللَّهِ إِنْ مُحَمَّداً لَيُعْطَى عَطَاءٌ مِنْ لَّا يَخَافُ الْفَقْرَ^(٢) .

ولهذا مزيد بيان يأتي في باب كرمه صلى الله عليه وسلم .
«الْبَدْعُ» : بدال مهملة مهموز : السيد الذي يُبْدَأُ به إذا عُذَّتِ السادات لكونه أجْلَهُمْ .
«الْبَدِيعُ» : صفة مشبهة من «أَبْدَعَ» المتعدي بجعله لازماً مَنقُولاً^(٣) إلى فَعَلْ أى المبدع في الحسن والجمال أى المستقل بذلك والمنفرد به ، وهو من أسمائه تعالى . ومعناه موجد الشيء بغير آلة ولا مادة .

«الْبَدْرُ» : القمر المستكمل ، سُمِّيَ بِدْرًا لتمامه صلى الله عليه وسلم ولكماله وعلو شرفه . وفي قصص الكسائي أن الله تبارك وتعالى قال لموسى في مناجاته : إِنَّ مُحَمَّداً هُوَ الْبَدْرُ الْبَاهِرُ والنجم الزاهر والبحر الزاخر .
«الْبِرُّ» : بفتح الموحدة اسم فاعل من البرَّ بالكسر وهو الإحسان أو الطاعة أو الصَّدَقُ^(٤) . ومثله المبرَّة ، يقال بَرَرْتُ والذى بالكسر أَمْرَةٌ بَرَاءٌ فَأَنَا بَرٌّ وَبَارٌّ وجمع البرَّ : الأبرار . وجمع البارَّ البررة . وفلان يَبْرُّ خالقه أى يطيعه ، وبَرٌّ فى يمينه أى صدق .
وعن إدريس النبي صلى الله عليه وسلم : مِنْ أَفْضَلِ الْبِرِّ ثَلَاثَةٌ : الصَّدَقُ فى الغضب ، والجود فى العسرة ، والعفو عند المقدرة .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : الْبِرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ^(٥) . وسُمِّيَ صلى الله عليه وسلم به لأنه كان من ذلك بمكان .

وهو من أسمائه تعالى ومعناه البالغ فى الإحسان والصادق فيما وعد .
الْبَرْقَلِيطُسُ : قال ابن إسحاق ومتابعوه رحمهم الله تعالى : هو محمد صلى الله عليه وسلم بالرومية . قال الشيخ رحمه الله تعالى ورأيت مضمبوطة بفتح الباء الموحدة وكسرهما وفتح القاف وكسر الطاء .

«الْبُرْهَانُ» : روى ابن أبي حاتم عن سُفيان بن عُيينة رحمه الله تعالى فى قوله تعالى :

(١) ص ت م : وقال :
(٢) ص ت م : مفعولا .
(٣) ص ت م : أو الصدقة .
(٤) ص ت م : أو الصدقة .
(٥) أخرجه الترمذى فى صحيحه ٦٣/٢ (كتاب الزهد باب ما جاء فى البر والإثم) .

« قد جاءكم بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ »^(١) قال : هو محمد صلى الله عليه وسلم وجزم به ابن عطية والنسقي ولم يحكيا غيره .

والبرهان في اللغة : الحجة . وقيل : الحجة النيرة الواضحة التي تُعطى اليقين التام .
والنبي صلى الله عليه وسلم برهان بالمعنيين لأنه حُجَّةُ الله تعالى على خَلْقِهِ وحجة نيرة واضحة لما معه من الآيات والمعجزات الدالة على صدقه . وهذا الاسم مما سمَّاه الله تعالى به من أسمائه فإنه منها ، كما ورد في حديث ابن ماجه .

« البشر » : بشين معجمة محرّكة في الأصل : الإنسان لظهور بشرته وهي ظاهر الجلد من الشعر ، بخلاف سائر الحيوانات^(٢) لأنها مستترة الجلد بالشعر والصوف والوبر .

وسمّي به صلى الله عليه وسلم لأنه أعظم البشر وأجلّهم كما سمّي بالناس من تسمية الخاص باسم العام قال تعالى : « قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ »^(٣) . نبّه تعالى بذلك على أن الناس متساوون في البشرية غير متفاضلين في الإنسانية ، وإنما يتفاضلون^(٤) بما يتخصصون به من المعارف الجليلة ، ولذا قال بعده « يوحى إلى » تنبيها على الجهة التي حصل بها الفضل عليهم ، أى أنى تميّزت عليكم وخُصصت من بينكم بالوحي والرسالة .

« بشرى عيسى » : بضم الموحدة وسكون الشين المعجمة فُعْلَى من البشارة وهي الخبر السار أى المبشّر به قال الله تعالى حاكيا عن عيسى صلى الله عليه وسلم : (ومبشرا برَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ)^(٥) .

وفي المستدرّك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أنا دَعْوَةُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ وبشرى عيسى »^(٦) .

فائدة :

الأنبياء المبشّر بهم خمسة : محمد ، وعيسى ، وإسحاق ، ويعقوب ويحيى صلى الله وسلم عليهم أجمعين .

(٢) ص ٢٣ م : سائر الحيوان .

(١) سورة النساء ١٧٤ .

(٢) سورة الكهف ١١٠ .

(٣) ط : يتفاوتون .

(٤) سورة الصف ٦ .

(٥) المستدرّك للحاكم ٦٠٠/٢ .

«بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» : بكسر الباء وسكون الميم وضم الهززة وسكون المعجمة - عَزَاهُ «د» للسُّنَرِ الأول من التوراة قال : فالباء باثنين ، والميم بأربعين ، والألف بواحد ، والذال في حسابهم بأربعة كالذال المهملة ، والميم الثانية بأربعين والألف بواحد ، والذال بأربعة فتبلغ اثنين وتسعين وهو موافق في العدد بالجُمْلِ^(١) لاسم النبي صلى الله عليه وسلم .

وذكر القاضي في الشُّفاء ما ذمَّه بالميم أوله^(٢) . قال الشيخ : وأخشى أن يكون هو هذا فتحرف - قلت : ونقله ابن القيم في «جلاء الأفهام» عن نص التوراة وعن نص بعض شُرَّاحها من مؤمنى أهل الكتاب ، وذكر الكلام الذي ذكره «د» فيكون صوابه ما ذمَّه فصَحَّ ما قاله الشيخ رحمه الله تعالى .

«البليغ» : الفصيح الذي يَبْلُغُ بعبارته كنه ضميره .

«البهاء» : بالمد : العز والشرف . سمي به^(٣) صلى الله عليه وسلم لأنه شرف هذه الأمة وعزها .

«البهي» : بالوحدة كالعلى : الحسن العاقل . تقول^(٤) بهي الرجل بكسر الهاء وبهو بضمها فهو بهي بالكسر .

«البينة» : الحجة الواضحة . قال تبارك وتعالى «لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِّينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ رَسُولٌ مِنْ اللَّهِ»^(٥) أي محمد صلى الله عليه وسلم ، فرسول بدل أو عطف بيان للبينة .

قال ابن عطية رحمه الله تعالى : والهاء في البينة للمبالغة كهاء علامة ونسابة .

«البيان» : الكشف والإظهار أو الفصاحة أو اجتماعها مع البلاغة وإظهار المقصود بأبلغ لفظ ، يقال فلان أبتن من فلان أي أفصح منه قيل : والفرق بينه وبين التبيين الذي هو مفعول بكسر التاء أن البيان إظهار بغير حجة : والتبيين الإظهار بالحجة . أو هو بمعنى المبين أي المظهر للناس ما أمروا به ونهوا عنه والموضح لهم ما خفي عليهم من أمر دينهم .

(١) ص ت م : بالعدد بالجملة ، محرقة ، وما أثبت من ط .

(٢) الشفا ص ١٩٥ (ط استامبول) .

(٣) ط : هنك .

(٤) سورة البينة ٢٠١ .

(٥) ص : يقال .

حرف التاء

«التالي» : المتبع لمن تقدمه . قال تعالى « ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا »^(١)
أو من التلاوة وهي القراءة ، قال تعالى : « كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا »^(٢) .
أي القرآن .

«التذكيرة» : ما يتذكَّر به النامي وينتبه به الغافل ، مصدر ذكَّره مضاعفا . قال
الراغب وهي أعم من العلامة والدليل ، لأنهما يختصان بالأمور الحسية ، والتذكيرة
لا تختص بذلك بل تكون للأمور الذهنية أيضا . وسمى بذلك لما تقدم . قال تعالى : (وَإِنَّهُ
لَشَذِيرَةٌ لِلْمُتَّقِينَ)^(٣) قيل : المراد سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .

«التقى» : قال القاضي : وجد على الحجارة القديمة مكتوب : « محمد تقى مُصلح سيّد
أمين » وهو فعيل من التقوى . وسيأتي لهذا مزيد بيان في المتقى .

«التلقيط» : ذكره «ع» وقال : هو اسمه في كتب الروم .

«التنزيل» : هو بمعنى المنزل أي المرسل أو المنزل إليه أي الموحى إليه القرآن . قال تعالى :
(تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ)^(٤) قيل هو محمد . وقيل القرآن ، فعلى الأول هو بمعنى قوله تعالى :
(رسولٌ من الله) .

«التَّهَامِي» : بكسر التاء نسبة لتهامة «ع» وهو من أسماء مكة وتهامة من مكة . وتهامة :
ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز ، سميت بذلك لتغير هوائها يقال تَهَم الدُّهْن . إذا تغير :
وقال ابن فارس : هي من تَهَم بفتح الحين وهي شدة الحر وركود الريح .

حرف التاء

«ثاني اثنين» : أخذ من الآية ، أي أحد اثنين ، وهما رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه : وفي هذه الآية الدليل الواضح على شدة مبالغته
صلى الله عليه وسلم في الأدب مع ربه تعالى ومحافظة عليه في حال يُسْره وعُسْره حيث قدّم
في هذا المقام اسم ربه استلذاذا به وإجلالا له .

(٢) سورة البقرة ١٥١ .

(١) سورة النحل ١٢٣ .

(٣) سورة الحاقة ٤٨ .

(٤) الأصل : تنزيل من الله ، محرقة ، وهي الآية رقم ٨٠ من سورة الواقعة .

« الثَّمَال » : ذكره « ط » ولم يتكلم عليه . وهو بكسر المثلثة وتخفيف الميم : العِمَاد والمَلَجَأ والمغيث والمعين والكافي ؛ قال جده يمدحه :

وأبيضُ يُسْتَسْقَى الغمامُ بوجهه ثِمَالُ اليتامى عصمةٌ للأرامل^(١)

وعصمة الأرامل أى يمنعهم بما يضرهم . قال ذلك جده والنبي صلى الله عليه وسلم فى حال الطفولية لما توسمه فيه من الخير وتنسمه من البركة . وقد يستدل بالظاهر على الباطن كما قال :

وَقَلَّ من ضُمَّنْتَ خيراً طَوِيَّتَهُ إِلَّا وَفَى وَجْهَهُ للخير عنوانُ

أو بضمها . ومعناه : المنقطع إلى الله تعالى الواثق بكفايته .

حرف الجيم

« الجامع » .

« الجِبَّار » : قال : « ياد » : ساء الله تعالى به فى كتاب داود فقال : تقلد سيفك أيها

الجبار فإن ناموسك وشرائعك مقرونة بهيبة يمينك .

ومعناه فى حق الله تعالى : المصلح للشيء ، أو المصلح له بضرب من القهر ، أو العلى العظيم الشأن وقيل التكبر .

ومعناه فى حقه صلى الله عليه وسلم : إما لإصلاحه الأمة بالهداية والتعليم ، أو لقهر أعدائه أو لعلو منزلته على البشر وعظم خطره ، ونفى عنه تعالى جبرية التكبر التى لا تليق به فقال تعالى : (وما أنتَ عليهم بجبار)^(٢) انتهى .

وفى الصُّحاح الجِبَر : أن تُغْنَى الرجلَ من فقر أو تصلح عظمه من الكسر ، وأجبرته على الأمر أكرهته ، وقال ابن دُرَيْد : الجِبَّار العظيم الخلق ، والجبار المسلط على الناس ، وبه قَسَّر ابن عباس : « وما أنتَ عليهم بجبار »^(٣) أى بمسلط . قال : وهو منسوخ بآية القتال . قال الشيخ رحمه الله تعالى : فيكون حينئذ جباراً بمعنى المسلط بعد أمره بالقتال ، وهو الذى يناسب سياق الزُّبُور . وقال فى الشرح : أو المراد ما أنت بمُكْرِه لهم على الإيمان إنما أنت داع وهاد .

(١) البيت منسوب لأبي طالب ، وليس لعبد المطلب ، انظر سيرة ابن هشام ٢٩٥/١ (ط الحلبى الأول) .

(٢) سورة ق ٤٥ .

(٣) سورة ق ٤٥ .

«الجَدَّ» : بفتح الجيم وضمها : العَظِيمُ الحَظُّ الجَلِيلُ القَدْرُ ، أو بكسرها وفتحها أيضا بمعنى الحَظ والحظوة . أى صاحب الحَظ العظيم عند الخلق والحظوة عند الحق . أو بكسرها فقط بمعنى الاجتهاد فى الأمر أى ذو الاجتهاد فى العبادة ودأب النفس فى طلب السيادة .

«الجليل» : صفة مشبهة أى العظيم . وقيل هو من كملت صفاته . والعظيم : من جلت صفاته وكبرت ذاته ، وفرق بين الجلال والجمال بأنه صفة سلبية والجمال صفة ثبوتية وهو من أسمائه تعالى ، ومعناه المنعوت بنعوت الجلال فهو راجع إلى كمال الصِّفَات ، كما أن الكبير راجع إلى كمال الذات والعظيم راجع إلى كمالها قاله ابن الأثير .

قال الكِرْمَانِي : فإن قيل : ما الفرق بين الجلال والعظمة والكبرياء ؟ قيل : هى مرادفة . وقيل نقيض الكبير الصغير ونقيض الجليل الدقيق . ونقيض العظيم الحقير - وبضدّها تَبَيَّنَ الأشياء .

وإذا أطلقت على البارئ تعالى فالمراد لوازمها بحسب ما يليق به . وقيل : التكبرياء ترجع إلى كمال الذات ، والعظمة إلى كمالها . انتهى . والمراد بكمال الصفات الثبوتية : عدم ثبوت نقيضه ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً - كالجهل والفناء وغيرهما .

«الْجَهْظَمُ» : بالجيم والمعجمة الساقطة كجعفر : العظيم الهامة المستدير الوجه الرَّحْبُ الجبين الواسع الصُّدْرُ ، وهذه الأوصاف مجتمعة فيه صلى الله عليه وسلم .

«الجَوَادُ» : بالتشديد مبالغة فى الجَوَاد بالتخفيف . قال القُشَيْرِيُّ رحمه الله تعالى : حقيقة الجواد أن لا يصعب عليه البَذْل . وأول مراتب الكرم : السخاء ، ثم الجود ، ثم الإيثار . فمن أعطى البعض وأبقى البعض فهو السخي ، ومن بذل الأكثر وأبقى شيئاً فهو الجواد ، ومن قامى الضرر وآثر غيره فهو المؤثر . ولهذا مزيد بيان فى باب كرمه وجوده صلى الله عليه وسلم .

«الجَوَادُ» : بالتخفيف : الكريم السخي الطائع للملئ صفة مشبهة من الجود وهو سعة الكرم أو الطاعة .

حرف الحاء المهملة

«الحاتم» : قال : «يا» هو من أسماؤه في الكتب السالفة .. حكاه كُتِّب الأخبار . قال ثعلبي : ومعناه أحسن الأنبياء خلقا . قال في الشرح : هو بفتح المثناة الفوقية كما رأيت مضبوطا بالقلم في نسخة معتمدة من الشفاء ورأيت في الصحاح بالكسر . لكن قال : هو القاضي . قلت : لم يذكر في الصحاح أنه من أسماء النبي صلى الله عليه وسلم وإنما قال الحاتم القاضي .. وكذا ذكره في الديوان في فاعل بكسر العين . والله تعالى أعلم .

«الحاشر» : ذكر في الأحاديث السابقة في الباب الثاني بلفظ «أنا الحاشر الذي يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى عَقْبِي» وفي لفظ «على قَدَمِي» وبلفظ : «أنا الحاشر الذي يُحْشَرُ النَّاسُ مَعِي عَلَى قَدَمِي» قال القاضي : واختلف في معنى : «على قَدَمِي» فقيل : على زماني وعهدي ، إذ ليس بعده نبي . وقيل : يُحْشَرُ النَّاسُ بِمُشَاهِدَتِي كما قال تعالى : «وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً»^(١) وقال الخطابي وابن دحية : معناه على أثرى أي أنه يقدّمهم وهم خلفه ، لأنه أول من تنشق عنه الأرض ، ثم يحيي كل نفس فيتبعونه .

قال الخطابي : ويدل على هذا المعنى رواية : «على عَقْبِي» وقال العزقي : القَدَم عبارة عن الأثر لأنه منه ، وقيل : المعنى على أثرى ، لأن الساعة على أثره أي قريبة من مبعثه . كما قال صلى الله عليه وسلم : «بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ» . قال الحافظ : ويحتمل أن يكون المراد بالقَدَم الزمان أي وقت قيامي على قدمي تظهر علامات الجش ، إشارة إلى أنه ليس بعده نبي ولا شريعة . ويرجح هذا ما وقع في رواية نافع بن جبير : «وأنا الحاشر بُعِثْتُ مَعَ السَّاعَةِ» وقيل : على مشاهدتي قائما لله على الأمم . واستشكل التفسير بأنه يقتضي أنه محشور ، فكيف يفسر به حاشر وهو اسم فاعل ؟ وأجيب بأن إسناد الفعل إلى الفاعل إضافة والإضافة تصح بأدنى ملازمة ، فلما كان لا أمة بعد أمته ، لأنه لا نبي بعده نسب الحشر إليه لأنه يقع بعده .

قوله «على عَقْبِي» بكسر الموحدة على الأفراد ، ولبعضهم بالتشديد على التثنية والموحدة مفتوحة وكذلك قوله : «قَدَمِي» روي بالأفراد والتثنية .

(١) سورة البقرة ١٤٣ .

تنبية : قد وصف الله تعالى نفسه بالحشر في قوله : « وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ ^(١) » « وَحَشَرْنَاهُمْ ^(٢) » فيكون هذا الاسم مما سماه الله تعالى به من أسمائه .

« حاط حاط » : قال « خ » : هو اسمه في الزبور .

« الحافظ » : وهو من أسمائه تعالى . ومعناه في حقه تعالى : صيانة جميع الموجودات عن العدم وصيانة المضادات ^(٣) بعضها من ^(٤) بعض . قال الغزالي رحمه الله تعالى : والحافظ من العباد : من يحفظ جوارحه وقلبه ويحفظ دينه عن سطوة الغضب وصلابة الشهوة وخداع النفس وغرور الشيطان ، وهو اسم فاعل من الحفظ ، وسمى به لأنه الحافظ للوحي والأمة ، ولا يقدر في وصفه بالحفظ وقوع النسيان منه صلى الله عليه وسلم ، كما روى مسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع قراءة رجل في المسجد فقال : « رحمه الله تعالى لقد أذكرني آية كذا كنت نسيته » لنبرة ذلك منه ، والحكم إنما هو للأغلب ، ولهذا مزيد بيان يأتي في أبواب عصمته صلى الله عليه وسلم .

« الحاكم » : أخذه « د » من قوله تعالى : « إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ » ^(٥) .

« الحامد » : اسم فاعل من الحمد ، وهو الثناء على الله تعالى بما هو أهله . قال « د » : ذكره كعب . وذكر ابن إسحاق رحمه الله تعالى قال : رأت أمه صلى الله عليه وسلم في منامها قائلاً يقول : « إِنَّكَ حَمَلْتَ بِخَيْرِ الْبَرِيَّةِ وَسَيِّدِ الْعَالَمِينَ فَإِذَا وَلَدْتِهِ فَسَمِيهِ مُحَمَّدًا فَإِنْ اسْمُهُ فِي التَّوْرَةِ حَامِدٌ » ^(٦) وفي الإنجيل أحمد .

حامل لواء الحمد : روى الترمذي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَنَا حَبِيبُ اللَّهِ وَلَا فخر ، وَأَنَا حَامِلُ لَوَاءِ الْحَمْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فخر » ^(٧) وسئل الشيخ رحمه الله تعالى عن لواء الحمد هل هو لواء حقيقي أو معنوي ؟ فأجاب بأنه معنوي وهو الحمد ، لأن حقيقة اللواء الراية ولا يمسكها إلا صاحب الجيش ، فالمراد من الحديث أنه سيد الناس وإمامهم يوم القيامة . وأنه يُشهر بالحمد إذ ذاك .

(٢) سورة الكهف ٤٧ .

(٤) ط : عن بعض .

(٧) صحيح الترمذي ٢/٢٨٢ .

(٦) ت م : أحمد .

(١) سورة الأنعام ١٢٨ .

(٣) ص ت م : المضادة .

(٥) سورة النساء ١٠٥ .

وقد ذكر ابن الأثير نظير هذا في حديث : « لكل غدير لواء » أى علامة يُشهر بها فى الناس لأن موضوع اللواء شهرة مكان الرئيس . ولهذا مزيد بيان فى أبواب حشره صلى الله عليه وسلم .

[« الحامى » : بالمهملة : المانع لأُمتِه من العِدَى والحافظ لها من الردى . أو حامى البيت والحرم ومبعده من أيدى ذى الجُرْم . أو سُمى بذلك لأنه صلى الله عليه وسلم كان له أن يحمى لنفسه وإن لم يقع ذلك منه ^(١)]

« الحائِد لأُمتِه من النار » : اسم فاعل من حاد يحيد ، أى يميل أُمته عن النار .
« حبيب الله » : هو فعيل من المحبة بمعنى مفعول أو بمعنى فاعل . ورد ذكره فى عدة أحاديث . قال القاضى : وأصلها الميل إلى ما يوافق المحب ، ولكن هو فى الحق من يصح منه الميل والانتفاع بالرفق وهى درجة المخلوق ، فأما الخالق تعالى فمتزه عن الأعراض فمحبة لبعده تمكُّنه من سعادته وعصمته وتوفيقه ونهيته أسباب القُرْب له ، وإضافة رحمته عليه ، وقُضواها كُشف الحجب عن قلبه حتى يراه بقلبه وينظر إليه ببصيرته ولسانه فيكون كما فى الحديث . « فإذا أحبيته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يُبصر به ولسانه الذى ينطق به » .

وقال فى الاصطفاء : وقد يقال كما فى شرح المواقف إن محبتنا له تعالى كيفية روحانية مترتبة على تصور الكمال المطلق له تعالى على الاستمرار ومقتضية للتوجه التام إلى حضرة قدسه بلا فتور وقرار ، ومحبتنا لغيره كيفية تترتب على تخيل كمال فيه من لذة أو شفقة أو مشاكلة كمحبة العاشق لمعشوقه والمنعم عليه للمنعم ، والوالد للولد ، ثم هى عندنا كالرضى والإرادة مع ترك الاعتراض كما مر ، وقيل الإرادة فقط فيترتب على ذلك كما فى « الإرشاد » أنه تعالى لا يتعلق به محبة على الحقيقة لأنها إرادة ، والإرادة لا تتعلق إلا بمتجدد ، وهو سبحانه لا أول له لأن المرید إنما يريد ما ليس بكائن أو إعدام ما يجوز عدمه وما ثبت قَدَمه واستحال عدمه لا يتعلق به إرادة ^(٢) . والفرق بينه وبين الخليل ^(٣) أن الخليل من امتحنه ثم أحبه والحبيب الذى أحبه بلا محنة . انتهى .

(١) سقط من ص ت م . وهى فى ط : قبل حامل لواء الحمد .

(٢) ص : الإرادة .

(٣) ص : والفرق بين الخلّة والمحبة أن الخليل ... الخ .

واختلف في مقام المحبة والخلة أيهما أرفع ؟ فقيل : هما سواء ، فلا يكون الخليل إلا حبيباً ولا الحبيب إلا خليلاً . وقيل : درجة المحبة أرفع . ونقله القاضي عن الأكثر ، لأن درجة الحبيب نبينا صلى الله عليه وسلم أرفع من درجة الخليل صلى الله عليه وسلم . وقيل إن درجة الخلة أرفع ؛ لحديث : « لو كنت متخذاً غير ربّي لاتخذتُ أباً بكرٍ خليلاً^(١) » فلم يتخذهُ وقد أطلق المحبة لفاطمة وابنيها وأسماء وغيرهم . وسيأتي في الخليل أن المحققين على ذلك .

وذكر أهل الإشارات في تفضيل المحبة كلاماً حسناً فقالوا : الخليل اتصل بواسطة (وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض^(٢)) والحبيب بدونها (فكان قاب قوسين أو أدنى^(٣)) والخليل مغفرتة في حد الطمع : (والذي أطمعُ أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين^(٤)) والحبيب مغفرتة في حد اليقين : (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر^(٥)) والخليل قال في المحنة « حسبي الله » والحبيب قيل له : (يا أيها النبي حسبك الله^(٦)) والخليل قال : (واجعل لي لسان صدق^(٧)) والحبيب قيل له (ورفّعنا لك ذكرك^(٨)) فأعطى بلا سؤال . والخليل قال (واجنّبني وبنّي أن نعبد الأصنام^(٩)) والحبيب قيل له : (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً^(١٠)) وحاصل ما ذكره القاضي يقتضي تفضيل ذات سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم على ذات سيدنا إبراهيم صلى الله عليه وسلم لا يقال باعتبار ثبوت وصف الخلة له فيلزم ذلك ، لأننا نقول : كلُّ منهما ثابت له وصف الخلة والمحبة ، إذ لا يُسلب عن إبراهيم وصف المحبة لاسيما والخلة أنخص من المحبة ، ولا يسلب عن نبينا صلى الله عليه وسلم وصف الخلة لاسيما وقد ثبت في حديث أبي هريرة قوله تعالى له ليلة المعراج : قد اتخذتك خليلاً . وقد قام الإجماع على فضل نبينا صلى الله عليه وسلم على جميع الأنبياء ، بل هو أفضل خلق الله مطلقاً .

(٢) سورة الأنعام . ٧٥ .
(٤) سورة الشعراء . ٨٢ .
(٦) سورة الأنفال . ٦٤ .
(٨) سورة الانشراح . ٤ .
(١٠) سورة الأحزاب . ٣٣ .

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ٢/٢٣٣ .
(٢) سورة النجم . ٩ .
(٥) سورة الفتح . ٢ .
(٧) سورة الشعراء . ٨٤ .
(٩) سورة إبراهيم . ٣٥ .

وقوله إن الخليل اتصل بالواسطة لا يفيد غرضاً في هذا المقام الذي هو بصدده وليس المراد به قطعاً إلا الوصول إلى المعرفة ؛ إذ الوصول الحسى يمتنع على الله تعالى . وأما قوله : والحبيب يصل إليه . فالوصول إلى الله تعالى لا يكون إلا به حبيباً كان أو خليلاً وأما قوله : « الخليل هو الذى يكون مغفرتة في حد الطمع » إلى آخره فإنه لا يصلح أن يكون على وجه التفسير للخليل ولا تعلق له بمعناه . وقصارى ما ذكره يعطى تفضيل نبينا صلى الله عليه وسلم في حد ذاته من غير نظر إلى ما جعله علة معنوية في ذلك من وصف المحبة والخلة .

« حبيب الرحمن » : ورد في حديث المراج عن أبي هريرة . رواه البزار وغيره .
« حَبْنَطَى » : قال « ع » هو من أسمائه في الإنجيل وتفسيره : يَفَرِّق بين الحق والباطل .
« الحجازى » : نسبة إلى الحجاز وهو مكة واليمامة وقُراهما وسمى حجازاً لأنه ^(١) حَجَز بين تهامة ونجد .

« حجة الله على الخلائق » : في الفردوس بلا إسناد : « وأنا حجة الله » وهو بمعنى البرهان .
« الحجة البالغة » : الحجة : الدلالة المبينة للمحنة أى القصد المستقيم . والبالغة : الكاملة التى لا نقصان فيها .

« حِرْزُ الأُميين » : أى حافظهم ومانعهم من سوء . روى البخارى وغيره عن عطاء بن يسار قال : لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص فقلت : أخبرنى عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : « أَجَلُ وَاللهُ إِنَّهُ لَمَوْصُوفٌ فِي التَّوْرَةِ ^(٢) بِبَعْضِ صِفَتِهِ فِي الْقُرْآنِ (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيرًا) وَحِرْزاً لِلأُميين » ^(٣) الحديث .
والحِرْزُ : المنع ^(٤) والأُميون : العرب أى يمنعهم من العذاب والذل .
فإن قيل : هو صلى الله عليه وسلم حِرْزٌ للعرب ولغيرهم من الخلق ، فلم خصَّهم بالذكر ؟
أجيب : بأنه لما كان عليه الصلاة والسلام منهم قُصِدَ بتخصيصهم بالذكر التنصيص

(١) ط ت م : لأنها .
(٢) ط ت م : بالتوراة .
(٣) صحيح البخارى ١٢/٢ (ط الأميرية) كتاب البيوع باب كراهية السخب في الأسواق وهو في كتاب التفسير أيضاً .
(٤) ص : المنع .

عليهم زيادة في الاعتناء بهم وبشأنهم وتنبيهاً لبني إسرائيل على عظم شأنهم ورفعتهم بهذا النبي صلى الله عليه وسلم الذي يخرج منهم وأن غيرهم كالتابع لهم .
« الحَرَمِيُّ » : نسبة إلى الحرم المكي وقد تقدم بيانه .

« الحَرِيص » : فعيل بمعنى فاعل من الحرص وهو شدة الإرادة للمطلوب . قال تعالى :
(حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ ^(١)) أى على إيمانكم وهدايتكم .

« الحريص على الإيمان » : وقد تقدم ^(٢) معناه في الذي قبله .

« حِزْبُ اللَّهِ » : الحزب : الطائفة من الناس . وقيل : جماعة فيها غلظ . وحزب الله : عبيده المتقون وأنصار دينه .

« الحَسِيب » : فعيل : بمعنى مُفْعِل من أحسبني الشيء : إذا كفاني . ومنه (عطاءٌ حِسَاباً ^(٣)) أو الشريف ^(٤) الكريم من الحَسَب محركاً وهو ما يُعَدُّ من مفاخر الآباء أو الدين أو الكرم ، أو الشرف في الفعل أو الآباء . والحَسَبُ كالكرم قد يكون لمن لا آباء له شُرفاء ، والشرف كالمجد لا يكون إلا بهم ، يقال حَسَبٌ حَسَابَةٌ كخَطْبٌ خَطَابَةٌ وحَسَبًا محركاً فهو حَسِيب من حُسَبَاء .

وهو بمعنى المحاسب أو المكافي من أسمائه تعالى . قال الغزالي رحمه الله تعالى : وليس للعبد مدخل في هذا الوصف إلا بنوع من المجاز بأن يكون كافياً لطفله بتعهده أو لتلميذه بتعليمه حتى لا يفتقر إلى غيره . انتهى .

وهذا المعنى صحيح في حقه صلى الله عليه وسلم لأنه كافٍ لأمته جميعاً ما تحتاج إليه من أمور الدنيا والآخرة بحيث لا يحتاجون إلى غيره صلى الله عليه وسلم .

« الحَفِيز » : فعيل من الحَفِظ وهو صَوْنُ الشيء عن الزوال ^(٥) فإن كان في الذهن فضده النسيان ، أو في الخارج فضده التضييع .

وهو من أسمائه تعالى ، وكلا المعنيين يصح إطلاقه عليه تعالى ، لأن الأشياء محفوظة في علمه لا يطرأ عليه ^(٦) نسيان ويحفظ الموجودات من الزوال . وقيل : معناه الذي

(٢) ط : تقدم .

(٤) ط : أو الكريم .

(٦) ط : عليها .

(١) سورة التوبة ١٢٨ :

(٢) سورة النبأ ٣٦ .

(٥) ص ت م : عن الذل .

- يحفظ سرّك من الأغيار ويصون ظاهره عن مرافقة الفجار .

وأما قوله تعالى : (وما أنا عَلَيْكُمْ بِحَفِيفٍ)^(١) فمعناه : لست أحفظ أعمالكم وأجازيكم عليها . وقوله تعالى : (فما أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا)^(٢) أى لنحفظهم حتى لا يقعوا في الكفر والمعاصي أو لتحصى مساوئهم وذنوبهم فتحاسبهم^(٣) عليها .

وقد ذكر أن هذه الآية منسوخة بآية القتال فهو صلى الله عليه وسلم بعد الأمر به حفيظ بالمعنى الأول بمعنى^(٤) أن يرّدهم عنه ويقاثلهم عليهم . وبالمعنى الثانى لأنه يشهد عليهم يوم القيامة وهو أبلغ من الحافظ .

« الحفّى » البرّ اللطيف . يقال : حَفِيتُ بفلان وتحفّيت به^(٥) إذا اعتنيت^(٦) في كرامته . « الحق » : الثابت ، وأصله المطابقة للواقع أو المحقّ أو المظهر للحق . قال تعالى : « جاءكم الحق من ربّكم »^(٧) « حتى جاءهم الحقّ ورسول مبين »^(٨) « فقد كذّبوا بالحقّ لما جاءهم »^(٩) « على أحد القولين أن الحق هنا هو النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل هو القرآن . قال تعالى « وشهدوا أن الرسولَ حقّ »^(١٠) وفي حديث الصحيح^(١١) « ومُحمّدٌ حقّ » وهو الثابت . وهذا الاسم من أسمائه تعالى ومعناه الموجود المتحقق أمره وإلاهيته ، أو الموجد للشيء حسب ما تقتضيه حكمته تعالى ، وفي حقه صلى الله عليه وسلم المتحقق صدقه ونبوته .

فائدة :

فرّق الإمام فخر الدين رحمه الله تعالى بين الصدق والحق ، بأن الصدق نسبة الشيء إلى الواقع ، والحق نسبة ما في الواقع إلى الشيء .

« الحكم » : بفتح أوله وثانيه : الحاكم أو المانع ، وهو من أسمائه تعالى ، ومعناه الحاكم الذى لا رادّ لحكمه ولا معقّب لقضائه ؛ قال تعالى : « أَفَتَعْبِرُ اللَّهُ أَبْتَدِنِي حَكَمًا »^(١٢) أى مانعا .

- | | |
|---|---------------------------|
| (١) سورة هود ٨٦ . | (٢) سورة النساء ٨٠ . |
| (٣) ط : وتحاسبهم . | (٤) ط : يعنى أنه . |
| (٥) ص ت م : عنه . | (٦) ط : إذا أعتته . |
| (٧) سورة يونس ١٠٨ . | (٨) سورة الزخرف ٢٩ . |
| (٩) سورة الأنعام ٥ . | (١٠) سورة آل عمران ٨٦ . |
| (١١) ص ت م : وفي حديث الشفاعة ، والحديث في صحيح البخارى . | |
| (١٢) سورة الأنعام ١١٤ . | |

- « الحكيم » : قال « ع » : لأنه عَلِيمٌ وَعَمِلٌ وأذعن لربه . قال الشيخ رحمه الله تعالى : وهو فَعِيلٌ من الحكمة . قال تعالى : « يَعْلَمُهُمُ الْكِتَابُ وَالْحِكْمَةُ » ^(١) « ذلك مما أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ » ^(٢) والمتصف بالحكمة علما وتعلما حكيم . واختلف في المراد بالحكمة في قوله تعالى « يُوْنِى الْحِكْمَةَ مِنْ يَشَاءُ » ^(٣) الآية . فقيل : النبوة . وقيل : المعرفة بالقرآن والفهم فيه . وقيل : الإصابة في القول وقيل : العلم المؤدى إلى العمل . وقيل : السنة . وقيل : خشية الله . لحديث : « رَأْسُ الْحِكْمَةِ مَخَافَةُ اللَّهِ » . رواه ابن مردويه . وقال الإمام مالك : إنه لَيَقَعُ فِي قَلْبِي أَنَّ الْحِكْمَةَ هُوَ الْفَقْهُ فِي دِينِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَمْرٌ يُدْخِلُهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُلُوبِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَفَضْلِهِ . ومما يبين ذلك أنك تجد الرجل عاقلاً في أمر الدنيا إذا نظر فيها ، وتجد آخر ضعيفاً في أمر دنياه عالماً بأمر دينه بصيراً به يؤتية الله إياه ويحرمه ^(٤) هذا . انتهى إلى هنا .

وهو صلى الله عليه وسلم حكيم بالمعاني المذكورة كلها .
قال في الشرح : هو المتقن للأمر . وفَعِيلٌ بمعنى مُفْعِلٍ من الإحكام وهو الإتيان ، أو بمعنى فاعل من الحكم وهو المنع للإصلاح ، وهو أعم من الحكمة ، وكل حكمة حكم ولا عكس ؛ لأن الحكم أن نقضى على شئ بشئ إيجاباً أو سلباً . أو ذو الحكمة وهي معرفة أفضل ^(٥) الأشياء بأفضل العلوم وإصابة الحق بالعلم والعقل . والمراد بها في حقه تعالى معرفة الأشياء وإيجادها على غاية الإحكام . وفي حق الإنسان : معرفة الموجودات وفعل الخيرات .
« الحليم » : قال « د » هو موصوف به بالتوراة ، وهو اسم فاعل للمبالغة من حَلَمٌ بالضم ككريم من كَرُم ، يقال حَلَمٌ فهو حليم إذا صار الحِلْمُ طبعاً له وسجيةً من سجايه . قال أبو طالب يمدحه صلى الله عليه وسلم :

حَلِيمٌ رَشِيدٌ عَادِلٌ غَيْرُ طَائِشٍ يُوَالِي إِيَّاهُ لَيْسَ عَنْهُ بَغَافِلٌ ^(٦)
والحِلْمُ بكسر المهملة وسكون اللام : الأنفة في الأمور وهي بفتح الهمزة مقصورة كقناة : اسم للتأني وهو التثبت وترك العجلة ، وأما عطفها عليه في قوله صلى الله عليه وسلم

(٢) سورة الإسراء ٢٩ .

(٤) ص : ويحرم .

(٦) سيرة ابن هشام ٢٩٩/١ .

(١) سورة الجمعة ٢ .

(٢) سورة البقرة ٢٦٩ .

(٥) ص : فضل .

كما رواه مسلم عن ابن عباس للأشج: أشج عبد القيس ، واسمه المنذر بن عائذ بن الحارث العصري - بمهمات على الأصح : « إِنَّ فِيكَ لَخَصْلَتَيْنِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ تَعَالَى : الْحِلْمُ وَالْأَنَاءُ »^(١) ، فعطف تفسيري^(٢) . والمراد به في الخبر: العقل خاصة . وقال القاضي : هو حالة تَأَنُّ وثبات عند الأسباب المحرّكات . قال غيره : هو ضبط النفس والطبع عند هيجان الغضب ! قال القاضي : والاحتمال : حبس النفس عند الآلام والمؤذيات ، ومثله الصبر . قال غيره : وجمعه أحلام . قال الله تعالى : « أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُمْ بِهَذَا »^(٣) أي عقولهم . وسمي العقل حِلْمًا لكونه سببا عنه . قال ابن عطية : هو العقل إذا انضاف إليه أناء واحتمال .

وقد كان صلى الله عليه وسلم أحْلَمَ الناس ، وكل حلِيم قد عُرِفَتْ منه زَلَّةٌ وحُفِظَتْ منه هَفْوَةٌ ، وهو صلى الله عليه وسلم لا يزيد مع كثرة الأذى إلا صبرا ، وعلى إسراف الجاهلية إلا حلما .

ولهذا مزيد بيان في باب حلمه صلى الله عليه وسلم .

وهذا الاسم من أسمائه تعالى . ومعناه في حقه تعالى : الذي لا يتعجل بالعقوبة . والفرق بينه وبين الحقود : أنه الذي يؤخر^(٤) الانتقام لانتهاز الفرصة . والحليم يؤخره لانتظار التوبة . وسيأتي الفرق بينه وبين العفو وبينه وبين الصبر في تفسيرهما .

« الْحُلَّاحِلُ » : بمهملتين الأولى مضمومة والثانية مكسورة : السيد الشجاع ، أو كثير المروءة ، والرئيس الرزين ، كأنه مأخوذ من الحُلُول والاستقرار ؛ لأن القلق وقلة الثبات في مجلس ليس من عادات السادات . قال بعضهم يمدح النبي صلى الله عليه وسلم :

... وَعَرِيَّةُ أَرْضٍ مَا يُحِلُّ حَيَالَهَا مِنْ النَّاسِ إِلَّا اللَّوْذَعِيُّ الْحُلَّاحِلُ^(٥)

أراد بها مكة المشرفة ، وأشار إلى قوله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ اللَّهُ حَبَسَ عَنْ مَكَّةَ الْقَبِيلَ وَسَلَّطَ عَلَيْهَا رَسُولَهُ وَالْمُؤْمِنِينَ ، وَإِنَّمَا لَنْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ كَانَ قَبْلِي ، وَإِنَّمَا أُحِلَّتْ لِي سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ ، وَإِنَّمَا لَنْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ بَعْدِي » الحديث رواه الشيخان .

(١) صحيح مسلم كتاب الإيمان حديث رقم ٢٥ ، ٢٦ .

(٢) ص ت م : فعطف تفسير .

(٣) سورة الطور ٢٢ .

(٤) ط : أنه الذي لا يؤخر .

(٥) البيت في القاموس المحيط مادة (عرب) والبيت فيه : وعربة أرض ما يحل حرامها . . . إلخ .

والعربة - بمهملتين محرّكة : ناحية قرب المدينة أقامت بها قريش^(١) فنسبت العرب إليها
وسكن الشاعر راءها للضرورة ، وهي باحة^(٢) دار أبي الفصاحة إسماعيل صلى الله عليه وسلم ،
والباحة بالموحدة والمهمله : قال في الصحاح : الساحة .

« الحماد » : بتشديد الميم صيغة مبالغة من الحمد أى الحامد الكثير الحمد .
« حَمَطَايَا » : زوى أبو نعيم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يسمّى في الكتب القديمة : أحمد ومحمد والمأحى والمقفى ونبيّ الملاحم
وحَمَطَايَا وفارقليطا وماذا .

قال أبو عمر الزاهد : سألت بعض من أسلم من اليهود فقال : معناه يحمى الحرم
ويمنع الحرام .

قال شيخ الإسلام التقي الشُّمْنِيُّ^(٣) : وهو بفتح الحاء والميم المشددة وبالطاء المهمله
بعدها ألف فمثناة تخنية . وقال الهروي في الغريب : هو بكسر الحاء وسكون الميم وتقديم
الياء وألف بعدها طاء مهمله وألف . فعنده حَمِيطَا . وفسره بحامى الحرم . قال ابن دحية :
ومعناه : أنه حمى الحرم مما كان فيه من النصب التى تُعبد من دون الله ، والزنا والفجور .

الحمد

« الحميد » : فَعِيل بمعنى حامد أو محمود : صيغة مبالغة من الحمد وهو الثناء أى الذى
حُمدت أخلاقه . ورُضيت أفعاله ، أو الحامد لله تعالى بما لم يحمده به حامد ، أو الكثير المحامد ،
وهو من أسمائه تعالى ، ومعناه الذى حمد نفسه أزلاً وحمده عباده أبداً ، أو المستحق للحمد
لأنه الموصوف بكل كمال ومؤل لكل نوال .

« حم . عسق » : ذكرهما « د » فى أسمائه صلى الله عليه وسلم ونقله الماوردى عن جعفر
ابن محمد ، ونقل عن ابن عباس أنهما من أسماء الله تعالى .

(١) الذى فى القاموس « والمؤلف هنا ينقل عنه » : والعربة محرّكة : النهر الشديد الجرى ، والنفس ، وناحية قرب
المدينة ، وأقامت قريش بعربة فنسبت العرب إليها ، وهي باحة العرب وباحة دار أبي الفصاحة إسماعيل عليه السلام . . . إلخ .
فلعل الأمر ألبس على المؤلف حتى ظن أن عربة التى هى ناحية قرب المدينة هى عربة التى أقامت بها قريش ، وليس كذلك .
(٢) الأصل : وهي ناحية ، وما أثبتته من القاموس .

(٣) الشُّمْنِيُّ : أحمد بن محمد بن محمد بن حسن بن على الشُّمْنِيُّ الإسكندرى أبو العباس تقي الدين ، ولد بالإسكندرية
سنة ٨٠١ هـ ومات بالقاهرة سنة ٨٧٢ هـ من كتبه : « مزيل الخفا عن ألقاظ الشفا » و « شرح المنى لابن هشام » و « كمال
الدراية فى شرح النقاية » فى فقه الحنفية : انظر شذرات الذهب ٢/ ٢١٣ ، والبدر الطالع ١/ ١١٩ ، والضوء اللامع ٢/ ١٧٤ .

« الحَنَان » : بالتخفيف : الرحمة .

« الحَنِيف » : المائل إلى دين الإسلام الثابت عليه ، من الحَنَفَ محركا ، أو المائل عما عليه العامة إلى طريق الحق والاستقامة ، أو المستقيم . قال تعالى : « ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ^(١) » جُوزَ بعضهم جَعَلَ « حَنِيفًا » حالاً من الضمير العائد عليه صلى الله عليه وسلم ، وهو الطاهر . قال في النهاية : حديث « خَلَقْتُ عِبَادِي حُنَفَاءَ ^(٢) » أى طاهرين من المعاصي لا أنهم كلهم مسلمون لقوله تعالى : « فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ ^(٣) » ولهذا مزيد بيان في الكلام على الفطرة في شرح غريب قصة الإسراء .

« الحَيَّ » : بمهمله وتحتيتين : الكثير الحياء وهو انقباض النفس وانكفافها عن القبائح . روى الدارمى عن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنه قال : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيًّا لَا يُسْأَلُ شَيْئًا إِلَّا أُعْطِيَ ^(٤) » ولهذا مزيد بيان في باب حياته صلى الله عليه وسلم . « الحَيَّ » : الباقي المتلذذ بالتنعم في قبره . ولهذا مزيد بيان في باب حياته في قبره صلى الله عليه وسلم .

حرف الخاء

« الخَاتِم » : بكسر التاء المثناة فوق .

« الخَاتَم » بفتحها : ذكرهما « د » ونقل ذلك عن ضبط ثعلب وكذا في المهمات لابن عساكر قال : وأما الخَاتَم بالفتح فمعناه أنه أَحْسَنُ الْأَنْبِيَاءِ خُلُقًا وَخُلُقًا ، ولأنه صلى الله عليه وسلم جمال الأنبياء صلى الله عليه وعليهم كَالْخَاتَمِ الَّذِي يُتَجَمَّلُ بِهِ .

وقيل : لما انقبضت النبوة وتمت كان كَالْخَاتَمِ الَّذِي يَخْتَمُ بِهِ الْكِتَابُ عِنْدَ الْفَرَاغِ . وأما الخَاتِم بالكسر فمعناه آخر الأنبياء فهو اسم فاعل من قولك خَتَمْتُ الشَّيْءَ أى أَتَمَمْتَهُ وبلغت آخره .

(١) سورة النحل ١٢٣ .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه كتاب الجنة حديث رقم ٦٣ . وأجهد في مسته ١٦٢/٤ .

(٣) سورة التغابن ٢ .

(٤) بين الدارمى ٢٤/١ .

خاتم النبيين : قال تعالى : « ما كان محمدٌ أباً أحدٍ من رجالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ »^(١) وتقدم في حديث نافع بن جبير في الباب الثاني .

وروى الشيخان عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : مثلى ومثل الأنبياء من قبلى كمثلى رجل بنى بيتاً فأحسنه وأكمله إلا موضع لبنة من زاوية ، فجعل الناس يطوفون به ويَعْجَبون ويقولون هلاً وضعت هذه اللبنة ؟ فَأَنَا تِلْكَ اللَّبَنَةُ وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ »^(٢) .

وسأتي الكلام على هذا الحديث في باب : مثله ومثل الأنبياء من قبله في أبواب بعثته وفي الخصائص .

وذكر العلماء في حكمة كونه صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين أوجهاً :

منها : أن يكون الختم بالرحمة .

ومنها : أن الله تعالى أراد أن لا يطول مُكثُ أُمته تحت الأرض إكراماً له .

ومنها : أننا اطلعنا على أحوال الأمم الماضية ، فجعلت أُمته آخر الأمم لئلا يطلع أحد على أحوالهم تكريماً له .

ومنها : أنه لو كان بعده نبيٌّ لكان ناسخاً لشريعته . ومن شرفه أن تكون شريعته ناسخة لكل الشرائع غير منسوخة . ولهذا إذا نزل عيسى صلى الله عليه وسلم فإنما يحكم بشريعة نبيينا صلى الله عليه وسلم لا بشريعته ، لأنها قد نُسخَتْ كما سيأتي بيان ذلك في الخصائص . ومن هنا يُعلم أن معنى كونه لانيٍّ بعده أى لانيٍّ يُبعث أو نبياً أو يخلق وإن كان عيسى موجوداً بعده .

« الخازن لمال الله » : أخذه « د » من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والله ما آتاكم من شيء ولا أَمْنَعُكم منه إن أنا إلا خازن أضع حيث أمرت » .

رواه الإمام أحمد^(٣) وغيره .

(١) سورة الأحزاب ٤٠ .

(٢) صحيح البخاري ٢/٢١٨ ، وصحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٢٢ .

(٣) التي في مستد أحمد ٢/٤٨٢ (الميمنية) : « والله ما أعطاكم ولا أَمْنَعُكم وإنما أنا قاسم أضعه حيث أمرت » .

قال النووي : معناه : خازن ما عندي أقسم ما أمرت بقسمته على حسب ما أمرت به والأمر كلها بمشيئة الله تعالى .

«الخشع» : والخشوع في اللغة : السكون . قال الأزهري : التخشع : التذلل ، وفي المحكم : خشع الرجل : رمى ببصره إلى الأرض ، وعرقه أهل التصوف بأنه الانقياد للحق . وقال بعضهم : هو قيام القلب بين يدي الرب بهم مجموع . وقال الحسن : الخشوع : الخوف الدائم الملازم للقلب . وقال الجنيد : هو تذلل القلوب لعالم الغيوب . وقال محمد بن علي الترمذي : الخاشع : من خمدت نيران شهواته^(١) وسكن دخان صدره وأشرق نور التعظيم من قلبه ، فماتت شهواته وحى قلبه فخشعت جوارحه . قال القشيري : واتفقوا على أن محل الخشوع القلب . وهو قريب من التواضع .

الخاضع : في الصحاح : الخضوع : التطامن والتواضع . وقال الأزهري : الخضوع قريب من الخشوع ، إلا أن الخشوع في البدن والصوت والبصر ، والخضوع في الأعناق . «الخافض» : أي خافض الجناح ، اسم فاعل من الخفض وهو التواضع ولين الجانب . قال تعالى : « واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين »^(٢) أي تواضع لضعفائهم وفقرائهم وطب نفسا عن أغنيائهم .

أو الذي يخفض الجبابرة بسطوته ويكسر الأكاسرة بآسائه^(٣) وهو من أسمائه تعالى . ومعناه : دافع البليات ورافع الرزايا ، أو الذي يخفض الأشقياء بالإبعاد ويرفع الأتقياء بالإسعاد .

«الخالص» : النقي من الدنس .

«الخبير» : أخذه «ياد» من قوله تعالى : « فاسأل به خبيرا » قال القاضي بكر بن العلاء : المأمور بالسؤال غير النبي صلى الله عليه وسلم . والمسئول الخبير : هو النبي صلى الله عليه وسلم . قال : وهو مما سماه الله تعالى به من أسمائه ، ومعناه في حقه تعالى : المطلع بكنه الشيء ، العالم بحقيقته . وقيل الخبير . والنبي صلى الله عليه وسلم خبير بالوجهين ؛ لأنه عالم غاية

(١) ص ت م : شهوته .

(٢) سورة الشعراء ٢١٥ .

(٣) ص ت م : بشباته .

من العلم بما علمه الله تعالى من مكنون علمه وعظيم معرفته ، ولأنه مُخْبِر لأُمته بما أذن الله له في إعلامهم به . والفرق بينه وبين العليم والشهيد يأتي في تعريف الشهيد :

« خطيب النبيين » : في حديث الشفاعة : « كنت إمام النبيين وخطيبهم »^(١) أي مقدمهم وصاحب الكلام دونهم والخطيب الحسن الخطبة ، وهي الكلام المنشور المسجع الذي يلتقي على المنبر واشتقاقها من الخطب وهو الشأن ، لأن العرب إذا دهمهم أمر اجتمعوا له وخطبت ألسنتهم فيه ، أو من المخاطبة لأنه يخاطب فيه بالأمر والنهي ، أو من الأخطب وهو ذو الألوان من كل شيء لأنها تشتمل على فنون الكلام .

« خطيب الأمم » :

« خطيب الوافدين على الله تعالى » : ذكرهما « ط » والأمم جمع أمة والوافدين جمع وافد . « الخليل » .

« خليل الرحمن » : ذكرهما « خا » ويأتي الكلام على معنى الخلّة قريباً .

« خليل الله » : روى أحمد وغيره عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت أباً بكر خليلاً وإن صاحبكم خليل الله »^(٢) والخليل : فعيل بمعنى فاعل ، وهو من الخلّة وهي الصداقة والمحبة التي تخلّت القلب فصارت خلالة . قال بعضهم :

قد تَخَلَّلْتُ مَسَلَكَ الرُّوحِ مَنًى ولذا سُمِّيَ الخليلَ خَلِيلاً
فإذا ما نطقت كنت حَسِيثِي وإذا ما سكْتُ كنتُ العَلِيلاً

وهذا صحيح بالنسبة إلى ما في قلب النبي صلى الله عليه وسلم من حب الله تعالى . وأما إطلاقه في حق الباري تعالى فعلى سبيل المقابلة . وقيل : الخلّة أصلها الاصطفاء وسمى بذلك لأنه يوالى ويعادى في الله تعالى . وخلّة الله تعالى له نصره وجعله خير خلقه وقيل هو مشتق من الخلّة بفتح المعجمة وهي الحاجة وسمى بذلك لانقطاعه إلى ربه وقصر حاجته عليه .

قال الإمام الواحدي : والقول الأول هو المختار ، لأن الله تعالى خليل محمد ومحمد

(١) أخرجه الترمذي في صحيحه ٢٨٢/٢ .

(٢) مستد أحمد ٤٦٢/١ .

خليل الله ، ولا يجوز أن يقال : الله تعالى خليل محمد من الخلّة التي هي الحاجة .

تنبيه :

الخلّة : أعلى وأفضل من المحبة . قال ابن القيم : وأما ما يظنه بعض الغالطين من أن المحبة أكمل من الخلّة ، وأن إبراهيم خليل الله ، ومحمد حبيب الله ، فمن جهله بأن المحبة عامة والخلّة خاصة ، وهي نهاية المحبة . قال : وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى اتّخذ له خليلاً ، ونفى أن يكون له خليل غير ربّه ، مع إخباره بحبه لعائشة ولأبيها ولعمر بن الخطاب وغيرهم . وأيضا : فإن الله تعالى يحب التوابين ويحب المتطهرين ويحب الصابرين ، وخلته خاصة بالخليلين . وبسط الكلام على ذلك . ثم قال : وإنما هي من قلة العلم والفهم عن الله تعالى ورسوله .

وقال الزركشي في شرح البردة : زعم بعضهم أن المحبة أفضل من الخلّة ، وقال : محمد حبيب الله وإبراهيم خليل الله . وضعف بأن الخلّة خاصة ، وهي توحيد المحب والمحبة عامة ، قال الله تعالى : « إن الله يحبّ التوابين »^(١) ، قال وقد صح أن الله تعالى اتّخذ نبينا خليلاً كما اتّخذ إبراهيم خليلاً .

« الخليفة » : أي الذي يتخلّف غيره وينوب عنه والهاء فيه للمبالغة وسمى بذلك . وكذا آدم وغيره لأن الله تعالى استخلفه على عمارة الأرض وسياسة الناس وتكميل نفوسهم وتنفيذ أوامره فيهم ، لا لحاجة منه تعالى إلى ذلك بل لقصور المستخلف عليهم عن قبول فيضه وتلقّي أمره بغير واسطة .

« خليفة الله » : ذكره « د » في أحاديث الإسراء فنعم الأخ ونعم الخليفة ونعم المجيء جاء وحيّاه الله من أخ ومن خليفة .

وقد ورد إطلاق الخليفة على الله تعالى في حديث : « اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل »^(٢) ، فهو مما سماه الله تعالى به من أسمائه . قال « د » ومعناه يرجع إلى معنى الوكيل والباقي والآخر ، لأن الخلافة عمل بعد ذهاب المستخلف ، والبارئ تعالى أخير بعد كل أحد بدوام الوجود .

(١) سورة البقرة ٢٢٢ .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده ١٤٤/٢ ، ١٥٠ .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : ومعناه في حقه صلى الله عليه وسلم : أنه خليفة الله في الأرض في تنفيذ أحكامه فيما بين خلقه ، فهو قريب من معنى الوكيل ، ويصح أن يكون بمعنى الباقي دينه وشرعه لأنه خلف الأديان كلها ولا ينسخ ، بمعنى الآخر لأنه خاتم الأنبياء .

« الخير » : بالثناة التحتية الفضل والنفع ، وسمى به لأنه حصل بوجوده لأمنه خير كثير ، أو الفاضل يقال رجل خير كعدل وخير ككيس أى فاضل ويجوز أن يكون^(١) وأمرأة خيرة وخيرة الناس بالهاء إن أريد الوصف ، فإن أريد التفضيل عكس ذلك فيقال كما في القاموس : فلان خيرة الناس وفلانة خيرهم بتر کہا .

قال الشيخ عبد الباسط رحمه الله تعالى وقد ألغزت في ذلك فقلت :
أيا خير الأنام بقيت ما اسم يؤنث إن أتى وصف المذكر
وإن هو للمؤنث جاء وصفا يذكر مثل ما في العدة يذكر
ثم أجبت عنه لما^(٢) لم يجب عنه فقلت :

لقد أبدعت في ترصيف لغز رقيق النظم موزون محرز
وهاك جوابه إن رمت وصفا بأفعل من بناء الخير يذكر
فقل يا صاح خير الناس هذا وأحمد خيرة والعكس منكز
أو هو ذو الخير ، أى صاحب الفضل والإحسان ، قال تعالى (أذن خير لكم^(٣)) بتنوين
أذن ورفع خير على أنه صفة أذن ، أو خير بعد خير ، كما قرأ به مجاهد وزيد بن علي
وأبو بكر عن عاصم .

وحكى الإمام الخطابي عن بعض مشايخه أنه كان يفرق بينه وبين الفضل بأن باب
الخيرية متعد وبأن الأفضلية قاصر كما يقال : الحر الماشى أفضل من العبد الحبشى
مثلا . وقد يكون العبد الحبشى خيرا منه لكثرة طاعته ومنفعته للناس .

(١) هنا بياض في ط .

(٢) ص : ما لم يجب .

(٣) سورة التوبة ٦١ .

«خير الأنبياء»^(١) : أى أفضلهم قال الجوهري : يقال رجل خير أى فاضل . ولا يقال أخير لأن فيه معنى التفضيل حذفت منه الهمزة ، كما حذفت من أشر غالباً لكثرة الاستعمال ورفضوا أخير وأشر إلا فيما ندر كقوله :

بلال خير الناس وابن الأخير (٢)

خيرة الله : بكسر الخاء وسكون التحتية وبوزن عِنْبَةِ المختار قال الجوهري : يقال محمد خيرة الله فى خلقه وخيرة الله بالتسكين أى مختاره ومصطفاه ، أو بفتح الخاء مع سكون التحتية ومعناه أفضل الناس وأكثرهم خيراً .

«خير البرية» : وهى الخلق .

«خير الناس» .

ذكرهما «خا»

«خير العاملين» .

«خير خلق الله» .

ذكرهما «د» وذلك معلوم من الأحاديث والآثار المشهورة ومعناها واحد ولهذا مزيد بيان فى الخصائص .

والخلق مصدر فى الأصل بمعنى المخلوق وهو المبتدع المخترع ، بفتح الدال والراء ويتنول غيرهم .

«خير هذه الأمة» : أخذه «د» مما رواه البخارى عن سعيد بن جبير قال : قال لى ابن عباس : هل تزوجت ؟ قلت لا ، قال : تزوج فخير هذه الأمة أكثرها نساء^(٣) ، يعنى النبى صلى الله عليه وسلم ولهذا مزيد بيان فى أبواب نكاحه .

(١) ص : خير الأنبياء بها ، أى من أفضلهم .

(٢) البيت من شواهد الأشموني / فى باب أفضل التفضيل وهو فى حاشية الحضرى على شرح ابن عقيل ٥٤/٢

(ط الأميرية) وهو لرؤية بن العجاج فى مدح بلال بن أبى بردة بن أبى موسى الأشعرى .

(٣) - صحيح البخارى ٦٩٨/٣ (كتاب النكاح باب كثرة النساء) .

حرف الدال المهملة

« دار الحكمة » : أخذہ الشيخ رحمہ اللہ تعالیٰ من حدیث علیؑ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : « أنا دار الحكمة وعلیؑ بابہا » .

رواہ الحاكم فی المستدرک^(١) وصححہ . وادعی ابن الجوزی أنه موضوع . ونعقبہ الشيخ رحمہ اللہ تعالیٰ فی النکت وفي الآئی . قال الحافظان العلائی وابن حجر : والصواب أنه حسن لا صحيح ولا موضوع . وقد بسطت الكلام علیہ فی كتاب « الفوائد المجموعة فی بیان الأحادیث الموضوعة » .

« الداعی إلى اللہ » : روى الشيخان عن جابر رضى اللہ تعالیٰ عنه أن الملائكة جاءت إلى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو نائم فقالوا : اضربوا له مثلاً . فقالوا : مثله كمثل رجل بنى داراً فعمل فیها مأدبة وبعث داعياً فمن أجاب الداعی دخل الدار وأكل من المأدبة ومن لم یجب الداعی لم یدخل الدار ولم يأكل من المأدبة فقالوا : أولوها له یفقیها . فقالوا : الدار الجنة والداعی محمد ، فمن أطاع محمداً فقد أطاع اللہ ، ومن عصی محمداً فقد عصی اللہ^(٢) .

والمأدبة بضم الدال المهملة وفتحها أى مدعاة إلى الطعام . وفي الشرح : الداعی من الدعاء وهو النداء وهو أخص منه لأنه لا یکاد یقال إلا إذا كان معه الاسم نحو : یا فلان أى المنادى .

وسمى به صلی اللہ علیہ وسلم لأنه یدعو الناس إلى طاعة اللہ تعالیٰ ویرخصهم علیها قال تعالیٰ : (وداعياً إلى اللہ^(٣)) أى إلى توحیده وعبادته « بإذنه » أى بتيسيره وتسهيله ، فاستعير الإذن لذلك لتربتها علیہ ، لأن الدخول فی حق الرسول متعذر متعسر فإذا وجد الإذن سهل وتيسر . وفي ذلك إيدان بصعوبة ما حملة من التبليغ ودعاء أهل الشرك إلى التوحيد وهو أمر فی غاية الصعوبة وإيماء إلى تسهيل ذلك وتيسيره علیہ بمعونة اللہ تعالیٰ :

(١) النبی فی المستدرک للحاکم ١٢٦/٣ : « أنا مدينة العلم » ، وقد عکس المؤلف رواية حدیث الترمذی « أنا دار الحكمة » فأتى برواية الحاكم ووضعها موضعاً « فی مدينة العلم » .
(٢) صحيح البخاری ٢١٠/٤ (كتاب الاعتصام) ولم أجده فی صحيح مسلم .
(٣) سورة الأحزاب ٤٦ .

أو الراغب^(١) المستغيث إلى الله تعالى فيما عنده من الخير اسم فاعل من الدعاء وهو الطلب والاستغاثة بتضرع ورغبة .

تنبيه : وصف الله تعالى نفسه بالدعاء في قوله تعالى : (وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ^(٢)) فهو مما سماه به من أسمائه تعالى .

« الدامغ » : في حديث علي - رضى الله تعالى عنه - في كيفية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفيه : « دامغ جيّشات الأباطيل » ويأتى بتمامه في أبواب الصلاة عليه وسمى صلى الله عليه وسلم به لأنه دَمَغَ الباطل بالحق فإذا هو زاهق^(٣) ، وكسر جيوش الشرك بسيف حجة الحق . والجيّشات جمع جيّشة بمعنى المرة من جاش إذا ارتفع ، وهو من دَمَغْتُهُ إذا أصبت دِمَاغَهُ ، والدماغ مَقْتُل إذا أصيب صاحبه هلك .

« الداني » : اسم فاعل من الدنوّ وهو القُرْب ، قال تعالى : (ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى^(٤)) ولهذا مزيد بيان في تفسير أول سورة النجم من أبواب المعراج .

« الدعوة » : كلمة التوحيد . أى صاحب الدعوة أى قول : « لا إله إلا الله » أو الإعلام وسمى به لأنه أعلم الناس أى دلّهم على طريق الهداية ، أو بمعنى المدعوّ به على إطلاق المصدر على اسم المفعول ، وتقدم بسط ذلك في أول الكتاب .

« دعوة إبراهيم » : قال صلى الله عليه وسلم : « أنا دعوة أبى إبراهيم » . وتقدم الكلام على ذلك .

« دعوة النبيين »

« دليل الخير »^(٥) : الدليل : الهادى^(٦) .

« دَهْم » : بمثناة فوقية وزن جعفر : السهل الخلق والحسن الخلق .

حرف الذال المعجمة

« الذاكر » : اسم فاعل من الذكر وهو تمجيد الربّ تعالى وتقدّيسه وتسبيحه قال تعالى :

(٢) سورة يونس ٢٥ .

(٤) سورة النجم ٨ .

(٦) ص : دعوة الهادى .

(١) ص ت م : والداعى المستغيث .

(٣) ص ت م : زهوق .

(٥) ص : دعوة الخير .

(واذكر ربك في نفسك تضرعاً وخيفةً ودُونَ الجَهْرِ من القول بالغدو والآصال ولا تكن من الغافلين^(١)) .

قال الإمام الرازي : والمعنى أنه يجب أن يكون الذكر حاصلًا في كل وقت وحين ، وأن الذكر القلبي تجب إدامته بقوله تعالى : (ولا تكن من الغافلين) وأنه لا ينبغي أن يغفل عن استحضار جلال الله وكبريائه لحظة واحدة حسبًا تطيقه القوى الإنسانية وتتحمله الطاقة البشرية ، ولا شك أنه عليه الصلاة والسلام^(٢) الخلق بذلك وأولاهم به وأحقهم بالاختصاص بدرجات الكمال والاستغراق في مشاهدة الجلال ، فلذا سمي بذلك .

« الذُّخْر » : بضم الذاو وسكون الخاء المعجمة الذخيرة يقال ذُخِرَتُ الشئُ أذخره إذا أعدته للعقبى .

الذُّكْر - بسكون الكاف : القوى الشجاع الأبى ، والثناء والشرف قال « ع د » لأنه شريف في نفسه مشرف لغيره^(٣) يُخْبِر عنه به فاجتمعت له وجوه الذُّكْر الثلاثة : هو شرف هذه الأمة قال الله تعالى : (قد أنزلَ اللهُ إليكم ذِكْرًا رسولًا^(٤)) قال جماعة : هو محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : جبريل . فرسولاً عليهما حال أو بدل من ذِكْر . وقيل : القرآن . فرسولاً بدل من ذِكْر بتقدير مضاف ، يعنى : « ذِكْرًا رسولاً » أى صاحب ذكر . أو نعت لذا المقدّر .

وقال مجاهد في قوله تعالى : (أَلَا بِذِكْرِ اللهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ^(٥)) إنه محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه .

« الذِّكَار » : أخذه الشيخ - رحمه الله تعالى - من الحديث السابق في الأَوَاه : « واجعلنى لك ذِكْرًا » وفعلاً للمبالغة أى كثير الذكر ، وكثرة ذكره لربه ودعواته في يقظته ومنامه وحركاته وسكناته وقيامه وقعوده وكل أحواله معلوم مشهور . روى ابن ماجه عن عائشة - رضى الله تعالى عنها - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يَذْكُر الله على كل أحيائه^(٦) .

(١) سورة الأعراف ٢٠٥ .

(٢) ط : مشرف لغيره .

(٣) ت م : أمر الخلق .

(٤) سورة الرعد ٢٨ .

(٥) سورة الطلاق ١٠ ، ١١ .

(٦) سنن ابن ماجه حديث رقم ٢٠٢ (كتاب الطهارة باب ذكر الله عز وجل على الخلاء) .

« ذِكْرُ اللَّهِ » .

« الذِّكْرُ » : بفتحيتين : الجليل الخطير . ومنه الحديث : « القرآن ذِكْرٌ فذَكِّرُوهُ » .
قال في النهاية : أى جليل خطير فأَجِلُّوه .

ذو التاج : أى صاحبه وهو العمامة ، لأنها تاج العرب ، وكان له صلى الله عليه وسلم
عمامة يلبسها كما سيأتى بيان ذلك فى أبواب لباسه .

« ذو الجهاد » : أى صاحبه ، وهو مأخوذ من الجَهْد بفتح الجيم يعنى التعب والمشقة ،
وبضمها الطاقة . فالمجاهد فى سبيل الله هو البالغ غاية ما يكون من إتعاب نفسه فى ذات
الله تعالى وإعلاء كلمته التى جعلها طريقا إلى جنته ووراء ذلك جهاد القلب ، وهو دفع
الشيطان ونهى النفس عن الهوى ، وجهاد اليد واللسان . وهو الأمر بالمعروف والنهى عن
المنكر .

وقال الأستاذ أبو على الدقاق - رحمه الله تعالى : من زين ظاهره بالمجاهدة حسن الله
سرائره بالمشاهدة .

وقال القشيري : أصل المجاهدة ومِلَاكُهَا : قَطْمُ النفس عن المألوفات وحَمْلُهَا على خلاف
هواها فى سائر الأوقات .

« ذو الحَظِيمِ » : بفتح الحاء وهو الحجر المُخْرَج من البيت على الأصح كما قاله البرماوى .
وقبله : هو ما بين الركنين والباب - - - - - وسمى حَظِيماً لأن البيت رُفِع وتُرِكَ ، أو لازدحام الناس
فيه وحَظْم بعضهم بعضاً ، أو لأن العرب كانت تَطْرَح فيه ما طافت به من الثياب فتَبْقَى
حتى تنحطم أى تَبْلَى بطول الزمان ، أو لأنه يَحْطُم الذنوب أى يُذْهِبها ، سَمِيَ بذلك
صلى الله عليه وسلم كما فى الكتب السالفة لأنه أنقذه من أيدي المشركين وأخرج ما كان فيه
من الأصنام وجعله محلاً لعبادة الملك العلام .

« ذو الحوض المورود » : يأتى الكلام عليه فى أبواب حَشْرِهِ صلى الله عليه وسلم .

« ذو الخُلُق العظيم » : بضم الخاء واللام ويأتى الكلام عليه فى باب حُسْن خُلُقِهِ صلى الله
عليه وسلم .

« ذو السيف » : هو من أسماؤه في الكتب السالفة ، وكان له صلى الله عليه وسلم عِدَّة أسياف . كما سيأتى بيانها في باب آلات حروبه إن شاء الله .

« ذو السكينة » : أى صاحبها وهى بفتح السين وتخفيف الكاف فَعِيْلَة من السكون وهو الوقار والتأنى فى الحركة . وقال الصغاني^(١) : بكسر السين وتشديد الكاف وهى الرحمة . قال تعالى : (فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ^(٢))

« ذو الصراط المستقيم » .

« ذو طيبة » : أى صاحب المدينة الشريفة ، سميت بذلك لطيبها^(٣) لساكنيها^(٤) لأنهم ودعتهم ، أو لخلوصها من الشرك .

« ذو العزة » .

« ذو العطايا » : جمع عطية وهى الوهبة^(٥) .

« ذو الفتوح » : جمع فتح وهو النصر على الأعداء قال تعالى : (إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا^(٥)) وهو فتح مكة أو الحُدَيْبِيَّة ، وعبر بالماضى وإن كان الفتح لم يقع بعد لأنه كان مُتَحَقِّقًا الوقوع نَزَلَ منزلة الواقع .

« ذو الفضل » : أى الإحسان .

« ذو المدينة » : وهى طيبة شرفها الله تعالى وعظمها .

« ذو المعجزات » : وسيأتى الكلام عليها .

« ذو القُضيب » : أى السيف الدقيق . وجاء فى الإنجيل فى صفته صلى الله عليه وسلم :

« معه قُضيب من حديد يقَاتِلُ به » .

« ذو القوة » : قال تعالى : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ^(٦)) أحد القولين ، ونقله القاضى عن الجمهور : أنه محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : جبريل

(١) ص : وقال الخطابي .

(٢) سورة الفتح ٢٦ ، وفى الأصل : « هو الذى أنزل السكينة على رسوله وعلى المؤمنين » ، وهو تحريف .

(٣) ص : بساكنها .

(٤) فى الأصل زيادة : لطيبها ، ولعلها مقحمة . (٥) سورة الفتح ١ .

(٦) سورة التكرير ١٩ - ٢١ .

قال القاضي : وهو مما سَمَّاهُ اللهُ تعالى به من أسمائه . وهذا مزيد بيان في باب شجاعته صلى الله عليه وسلم .

« ذو المقام المحمود » : سيأتي الكلام عليه في أبواب الشفاعة .

« ذو الميسم » : بكسر الميم وسكون التحتية ، وهو في الأصل المِكْوَاة والمراد به هنا العلامة أو الجمال والحسن ، أي ذو حُسْن وجمال .

« ذو الهِرَاوَة » : بكسر الهمزة : العصا . وفي حديث سَطِيع : « وخرج صاحب الهِرَاوَة » قال ابن الأثير : أراد النبي صلى الله عليه وسلم ، لأنه كان يمسك القضيب كثيرا وكان يُعْمَى بين يديه بالعصا وتركز له فيصلي إليها . وسيأتي لهذا تنمّة في صاحب الهراوة .

« ذو الوسيلة » : وهي درجة في الجنة كما في صحيح مسلم ، وأصل الوسيلة القرب من الله والمنزلة عنده . وسيأتي الكلام على ذلك في الخصائص وفي شفاعته صلى الله عليه وسلم .

فائدة :

« ذو » لا تضاف إلا إلى مُظْهَرٍ خلافاً للمبرّد حيث جَوَزَ إضافتها إلى ضمير المتكلم فتقول ذى أى صاحبي . كما تقول في . قال السهيلي : والإضافة بها أشرف من الإضافة بصاحب لأنه يضاف بها إلى التابع مثل ذو مال وصاحب تضاف بها إلى المتبوع مثل : أبو هريرة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولا يقال : النبي صاحب أبي هريرة . إلا على جهة ما . ومن ثم^(١) لما كان ذكر يونس عليه الصلاة والسلام في سورة الأنبياء في موضع الثناء عليه والمدح له قال تعالى : (وَذَا النُّونِ^(٢)) فَأَتَى بِهِ^(٣) الدالة على التشريف وأضيفت إلى لفظ النون الذي هو أشرف من لفظ الحوت ، لأنه وإن كان بمعناه إلا أنه ذكر دونه في حروف التهجي وأوائل السور على جهة القسم زيادة في التشريف ومبالغة في التعظيم ، ولما لم يكن المقصود من ذكره في سورة (ن) ذلك قال تعالى : « وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ^(٤) » .

(٢) سورة الأنبياء ٨٧ .

(١) ص : ولهذا لما كان .

(٣) ص : فَأَتَى بِهِ . وفي باقي النسخ « بنو » .

(٤) سورة القلم ٤٨ .

خوف الراء

« الراجي » : اسم فاعل من الرجاء ضد الخوف ، وهو تعلق القلب بمحبوب سيحصل .
 وقيل : الثقة بالجد من الكريم الموجود . وقيل : سرور الفؤاد بحسن الميعاد ، وفرق
 بعضهم بينه وبين التمني بأنه يصاحب الكسل ولا يُسلك معه طريق الجد والاجتهاد ،
 والرجاء بخلافه ، وبأن الرجاء يختص بالممكن والتمني يستعمل فيه وفي المُحَال لأن ماهية
 التمني محبة حصول الشيء سواء كانت مع انتظار وترقب أم لا ، وتختص به ليت نحو :
 ليت الشباب يعود . والترجي ارتقاب ما لا يوثق بحصوله مع إمكانه ، وتختص به
 « لعل » في المحبوب نحو لعل العدو يموت .

« الراضع » : وفي ذكر مثله نظر .

« الراضى » : أخذه « د » من قوله تعالى : (ولستوف يُعطيك ربك فترضى ^(١)) وهو القانع
 بما أعطى ، اسم فاعل من الرضا ورضا العبد عن الرب أن لا يكره ما يجرى به قضاؤه ،
 ورضا الرب عن العبد أن يراه مؤتمرا بأوامره منتهيا عن نواهيه .

روى مسلم وغيره عن عبد الله بن عمر - رضى الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم تلا قوله تعالى في إبراهيم : (ربُّ إنيهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعني فإنه
 مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم ^(٢)) وقول عيسى : (إن تعذبهم فإنهم عبادك ^(٣)) الآية .
 فرفع يديه وقال : « اللهم أمتي أمتي ، ويكي ، فقال الله : يا جبريل اذهب إلى محمد
 فقل : إنا سنرضيك في أمتك ولا نسوؤك ^(٤) » .

قال « د » وهذا الحديث هو تفسير الآية .

« الراغب » : اسم فاعل من رغب إليه كسمع رغبا محركا ورغبا بالفتح وقد تضم ورغبا
 كصحراء ورغوبا ورغبانا ورغبة بالضم ويحرك : إذا ابتهل وتضرع أو سأل وقد يعدى
 بنى . ومعناه الإرادة والحرص على الشيء . وأصل الرغبة : الاتساع ، حوض رغب أى واسع

(٢) سورة إبراهيم ٣٦ .

(٤) صحيح مسلم كتاب الإيمان حديث رقم ٣٤٦ .

(١) سورة الضحى ٥ .

(٣) سورة المائدة ١١٨ .

والرغبة كثرة العطاء قال الله تعالى: (وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ)^(١) قال ابن مسعود : أى فاجعل رغبتك إليه دون مَنْ سواه . وقال ابن عباس : إذا فرغت صلاتك وتشهدك فانصب إلى ربك وسله حاجتك . وقال : تضرع إليه راهباً من النار راغباً في الجنة . وقرأ ابن أبي عبلة : فَرَّغَبَ من الترغيب والاسم منه الرَّغَبُ .

« الرافع » : الذى رفع به قدر أمة وشرّفوا باتباع ملته ، وهو من أسماؤه تعالى ، ومعناه الذى يرفع المؤمنين بالإسعاد ويخفف الكافرين بالإبعاد .

« راكب البراق » : ذكره « د » وسيأتى الكلام عليه في باب الإسراء .

« راكب البعير » .

« راكب الجمل » : قال « د » : ورد في كتاب نبوة شعياً^(٢) - وهو ذو الكفل - أنه قال : قيل لى : قم نظّاراً فانظر ما ترى فأخبر عنه . فقلت : رأيت راكبين مُقبِلين أحدهما على حمار والآخر على جمل ، فنزل يقول أحدهما لصاحبه سقطت بابل وأصنامها^(٣) . قال : فراكب الحمار عيسى وراكب الجمل محمد صلى الله عليهما وسلم ؛ لأن مُلك بابل إنما ذهب بنبوته وسيفه على يد أصحابه كما وعدهم به . قال الشيخ - رحمه الله تعالى : ولهذا قال النجاشي لما جاءه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وآمن به : أشهد أن بشارة موسى براكب الحمار كبشارة عيسى براكب الجمل .

قال ابن عساكر : إن قيل لِمَ خُصَّ بركوب الجمل ؟ وقد كان يركب الفرس والحمار . فالجواب : أن المعنى به أنه من العرب لامن غيرهم ، لأن الجمل مرّكب للعرب يختص بهم لا يُنسب إلى غيرهم من الأمم .

« راكب الناقة » : وهو من أسماؤه صلى الله عليه وسلم .

« راكب النجيب » .

« الرَّجُل » : بفتح الراء وكسر الجيم وفتحها أيضاً : أى رَجُلُ الشَّعْرِ أى كأنه مَشِيْطٌ^(٤)

(١) سورة الشرح ٨ .

(٢) ص : شعبيه ، محرقة ، ويقال فيه : شعياً ، قال في القاموس : وسعياً بن أمصيا نبي من أنبياء بني إسرائيل بعث بعد موسى بشر بعيسى . قال ابن عباد هو آخر نبي من بني إسرائيل . والشين لغة فيه .

(٣) الوفا ٦٦/١ وفيه : سقطت بابل وأصنامها المنجرة .

(٤) ص : كأنه سبط .

وليس بالسُّبُط ولا الجَعْد ، أى ليس بالبَيْن السَّبُوطَة ولا الجَعُودَة ، بل بَيْنَهُمَا . ولهذا مزيد بيان فى صفاته صلى الله عليه وسلم .

« الرَّجِيح » : الزائد على غيره فى الفضل ، فَعِيل بمعنى فاعل من الرَّجَحَان وهو الزيادة ، يقال رَجَحَ الميزان يَرْجَح بكسر الجيم ويفتحها رُجَحَانَا إذا مالت إحدى كِفَّتَيْهِ عن الأُخْرَى لزيادة ما فيها .

« الرَّحْبُ الكَف » : أى واسعه أو الكثير العطاء . قلت قد كان صلى الله عليه وسلم موصوفا بهما .
« رحمة الأمة » .

« رحمة العالمين » : قال تعالى (وما أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ^(١)) فهو صلى الله عليه وسلم رحمة لجميع الخَلْق ، المؤمن بالهداية والمنافق بالأمان من القتل ، والكافر بتأخير العذاب عنه .

قال أبو بكر بن طاهر رحمه الله تعالى : زَيْنُ الله محمداً صلى الله عليه وسلم بزينه الرحمة ، فكان كَوْنُهُ رحمةً وجميع شَمَائِلِهِ وصفاته رحمة على الخَلْق ، وحياته رَحْمَةً ومماته رحمة ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « حَيَاتِي خَيْرٌ لَّكُمْ وَمَمَاتِي خَيْرٌ لَّكُمْ » ^(٢) وكما قال : إذا أراد الله رحمةً بأمة قبض نبيها قبلها فجعله لها فَرَطًا وسَلَفًا ^(٣) .

الفَرَط بفتح الفاء والراء : هو ^(٤) الذى يتقدم الواردين فيهيئ لهم ما يحتاجون إليه
« رَحْمَةٌ مُّهِدَاة » :

روى الحاكم عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّمَا أَنَا رَحْمَةٌ مُّهِدَاة » . ورواه الطبرانى بلفظ « بُعِثْتُ رَحْمَةً مُّهِدَاة » ^(٥) قال ابن دحية : معناه أن الله تعالى بعثني رحمةً لِلْعِبَاد لا يريد لها عوضاً ، لأن المهدى ، إذا كانت هليته عن رحمة لا يريد لها عوضاً .

(١) سورة الأنبياء ١٠٧ .

(٢) أخرجه الحارث عن أنس وهو حديث ضعيف انظر الجامع الصغير ٥١٢/١ (ط محي الدين) .

(٣) أخرجه مسلم فى صحيحه كتاب الفضائل حديث رقم ٢٤ . (٤) ط : وهو .

(٥) ذكره السيوطى فى الجامع الصغير ٣٤٨/١ عن ابن سعد والحكيم عن أبي صالح مرسلًا والحاكم عنه عن أبي هريرة ،

وهو صحيح .

« الرعوف الرحيم » : قال تعالى : (لقد جاءكم رسولٌ من أنفسكم عزيزٌ عليه ما عَنَتُمْ حريصٌ عليكم بالمؤمنين رءوفٌ رَحِيمٌ^(١)) .

قال الأستاذ أبو بكر بن فورك رحمه الله تعالى : أعطاه الله تعالى هذين الاسمين من أسمائه . والرأفة شدة الرحمة وأبلغها . قال ابن دحية : خاصيتها أنها لدفع المكاره والشدائد ، والرحمة طلب المحاب ، ولهذا قَدِّمَتِ الرَّأْفَةُ عَلَيْهَا . والرحمة في كلام العرب العطف والإشفاق والرأفة ، وهو صحيح في حقه صلى الله عليه وسلم إذ هو أرحم الخلق وأعطفهم وأشفقهم وأرقهم قلباً ، وهى لهذا المعنى مُحَالٌ في حقه تبارك وتعالى فتؤولُ بلازمها وهو إرادة الخير لأهله ، وإعطاء مالا يستحقه العبد من المثوبة ، ودفع ما يستوجبه من العقوبة « عا » والفرق بين الرَّأْفَةِ والرحمة أن الرَّأْفَةَ إحسان مَبْدُوءُهُ شَفَقَةُ المحسن والرحمة إحسان مَبْدُوءُهُ فاقه المحسن إليه . ولهذا مزيد بيان في باب شفقته صلى الله عليه وسلم .

« الرسول » : يأتي الكلام عليه في أبواب بعثته صلى الله عليه وسلم .

« رسول الله » .

رسول الرحمة . ورد في الحديث السابق في إمام الخير ومعناه واضح لأنه أرسل للرحمة . كما تقدم .

« رسول الملاحم » : جمع ملحمة . بفتح الميم ، وهو موضع القتال والحرب مأخوذة^(٢) من لَحْمَةِ الثوب لاشتباك الناس في الحرب واختلاطهم كاشتباك اللحم بالسدى . وقيل من اللَّحْم لكثرة لحوم القتلى في المعركة وسُمي بذلك لأنه أرسل بالجهاد والسيف .

« الرشيد » : فعيل من الرشد يضم الراء وسكون الشين ويفتحها أو الثاني أخص من الأول ؛ فإنه يقال في الأمور الدنيوية والأخروية ، والأول للأخروية فقط ، وهو الاستقامة في الأمور بمعنى راشد أى المستقيم . أو بمعنى المرشد أى الهادى ، قال تعالى : « وإنك لتَهْدى إلى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »^(٣) أى تُرشد إلى الدين القيم ، قال عمه أبو طالب :

(١) سورة التوبة ١٢٨ .

(٢) سورة الشورى ٥٢ .

(٣) ص : مأخوذ .

حليم رشيد عادل غير طائش يوالى إلها ليس عنه بغافل^(١)
وهو من أسمائه تعالى ، ومعناه الذى تنساق تدبيراته إلى غاياتها على سنن السداد من غير
استشارة ولا إرشاد أو الذى أرشد الخلق إلى مصالحهم .
« الرضا » .

« الرضوان » : أى ذو الرضا أو هو^(٢) رضا الله سبحانه وتعالى على عباده .
« رضوان الله » : بكسر الراء : الرضا . أى رضا الله تعالى على عباده وقيل فى قوله تعالى :
(يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ)^(٣) أى اتبع رسوله .

« الرفيق » : فَعِيل بمعنى مُفْعِل من الرفق وهو اللطف وكان صلى الله عليه وسلم منه بمكان .
« الرفيع الذُّكْر » . قال الله تعالى : « وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ »^(٤) روى ابن حبان عن أبى سعيد
الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : أنانى جبريل فقال : إن ربك يقول :
تدرى كيف رفعتُ ذكرك ، قال : الله أعلم . قال : إذا ذُكرتُ ذُكرتَ معي .

« عا » ومعناه العلى أو رفيع الدرجات على غيره أو رفيع الذكر بمعنى مرفوعه أو رافع
هذه الأمة بالإيمان بعد انخفاضهم بذل الكفر والعصيان فهو بمعنى الرافع ومن أسمائه
تعالى : الرفيع .

« رفيع الدرجات » : أخذه « ط » من قوله تعالى : (وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ)^(٥)
والمراد به سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كما قال مجاهد : وَرَفَعَهُ بِمَا خَصَّهُ بِهِ مِنْ بَدَائِعِ
الْفَضْلِ الَّذِي لَمْ يُوْتَهُ نَبِيٌّ قَبْلَهُ ، وسيأتى بيان ذلك فى الخصائص .

« الرقيب » : الذى يراقب الأشياء ، ويحفظها : فَعِيل بمعنى فاعل من المراقبة وهى الحفظ ،
يقال رقيب الشيء أرقبه إذا رعيته أو العالم .

قال بعض السادة : المراقبة علم العبد باطلاع الرب .
وهو من أسمائه تعالى ، ومعناه المطلع على الضمائر العالم بما فى السرائر .

(١) سبق ذكر هذا البيت فى هذا الجزء . (٢) من : وهو رضوان الله .

(٣) سورة المائدة ١٦ .

(٤) سورة الشرح ٤ .

(٥) سورة الأنعام ١٦٥ ، وفى الأصل : « وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ » محرفة .

« ركن المتواضعين » : وقع في كتاب شُعياً تسميته صلى الله عليه وسلم به كما تقدم في باب ذكره في التوراة والإنجيل .

« الرهَاب » : يقال للمبالغة من الرُّهْب بضم الراء وسكون الهاء وبفتحها ، وهو الخوف لا من الترهِّب لأن أمثلة المبالغة لا تُبنى غالباً إلا من ثلاثي مجرد ، ولنهيه صلى الله عليه وسلم عن الرهبانية فلا يَصِفُ بها نفسه ، وفي الحديث : « واجعلني لك شَكَاراً لك رَهَاباً » رواه ابن ماجه^(١) .

« الرُّوح » : في الأصل : ما يقوم به الجسد وسمى به صلى الله عليه وسلم والقرآن وجبريل والرحمة والوحي ، لأن كل واحد فيها حياة الخلق بالهداية بعد موتهم بالضلالة وكشف العذاب عنهم كما يحيي الجسد بالروح . وقيل في تفسير قوله تعالى « يوم يقوم الروح » إنه النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل جبريل . وقيل غيره .
« روح الحق » .

« روح القدس » « د » : وردا في الإنجيل ومعنى روح القدس : الروح المقدسة أى الطاهرة من الأدناس فيكون من باب إضافة الموصوف إلى الصفة . والحق إما أن يراد به الله تعالى وإضافة الروح إليه تشریف ، كما سُمِّيَ عيسى روح الله . أو يراد به النبي صلى الله عليه وسلم وتكون الإضافة للبيان أى روح هو الحق .

حرف الزاى

« الزاجر » : اسم فاعل من الزَجَر وهو المنع والكف ، وسمى به صلى الله عليه وسلم لأنه ينهى عن معاصي الله تعالى ويزجر عنها ، قال الله تعالى : « وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ^(٢) » .
« الزاهر » : المشرق اللون المستنير الوجه ، وفي قصص الكسائي : أن الله تعالى قال لموسى صلى الله عليه وسلم : إن محمداً هو النجم الزاهر .
« الزاهد » : وهو من أسأته في الكتب المتقدمة ، والزهد خلاف الرغبة ، وقيل هو ترك الحرام لأن الحلال مباح ، وقيل الزهد في الحرام واجب ، وفي الحلال فضيلة . وقيل غير ذلك .

(١) سنن ابن ماجه حديث رقم ٢٨٢٠ (كتاب الدعاء باب دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم) .

(٢) سورة الأعراف ١٥٧ .

- روى الترمذى عن أبي هريرة - رضى الله تعالى عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« الزهادة في الدنيا ليست بتحريم الحلال ولا إضاعة المال ، ولكن الزهادة في الدنيا أن
لا تكون بما في يديك أوثق مما في يد الله وأن تكون في ثواب المصيبة إذا أنت أصبت بها
أرغب فيها لو أنها بقيت لك » .

وسأبقى في باب زُهدِ صلى الله عليه وسلم ما فيه كفاية .

« الزامى » : الحسن المشرق أو الظاهر أمره الواضح برهانه المرتفع بسماة الهداية والفتوة ،
المنزه عما لا يليق بمنصب النبوة .

« زعيم الأنبياء » : الزعيم : الكفيل المتحمل للأمور أو الضامن لأئمة بالفوز يوم النشور .
روى أبو داود بسند صحيح عن أبي أمامة - رضى الله تعالى عنه - أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال : أنا زعيمُ بيتٍ في ربض الجنة لمن ترك المراء وهو مُحَقٌّ^(٢) .

الربض بفتح الراء والباء الموحدة وآخره ضاد معجمة أى أرض الجنة ، تشبيهه^(٣)
بربض المدينة وهو ما حولها .

« الزكى » : قال « عا » : الطاهر المبارك من الزكاة وهى النمو والطهارة . وقال سطيح في
وصفه صلى الله عليه وسلم كما تقدم في باب المناجات : « يَقْطَعُهُ - أى مُلْكُ ذِي يَزَن -
نَبِيٌّ زَكِيٌّ يَأْتِيهِ الْوَحْيُ مِنْ قِبَلِ الْعَلِيِّ » .

وأخذه « د » من قوله تعالى : (كما أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ)^(٤)
« ط » وهو أخذ غير صحيح فإن الوصف^(٥) من زَكَّى مُزَكَّى لا زَكَّى نعم الاسم المذكور
صحيح في حقه صلى الله عليه وسلم ومعناه الطاهر يقال زَكَّاه أى طَهَّرَهُ .

« زَلْف » : بفتح الزاى ككتف أى الزليف بإثبات المثناة التحتية بعد اللام : المتقدم القريب
سمى بذلك لتقدمه على الأنبياء فضلا وشرقا ، أو لتقربه من مولاه زُلفى من الزلف وهو
القرب والتقدم .

(١) صحيح الترمذى ٥٥/٢ (كتاب الزهد) . (٢) سنن أبي داود ١٨٧/٢ « كتاب الأدب باب في حمن الخلق » .

(٣) ط : تشبها . (٤) سورة البقرة ١٥١ .

(٥) ص : فإن الأخذ .

« الزَّمَنِيُّ » : (د) هو منسوب إلى زمزم وهي سقاية الله تعالى لجنّته إسماعيل - صلى الله عليه وسلم فهو أولى من تُسب إليها

« الزَّيْن » : الحسن الكامل خُلُقًا وخُلُقًا ، وهو في اللغة ضد الشُّيْن .

« زَيْن من وافى القيامة » : ذكره القاضى وسيأتى في حديث الضب في المعجزات قوله :
« السلام عليك يا زَيْن من وافى القيامة ^(١) » .

حرف السين

« سابق العرب » : في حديث أنس مرفوعاً : « السَّبَّاقُ أربعة أنا سابق العرب ، وصُهَيْب سابق الروم ، وسَلْمَان سابق الفُرس وبلال سابق الحبشة ^(٢) » وهو اسم فاعل من السَّبَق وهو التقدم ، وقد يستعار السبق لإحراز الفضيلة ، ومنه قوله تعالى : (وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ^(٣)) . ومعناه المخلص الذى سارع إلى طاعة مولاه وشق القيافى في طلب رضاه . وقيل : الناس على ثلاثة أقسام : رجل ابتكر الخير في مبدأ أمره وداوم عليه فهو السابق . ورجل ابتكر عُمره بالذنب والغفلة ثم رجع بالتوبة فهو من أصحاب اليمين ورجل ابتكر الشر من مبدأ أمره ثم لم يزل عليه حتى مات فهو من أصحاب الشمال .
أو السابق لفتح باب الجنة قبل الخلق .
« السابق بالخيرات » .

« الساجد » : الخاضع المطيع أخذه « ط » من قوله تعالى : « ومن الليل فاسجد له ^(٤) » (وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ^(٥)) أى - داوم على عبادتك وخضوعك معهم .

« سبيل الله » : أخذه « د » من قوله تعالى : (وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ^(٦)) في أحد القولين أنه سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قاله السُّدى . ورواه ابن أبي حاتم ، ومعنى كونه

(١) حديث الضب هذا مشهور على الألسنة ولبيكه غريب ضعيف ، قال المزني : لا يصح إسناده ولا متنه ، وهو مطعون فيه وقيل إنه موضوع . انظر شرح المواهب ١٤٨/٤ ، ١٤٩ .

(٢) الجامع الصغير للسيوطي ٣٦٣/١ وقال : أخرجه الحاكم عن أنس ، وهو حديث حسن ، وقال ابن أبي حاتم في علل الحديث ٢٥٣/٢ : سمعت أبي وأبا زرعة جميعاً يقولان هذا حديث باطل لا أصل له بهذا الإسناد .

(٣) سورة الواقعة ١٠ .

(٤) سورة الحجر ٩٨ .

(٥) سورة الدهر ٢٦ .

(٦) سورة الحج ٢٥ .

سبيل الله الطريق الموصل إليه ، والسبيل الطريق الواضح . وسمى^(١) به صلى الله عليه وسلم لأنه الموصل إلى رضا الله تعالى . قال تعالى : (الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ^(٢)) أى كتموا نعت محمد صلى الله عليه وسلم .

« السَّبْطُ » بفتح المهملة وكسر الموحدة أى سَبَطَ الشعر كما سيأتى فى باب صفة رأسه وشعره .

« السُّخْيَ » : الكريم صفة مشبهة من السخاء ممدودا وهو الكرم .

« السَّدِيد » : بمهملات فعيل بمعنى فاعل من السَّدَاد وهو الاستقامة ، أو هو بمعنى مُفَعَّل أى السَّدُّ ثَلَمَ أمته بإصلاح أمورهم فى الدنيا ، والمرقع خَلَّلَهُم بالشفاعة فى الآخرة .

« السُّرَّاج المنير » : قال الله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا^(٣)) السراج الحجة أو الهادى أو المصباح أو الشمس وسمى سراجا لإضاءة الدنيا بنوره ، ومحو الكفر وظلامه بظهوره^(٤) ، وشبَّهه بالشمس لأنه الغاية فى النِّيرَات . وقال بعضهم : سَمِيَ سراجا لأن دينه يضيء بين الأديان كما يضيء السراج فى الليلة المظلمة . وقال غيره : لأن الله تعالى أمدَّ بنور نبوته أنوار البصائر كما أمدَّ بنور السراج أنوار الأبصار . وإنما شبه صلى الله عليه وسلم بنور السراج دون غيره مما هو أضوأ منه كالشمس مثلا لأن المراد بالسراج الشمس ، أو لأنه بُعث فى زمان يشبه الليل من ظلمات الكفر والجهالة ، فكشفه بنور اليقين والهداية .

قال القاضى أبو بكر بن العربى - رحمه الله تعالى : قال علماؤنا سَمِيَ سراجا لأن السراج الواحد تُوقَد منه السُّرُج الكثيرة فلا ينقص ذلك من ضوئه شيئا ، وكذلك سُرُج الطاعات أخذت من سراج محمد صلى الله عليه وسلم ولم ينقص ذلك من أجره شيئا .

قال : وفى وجه التشبيه بالشمس أوجه : منها أنها لا تطلع حتى يتقدم^(٥) بين يديها^(٦) الفجر الأول والثانى مُبَشِّرَيْن بطلوعها ، وكذلك لم يُبعث سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم حتى بَشَّرَتْ به الأنبياء والمرسلون ووصفته الكتب المنزلة .

(٢) سورة محمد ١ .

(٤) ط : بنوره .

(٦) سقط من ت م .

(١) ص : سَمِيَ .

(٣) سورة الأحزاب ٤٥ ، ٤٦ .

(٥) ص : حتى يقوم الفجر الأول .

ومنها :- أن للشمس إحراقا وإشراقا ، وكذلك كان صلى الله عليه وسلم لبعثته نور يشرق في قلوب أوليائه ، ولسيفه نار تحرق قلوب أعدائه .

ومنها : أن فيها هداية ودلالة ، وكذلك النبي صلى الله عليه وسلم هدى من الضلالة ودل على الرشاد .

ومنها : أنها سيِّدة الأنوار الفلكية ، وهو صلى الله عليه وسلم سيد الأنبياء ، وقد وصف الله رسوله صلى الله عليه وسلم بالمُنِير ولم يصف الشمس إذ سماها بذلك لأنها خلقت من نوره ولأن دولتها في الدنيا فقط ودولته ونوره صلى الله عليه وسلم في الدنيا وفي الآخرة أعظم .
والمُنِير مُفْعِل من أَنَارَ يُنِيرُ إنارةً وهو راجع إلى النور .

« السراط المستقيم » : يأتي في حرف الصاد .

« سر خليطس » ذكره « ع » وقال هو اسمه بالسريانية ومعناه معنى البرقليطس .
« السَّريع » : السابق المبادر إلى طاعة ربه أو الشديد . ومنه قوله تعالى : (إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ ^(١)) أي لشديده ، وإلا فسرعة العقاب تنافي صفة الجِلم ، إذ الحليم كما مر هو الذي لا يَعْجَل بالعقوبة على من عصاه . وقيل معنى الآية : سريع العقاب إذا جاء وقت عقابه لا يردّه عنه أحدٌ سبحانه وتعالى .

« سَعَدَ اللهُ » « خا » .

« سعد الخلائق » .

« سعيد » : فاعل بمعنى فاعل من السعد ، وسمى به صلى الله عليه وسلم لأن الله تعالى أوجب له السعادة - من القِدَمَ وحقق لأمنته السيادة على سائر الأمم .

« السَّلام » : أي السالم من العيب المنزه عن الرئب ، وهو في الأصل السلامة ، وسمى به صلى الله عليه وسلم لسلامة هذه الأمة بل وغيرها بوجوده من العذاب وأمنها من حلول العقاب ، أو لسلامته من النقص والعيب وبراعته من الزيغ والرئب .

وهو من أسمائه تعالى ومعناه الذي سلمت ذاته من الشين وجلّت صفاته عن النقص والرئب . وقيل : معناه مالك تسليم العباد من المهالك ، ويرجع إلى القدرة . وقيل : ذو

(١) سورة الأعراف ١٦٧ .

السلام على المؤمنين في الجنة . ويرجع إلى الكلام القديم الأزل . وحكى ذلك إمام الحرمين .
وقيل : الذي سلم خلقه من ظلمه . وقيل سلم المؤمنين من العذاب . وقيل المسلم على المصطفين
لقوله تعالى (وسلامٌ على عباده الذين اصطفى)^(١) .

وهو في حقه صلى الله عليه وسلم صحيح بالمعنى الأول والرابع ، كما هو واضح
ويصح أيضا بالمعنى الخامس ، لأنه مسلم المؤمنين من العذاب بهديته إياهم . وليس المعنى
الثالث والسادس ببعيد في حقه أيضا .

«السلطان» : الملك والحجة والبرهان . وتذكيره على معنى البرهان أشهر كما قاله
ابن عطية . وهي لغة القرآن وقد يؤنث على معنى الحجة يقال قضت به عليك السلطان
وفي القاموس : السلطان الحجة . وقدرة الملك - وتضم لامه - والوالى ، يؤنث^(٢) لأنه جمع
سليط وهو الدهن لأن به يضيء الملك^(٣) أولأنه بمعنى الحجة وقد يذكر ذهاباً إلى معنى الرجُل .
وسمى به صلى الله عليه وسلم لأنه حجة الله تعالى على عباده في الآخرة وبرهانه في الدنيا
وهو ذو السلطان وهو الملك ، والقوة مأخوذ من السَّلاطة وهي التمكن من القهر والغلبة ،
ومنه قيل للفصيح سليط لاقتداره على فنون الكلام وللمرأة السخابة سليطة لقوتها على المقال
وشدة بأسها على الرجال . فسليط كما في القاموس وغيره مدح للذكر ذم للأنثى . وقد
ألفز الزينى عبد الباسط في ذلك فقال :

يا إمام الأنام أية وصفٍ إن يكن للذكر فهو مديحُ
وإذا ما به الأنثى نعتنا فهو في نعتهن ذمٌ قبيح

«السميع» : فعيل بمعنى فاعل من السمع الذي هو أحد الحواس الظاهرة . قال تعالى :
(لنريه من آياتنا إنه هو السميع البصير)^(٣) قيل : الضمير عائذ عليه صلى الله عليه وسلم ،
وسمى بذلك لما شُرف به في مشراه من سماع كلام مولاه وهو من أسمائه تعالى ومعناه :
الذي يسمع السر وأخفى ، وسمعه تعالى صفة تتعلق بالمسموعات .

«السمي» : السامى أى العالى من السموى وهو العلوى ومنه سميت السماء لعلوها وارتفاعها .

(١) سورة النمل ٥٩ .

(٢) عبارة القاموس : والوال مؤنث لأنه جمع سليط للدهن ، كأن به يضيء الملك .

(٣) سورة الإسراء ١ .

« السَّناء : مقصورا الضوء الساطع أو النور الالامع ، أو ممدودا وهو الشرف والعلو ، وسمى بذلك لأنه شرف هذه الأمة وفخرها أو هو صاحب الشرف .

السَّند : بمهملتين بينهما نون محرّكة : الكبير الخليل الذي يعتمد عليه ويقصد ويلجأ إليه .

« السَّيد » : الرئيس الذي يُتَّبَع ويُتَّهَى إلى قوله . وقيل : الذي يلجأ الناس إليه في حوائجهم . وقيل : الذي يطيع ربه . وقيل : الفقيه العالم وقيل الذي بساد في العلم والعبادة والورع . وقيل : الذي يفوق أقرانه في كل شيء وقيل : غير ذلك . والنبي صلى الله عليه وسلم سيّد بالصفات المذكورة وهو من أسمائه تعالى . قال النحاس : ولا يُطلق على غير الله تعالى إلا غير مُعَرَّف . قال النووي : الأظهر جوازه باللام وغيرها للمشهور بعلم أو صلاح ويُكره لغيره . وروى الحاكم وغيره عن بُرَيْدة رضى الله تعالى عنه : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا قال الرجل لنفسه يا سيّد^(١) أغضبَ ربه عز وجل^(٢) »

تنبيه : روى الإمام أحمد عن مُطَرِّف بن عبد الله بن الشَّخِير عن أبيه قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أنت سيّد قريش . قال : « السيد الله^(٣) » وسيأتي في اسمه « سيّد الناس » ما يجاب به عنه .

« سيّد الثَّقَلَيْن » : أى الإنس والجن سُمِّيَا بذلك لأنهما كالثقل للأرض وعليهما^(٤) . وقيل إنهما إنما سُمِّيَا بذلك لأنهما فضّلا بالتمييز الذى فيهما على سائر الحيوانات وكل شيء له وزن وقدر يُتنافس فيه فهو ثَقِيل .

« سيّد الكَوْنَيْن » .

« سيّد ولد آدم » : روى عن أنس رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنا سيّد ولد آدم يوم القيامة^(٥) » ولهذا مزيد بيان يأتي في الخصائص .

« سيّد الناس » : في حديث الشفاعة : « أنا سيّد الناس يوم القيامة ، هل تدرون مم

(١) ص : سيد .

(٢) الجامع الصغير ١٠٢/١ ، عن الحاكم والبيهقي في شعب الإيمان .

(٣) مسند أحمد ٢٤/٤ .

(٤) ص : كالثقل عليها .

(٥) صحيح الترمذى ٢٨٢/٢ .

ذاك ؟ يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد^(١) الحديث بطوله في مجيء الناس إليه بعد تردهم إلى الأنبياء وكلهم يقول : نفسى نفسى .

« ع » : وإنما قيده^(٢) بيوم القيامة لأن فيه يظهر مؤدده لكل أحد ولا يبقى له منازع ولا معانيد ، بخلاف الدنيا فقد نازعه في ذلك ملوك الكفار وزعمائهم .

« وفي لفظ عند الحاكم : « أنا سيد الناس » وفيه « ولا فخر » أى ولا فخر أعظم ولا أكمل من هذا الفخر الذى أعطيته . وقيل : معناه أن هذه الفضيلة التى نلتها كرامة من الله تعالى لم أنلها من قبل نفسى ولا بلغتها بقوتى ، فليس لى أن أفخر بها .

قال النووى : وهذا قريب من قوله تعالى : « لمن المُلْكُ اليوم »^(٣) فإنه تعالى له الملك اليوم وبعد ، ولكن لما كان ثم من يدعيه أو يضاف إليه مجازا وانقطع كل ذلك في الآخرة وبقي الملك له وحده قاله موبخا لمن زعم ذلك في الدنيا .

قال النووى : وإنما قال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لوجهين : أحدهما امتثالا لقوله ، تعالى : (وأما بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ)^(٤) والثاني : أنه من البيان الذى يجب أن يبلغ لأمته ليعرفوه ويعتقدوه .

وأما قوله صلى الله عليه وسلم : « لا تفضلوني على موسى »^(٥) وفى رواية على يونس ، فقال صلى الله عليه وسلم قبل أن يعلم أنه سيد الناس ، أو أدبا أو تواضعا ، أو أراد النهى عن التفضيل الذى يؤدى إلى تنقيص المفضول أو يؤدى إلى الخصومة أو عن التفضيل فى نفس النبوة دون التفضيل فى الخصائص .

قال النووى : ولا بد من اعتقاد التفاضل بينهم فيها لقوله تعالى (تلك الرسلُ فضلنا بعضهم على بعض)^(٦) الآية . ولهذا تنمى تأتى فى الخصائص وفى أحاديث الشفاعة آخر الكتاب .

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه كتاب الإيمان حديث رقم ٣٢٧ .

(٢) ص : وإنما قيد .

(٣) سورة غافر ١٦ .

(٤) سورة الضحى ١١ .

(٥) أخرجه مسلم فى صحيحه كتاب الفضائل حديث رقم ١٦٠ ولفظه : « لا تخبروني على موسى » .

(٦) سورة البقرة ٢٥٣ .

«السيف» : روى الحاكم أن كعب بن زهير أنشد النبي صلى الله عليه وسلم : تبانت

سعاد . حتى انتهى إلى قوله

إِنَّ الرُّسُولَ لَسَيْفٌ يَسْتَضَاءُ بِهِ مُهَنْدٌ مِنْ سَيُوفِ الْهِنْدِ مَسْلُوكٌ

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من سيوف الله ^(١) »

السيف في الأصل معروف وأسماءه كما قال في القاموس تزيد على ألف وجمعه أسياف

وسيوف وأسيُف .

«السيف» : المخدم «عا» : بمعجمتين كمعظم القاطع الماضي وفيه استعارة مرشحة لأنه

ملائم ^(٢) للسيف الحقيقي الذي يشبهه صلى الله عليه وسلم تشبيهاً بليغاً . والجامع بينهما

أن الله تعالى محابكل منهما أثر كل مجالد ومجادل وأظهر دين الحق وأدحض الباطل .

«سيف الإسلام» : روى الديلمي عن عرفة بن شريح رضي الله تعالى عنه رفعه : «أنا

سيف الإسلام وأبو بكر سيف الردة» .

«سيف الله» : تقدم الكلام عليه .

حرف الشين

«الشارع» : العالم الرباني العامل المعلم ^(٣) أو المظهر ^(٤) المبين للدين القيم . اسم فاعل

من الشرع وهو الإظهار والتبيين ، وقد اشتهر إطلاقه عليه على ألسنة العلماء ، لأنه شرع

الدين والأحكام ، والشرع الدين ، وكذلك الشريعة ، وقد وصف الله تعالى نفسه بقوله

تعالى : (شرع لكم من الدين ^(٥)) فهو مما سماه الله تعالى من أسمائه .

«الشافع» : الطالب للشفاعة .

«المشفع» بفتح الفاء الذي يشفع فتقبل شفاعته وهي السؤال في التجاوز عن المذنبين .

«الشفيع» : صيغة مبالغة ورد الأول والثالث في حديث مسلم السابق في اسمه «الأول» ،

والثاني في حديث سبق في اسمه أكثر الأنبياء تابعاً ^(٦) وسيأتي الكلام على شفاعته صلى

الله عليه وسلم .

(١) لم يرد ذلك في مستدرک الحاكم ٥٧٩/٢ في روايته عن إسلام كعب بن زهير .

(٢) ص : ملازم اسم السيف الحقيقي .

(٣) ص ت م : والمظهر . وما أثبت من ط .

(٤) ص : المتعلم .

(٥) ص : تبعاً .

(٦) سورة الشورى ١٣ .

« الشافي » : المبرئ من السقم والألم . والكاشف عن الأمة^(١) كل خطب ألم .
« الشاكر » : اسم فاعل من الشكر وهو الثناء على المحسن بما أولاه من المعروف ، وقيل
تصوّر النعمة وإظهارها وقيل هو مقلوب عن الكثر وهو الكشف وقيل مأخوذ من قولهم
« عين شكرى » أى ممتلئة^(٢) فالشكر على هذا الامتلاء من ذكر المنعم . وقال القشيري :
حقيقة الشكر : نطق العبد وإقراره بنعمة الرب . وقيل : الاعتراف بعجزه عنه . والشكر
على ثلاثة أقسام :

شكر باللسان ، وهو الاعتراف بالنعمة وشكر بالأركان وهو الإتصاف بالوفاق والخدمة .
وشكر بالجنان ، وهو الاعتكاف على بساط الشهود مع حفظ الحدود والحُرمة^(٣) .
قال القاضي : الشكر من الخلق للحق معرفة إحسانه ، وشكر الحق للخلق^(٤) مجازاتهم على
أفعالهم ، فسمى جزاء الشكر شكرا مجازا ، والعلاقة المشاكلة ، كما سمي جزاء السيئة
سيئة في قوله تعالى : (وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا)^(٥) وهو من أسماؤه تعالى .

« الشكار » : أبلغ من الشكور الذى هو أبلغ من شاكر كما يعلم ذلك في بحث الغفور .
وفي حديث ابن ماجه أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول في دعائه : رب اجعلنى لك شكّارا^(٦)
« الشكور » : كثير الشكر صيغة مبالغة فعول بمعنى فاعل ، أو الذى يشيب الكثير على
القليل ، وكان هذا من خصوصياته صلى الله عليه وسلم حتى لا يصير^(٧) لأحد عليه منة
وهو من أسماؤه تعالى ومعناه الذى يعطى الجزيل على العمل القليل من قولهم دابة شكور إذا
أظهرت من السمن^(٨) فوق ما تُعطى من العلف ، أو المثني على عباده إذا أطاعوه أو المجازى
على الشكر . روى الشيخان عن المغيرة بن شعبه رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم صلى حتى انتفخت قدماه ، فقيل له : أنتكلفت هذا وقد غفر الله لك ما تقدم
من ذنبك وما تأخر ؟ قال : أفلا أكون عبداً شكورا^(٩)

(١) ص : عن أمته .

(٢) ص : أى ممتلئة ، محرقة ، وفى م : أى مقبلة .

(٣) ص : وشكر الخلق للحق .

(٤) ت م : مع حفظ الجودة .

(٥) سنن ابن ماجه حديث رقم ٣٨٣٠ (كتاب الدعاء) .

(٦) سورة الشورى ٤٠ .

(٧) ص ت م : من المثى .

(٨) ص ت م : لتلا يصير .

(٩) صحيح البخارى ١/١٤٧ (باب التهجد) وصحيح مسلم كتاب صفة القيامة والجنة والنار حديث رقم ٧٩ .

قيل : وهو^(١) أبلغ من الشاكر لأنه الذى يشكر على العطاء والشكور الذى يشكر على البلاء . وقيل : الشاكر الذى يشكر على الموجود والشكور الذى يشكر على المفقود .

وحكى أن شقيقاً البلخي رحمه الله تعالى سأل جعفر بن محمد رضى الله تعالى عنه^(٢) : وعن آبائه عن الفتوة فقال : ما تقول أنت ؟ فقال شقيق : إن أعطينا شكرنا وإن مُنعنا صبرنا . فقال جعفر : هكذا تفعل كلاب المدينة ! فقال شقيق : يا بن رسول الله فما الفتوة عندكم ؟ قال : إن أعطينا آثرنا وإن مُنعنا شكرنا .

«الشاهد» : العالم . أو المطلع^(٣) الحاضر اسم فاعل من الشهود وهو الحضور . قال تعالى : (إنا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا)^(٤) أى على من بُعثت إليهم مقبول القول عليهم عند الله تعالى كما يُقبل الشاهد العدل . ولهذا تنمة تأتي في الشهيد .

«الشَّيْنُ» : «حا» بفتح الشين وسكون المثناة وآخره ، نون أى عظيم الكفين والقدمين . والعرب تمدح^(٥) بذلك . وقال القاضي : نجيفها^(٦) وقيل : هو الذى فى أنامله غِلَظ بلا قصر . وذلك محمود فى الرجال لأنه أشد وأمكن للقبض .

«الشَّدِيد» : واحد الأشدءاء من الصفات المشبهة وهو البين الشدة بكسر الشين المعجمة والاسم الاشتداد . وهو القوة قال الله تعالى (محمدٌ رَسُولُ اللَّهِ والَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ)^(٧) وهو معنى قوله تعالى : (واغْلُظْ عَلَيْهِمْ)^(٨) وقال الحسن : بلغ من شدتهم عليهم أنهم كانوا يتحرزون^(٩) من مُماسّة أبدانهم وثيابهم .

«الشَّدَقَمُ» بفتح الشين وسكون الدال المهملة وفتح القاف البليغ المقوّه^(١٠) . وأصله كبير الشدق وهو جانب الفم ، وميمه زائدة . روى مسلم عن سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضليع القم^(١١) . وسيأتى بيان ذلك فى صفة فمه إن شاء الله تعالى .

(٢) ص ت م : عنهما وعن آبائهما .
(٤) سورة الأحزاب ٢٦ .
(٦) ص ت م : بتخفيفهما .
(٨) سورة التوبة ٧٣ .
(١٠) ص ت م : البليغ القوة . وما أثبتته ن ط .

(١) ص : وقيل : هو .
(٢) ص : العالم المطلع .
(٥) ص : تملح .
(٧) سورة الفتح ٢٩ .
(٩) ص ت م : يحترزون .
(١١) صحيح مسلم كتاب الفضائل .

« الشریف » : صفة مشبهة من الشرف وهو العلو أى العالی أو المشرف على غيره، أى المفضل
فَعِيل^(١) بمعنى فاعل أو مفعول .

« الشفاء » بكسر الشين ممدودا البرء^(٢) من السُّقْم والسلامة منه . وسمى به صلى الله عليه وسلم لأن الله تعالى أذهب ببركته الوصب ، وأزال بسماحة ملته النصب . قال الله تعالى :
« قد جاءكم مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ^(٣) » قيل : المراد به سيدنا^(٤) محمد صلى الله عليه وسلم .

« الشمس » فى الأصل : الكوكب النهارى . وسمى به صلى الله عليه وسلم إما لظهور شريعته أو لعلوه ورفعته لأن رتبته أرفع من غالب الكواكب ، لأنها فى السماء السادسة عند المحققين من متأخري أهل الهيئة أو لكثرة الانتفاع به كما أن الانتفاع بها أكثر من غيرها لأنها تنضج الزرع وتشد الحب وترطب البدن أو لأنه لجلالة قدره وعظم منزلته لا يحاط بكمال صفته ولا يسع الرائي ملء عينه^(٥) منه إجلالاً له كما أن الشمس لكبر جرمها حتى قيل إنها قدر كرة الأرض مائة وستين مرة وقيل : وخمسين وقيل : وعشرين . لا يدركها البصر بل تكاد تُكَلِّه وتخطفه وتعميه . أو لأن نور الأنبياء مستمد من نوره كما قال البوصيرى رحمه الله تعالى .

وكل آي أتى الرُّسُلُ الكرام بها فإنما اتصَلَتْ من نوره بهم
كما أن سائر الكواكب تستمد من نور الشمس بمعنى^(٦) أن نورها لما كان مستمدا مستترا^(٧) من نور الشمس فكأنه مستمد منه وإلا فهي جوهر شفاف لالون لها مضيئة بذاتها أو بكواكب أخر مستترة عنا لانشاهدها إلا القمر فإنه كَمُلَ فى نفسه .

« الشَّهاب » بكسر الشين المعجمة : السيد الماضى فى الأمر أو النجم المضى وسمى صلى الله عليه عليه وسلم بذلك كما سمي بالنجم ، أو لأن الله حمى به الدين من كل معاند وجاحد

(١) ص ت م : مفعول . وما أثبتته من ط .

(٢) ص ت م : البرء . وما أثبتته من ط .

(٣) سورة يونس ٥٧ .

(٤) ص : قيل هو سيدنا رسول الله .

(٥) ص : ملء العين . (٦) ص : يعنى .

(٧) ط : لما كان متترا فى نور الشمس .

كما حمى بالشَّهب سماء الدنيا من كل شيطانٍ مارد . قال كعب^(١) بن مالك رضى الله تعالى عنه يمدحه صلى الله عليه وسلم :

إن الرسول شهابٌ ثم يتبعه نور مضى له فضل على الشهب
«الشَّهم» : بفتح أوله وكسر ثانيه : السيد النافذ الحكم .

«الشَّهيد» : العليم أو العدل المزكى . قال تعالى : « ويكون الرسول عليكم شهيداً^(٢) »
أى معدلاً مزكياً . روى البخارى من حديث عقبة بن عامر رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوماً فصلى على أهل أحد صلاته على الميت ثم انصرف إلى المنبر فقال : أنا فرطكم وأنا شهيد^(٣) عليكم^(٤) .

وهو من أسماؤه تعالى ومعناه أنه الذى لا يَغيب عنه^(٥) شيء .

قال ابن الأثير : وهو فعيل من أبنية المبالغة فى فاعل وإذا اعتبر العلم مُطلقاً فهو العليم فإذا أُضيف إلى الأمور الباطنة فهو الخبير ، أو إلى الظاهر فهو الشهيد . انتهى فكل شهيد وخبير^(٦) عليم ولا عكس .

وقيل هو الشاهد يوم القيامة بما علم . روى الشيخان عن أبي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يُدعى نوح يوم القيامة فيقال : هل بلغت فيقول : نعم فيُدعى قومه فيقال : هل بلغتكم فيقولون : ما أتانا من نذير وما أتانا من أحد . فيقال لنوح : من يشهد لك ؟ فيقول : محمد وأمته . فذلك قوله تعالى : « وكذلك جعلناكم أمةً وسطاً^(٧) » الآية . والوسط العدل . ولهذا مزيد بيان يأتى إن شاء الله تعالى فى الخصائص .

حرف الصلاد

«الصابر» : اسم فاعل من الصبر ، وهو حبس النفس عن الجزع وإمساكها فى الضيق والفرع . وقال فى الإحياء : هو ثبات^(٨) باعث الدين على مقاومة باعث الهوى . وفى رسالة

(٢) سورة البقرة ١٤٣ .

(١) ص : ليث . محركة .

(٣) ص ت م : وشهيد .

(٤) صحيح البخارى ١٧٤/١ (كتاب الجنائز باب الصلاة على الشهيد) .

(٦) ص : فكل شهيد وليم خير .

(٥) ط : لا ينبى عليه .

(٧) صحيح البخارى ٢١٩/٤ (كتاب الاعتصام) ولم أجده فى صحيح مسلم . وهو فى مستد أحمد ٣/٢٢ ، ٤/١٢ .

(٨) ط : ثابت .

وابن ماجه كتاب الزهد باب صفة أمة محمد صلى الله عليه وسلم .

الأستاذ أبي القاسم القشيري رحمه الله تعالى : الصبر إما على مكتسب للعبد وإما على غيره فالأول الصبر على ما أمر الله تعالى به وعمّا^(١) نهى عنه . والثاني : الصبر على مقاساة ما يتصل به من حكم الله لما فيه من مشقة . وقال الجنيد : هو تجرّع المرارة من غير تعبيس^(٢) وقال ابن عطاء : هو الوقوف مع البلاء بحسن الأدب .

وقال الجريدي : ألا يفرق بين حال النعمة والمحنة مع سكون خاطر فيهما . وقيل : هو ترك الشكوى إلى العباد ، فلا ينافيه الشكوى إلى الله تعالى لأنه وصف أيوب بالصبر فقال : (إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا)^(٣) مع شكواه إليه حيث قال : (إِنِّي مَسْنِي الضَّرَّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ)^(٤) .

والتصبر هو السكون على البلاء ، مع وجود^(٥) أثقال المحنة .

وقال بعضهم : الصبر على ثلاث مقامات : أولها ترك الشكوى . وهي درجة التائبين . ثانيها : الرضا بالمقدور ، وهي درجة الزاهدين . ثالثها : المحبة لما يصنع المولى . وهي درجة الصديقين .

وقال الخواص : هو الثبات على أحكام الكتاب والسنة . وقال بعضهم : الصبر إما بدني أو نفسي ، فإن كان عن شهوة البطن فهو العفة ، وإن كان عن مصيبة^(٦) فهو الصبر وضده الجزع والهلح . وإن كان في احتمال الغنى فهو ضبط النفس وضده البطر . وإن كان في القتال فهو الشجاعة وضده الجبن . وإن كان في كظم الغيظ فهو الحلم وضده السفاهة وإن كان في إخفاء كلام فهو كتم السر . وإن كان عن فضول العيش فهو الزهد .

قال تعالى : (وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ)^(٧) (وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ)^(٨) وقد كان صلى الله عليه وسلم أصبر الناس بالمعاني المذكورة كلها .

وروى ابن سعد عن إسماعيل بن عياش بالشين المعجمة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أصبر الناس على أقدار الناس^(٩) .

-
- | | |
|---|--|
| (١) من : وما نهى عنه . | (٢) ص ت م : من غير تعبيس . |
| (٣) سورة ص ٤٤ . | (٤) سورة الأنبياء ٨٣ . |
| (٥) ص : مع وجدان . | (٦) ص ت م : عن معصية . وما أثبت من ط . |
| (٧) سورة الطور ٤٨ | (٨) سورة النحل ١٢٧ . |
| (٩) طبقات ابن سعد ١/٩٩ (القسم الأول) ونصه : « على أوزار الناس » . | |

«الصاحب» : « ع ح د خا » اسم فاعل من الصحبة وهي العاشرة والملازمة قال تعالى :
« ما ضلَّ صاحبكم وما غوى »^(١) « وما صاحبكم بمجنون »^(٢) قال : « د » : وهو بمعنى العالم
والحافظ واللطيف . وقال « ع » : سَمِيَ بذلك لما كان عليه^(٣) من اتبعه من حُسْن الصُّحبة
وجميل المعاملة وعظم المروءة والوقار والبرِّ والكرامة . « د » وقد ورد إطلاق الصاحب على
الله تعالى في حديث : اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل .

« عا » الصُّحبة على ثلاثة أقسام : الأول : صحبة من فوقك وهي في الحقيقة خِدْمة ،
وآدابها ترك الاعتزال وحمل ما يَصْدُر منه على أَسَدٍ^(٤) الأحوال . الثاني : صحبة من هو دونك
وهي تقضى على المتبوع بالإشفاق وعلى التابع بالوقار وآدابها أن تنبّه على ما فيه من نقصان
من غير تعنيف . الثالث : صحبة مع المساوي^(٥) وهي صحبة الأَكْفَاء والأقران . وتنبّئ^(٦)
على الفتوة والإيثار وآدابها :

الالتفات عن عيوبهم وحمل ما صدر منهم على الجميل فإن لم تجد تأويلاً فاتهم
نفسك .

« صاحب الآيات » : « خا »

« صاحب المعجزات »^(٧) .

« صاحب الأزواج الطاهرات » .

« صاحب البرهان » .

« صاحب البيان » .

« صاحب التاج » : وقد ذكر في الإنجيل كما تقدم في اسمه راكب الجمل « يا »^(٨)

المراد بالتاج العمامة ، ولم تكن حينئذ إلا للعرب والعمائم تيجان العرب .

« صاحب التوحيد » : وهو مصدر وحْدَتُهُ إذا وصفته بالوحدانية قال بعضهم : التوحيد

الحكم بأن الله تعالى واحد ، والعلم بذلك .

(١) سورة النجم ٢ .

(٢) سورة التكرير ٢٢

(٣) ص ت م : على من اتبعه . وما أثبت من ط .

(٤) ص ت م : على أشد . وهو تحريف .

(٦) ص : وتنبّئ .

(٥) ص : مع التساوى .

(٨) ص : عا .

(٧) ط : صاحب الآيات المعجزات .

- « صاحب الخير » .
- « صاحب الدرجة العالية الرفيعة » .
- « صاحب الرداء » .
- « صاحب السجود للرب المعبود » .
- « صاحب السرايا » .
- « صاحب الشرع » .
- « صاحب العطاء » .
- « صاحب العلامات الباهرات » .
- « صاحب العلو والدرجات » .
- « صاحب الفضيلة » .
- « صاحب الفرَج » .
- « صاحب القدم » .
- « صاحب المَغْنَم » .
- « صاحب الحُجَّة » : قال « د » هو في أوصافه في الكتب المتقدمة ، والحجة البرهان والمراد بها المعجزات التي جاء بها وسيأتي الكلام عليها في أبوابها .
- « صاحب الحوض المورود » : وسيأتي الكلام عليه في أواخر الكتاب .
- « صاحب الكوثر » : وسيأتي الكلام عليه .
- قائدة : روى الدارقطني بسند جيد عن عائشة رضي الله تعالى عنها مرفوعا : « من أراد أن يسمع خَرِير الكوثر فليجعل إصبعيه في أذنيه » قال الحافظ جمال الدين المزني أي من أراد أن يسمع مثل خريره . .
- « صاحب الحَظِيم » : وسيأتي الكلام عليه في شرح قصة المعراج .
- « صاحب الخاتم » : والمراد به خاتم النبوة وسيأتي الكلام عليه في أبواب صفات جسده أو الخاتم الذي كان يلبسه وسيأتي الكلام عليه في أبواب زينته .
- « صاحب زمزم » : « د » وابن خالويه . وتقدم الكلام عليه في زمزم .

«صاحب السلطان» : : قال «يا» : هو من أسماه في الكتب المتقدمة وفي كتاب نبوة شعباً صلى الله عليه وسلم فيما نقله ابن ظفر: أثر سلطانه على كتفه . قال وفي رواية العبرانيين يدل هذه : على كتفه^(١) خاتم النبوة فهو المراد بالأثر ، والمراد بالسلطان النبوة ، وتقدم الكلام على لفظ السلطان .

«صاحب السيف» : هو من أوصافه في الكتب المتقدمة والمعنى به أنه صاحب القتال والجهاد ، وفيها ذكره بأن سيفه على عاتقه يجاهد به في سبيل الله .

روى الإمام أحمد عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بُعثت بالسيف حتى يُعبد الله لا شريك له^(٢) .

لطيفة : أنشأ الإمام العلامة جمال الدين بن نباتة مقامة في المفاخرة بين السيف والقلم ذكر فيها من خصائص السيف ومزاياه على القلم أن اليد الشريفة النبوية حملته دونه^(٣) . وسيأتى الكلام على أسيافه صلى الله عليه وسلم في أبواب سلاحه .

«صاحب الشفاعة العظمى» : وسيأتى الكلام على ذلك في الخصائص وفي أبواب شفاعاته .
«صاحب اللواء» : والمراد به لواء الحمد ، وقد^(٤) يُحمل على اللواء الذى كان يُعقده للحرب فيكون كناية عن القتال .

«صاحب المحشر» . وفي الصحاح : المحشر بكسر الشين هو موضع الحشر وهو يوم القيامة . ومعنى كونه صاحبه أنه صاحب الكلمة فيه والشفاعة واللواء والمقام المحمود والكوثر . ويظهر له^(٥) من الخصائص الجمّة ما ليس لغيره .

«صاحب المدرعة» : ورد في الإنجيل كما سبق في اسمه : راكب الجمل . وفي الصحاح المدرعة والمدرع^(٦) واحد وهو درع الحديد انتهى^(٧) . ومعنى الأيمم راجع إلى القتال والملاحم .

(١) ص : وفي كتفه .

(٢) سند أحمد حديث رقم (٥٦٦٧) ط شاكر ونعمه : « بعثت بين يدي الساعة بالسيف » .

(٣) ص : دون القلم . (٤) ط : وقيل يُحمل .

(٥) ص ت م : ويظهر فيه . وما أثبت من ط .

(٦) ص : والمدرع .

(٧) بالأصل بالثاء . والذي في الصحاح : درع الحديد موشة . ثم قال والمدرع : أى لبس الدرع والمدرع أيضاً .

الصحاح الجوهري ٥٨٦/١ .

« صاحب المَشْعَر » : ذكره ابن خالويه . والمَشْعَر بفتح الميم وحكى الجوهري كَسَرها لغة . قال صاحب المطالع : يجوز الكسر ولكنه لم يَرِدْ . وقال النووى فى تهذيبه : اختلف فيه . فالمعروف فى كتب التفسير والحديث والأخبار^(١) والسير أنه مزدلفة كلها . وسمى مشعراً لما فيه من الشعائر وهى معالم الدين .

« صاحب المِعْراج » : يأتى^(٢) الكلام عليه .

« صاحب المقام المحمود » : قال « د » : وقع الإجماع على أن المقام المحمود هو الشفاعة وسيأتى الكلام على ذلك فى أبواب شفاعاته^(٣) وفى الخصائص إن شاء الله تعالى .

« صاحب المنبر » : بكسر الميم مأخوذ من التبر وهو الارتفاع وسيأتى الكلام عليه^(٤) فى

الحوادث .

« صاحب التعلين » : ورد فى الإنجيل كما تقدم فى حرف الراء ولهذا مزيد بيان فى أبواب

لباسه صلى الله عليه وسلم .

« صاحب الهراوة » : ورد فى الإنجيل كما سبق فى حرف الراء . والهراوة بكسر الهاء فى اللغة :

العصا ، وأراها والله تعالى أعلم : العصا المذكورة فى حديث الحوض : « أذود الناس عنه بعصاى

إلى اليمين » قال النووى : وهو ضعيف لأن المراد تعريفه بعلامة يراها الناس معه يستدلون

بها على صدقه وأنه المبشر به المذكور فى الكتب السالفة^(٥) فلا يصح تفسيره بعصا تكون

فى الآخرة . والصحيح أنه صلى الله عليه وسلم كان يمسك القضيب بيده كثيراً ، وقيل لأنه

كان يمشى والعصا بين يديه وتُغَرَزُ له فيصلّى إليها . روى الإمام أحمد فى الزهد عن أبى

المنشئ الأملوكى أنه سئل عن منى الأنبياء بالعصى فقال : ذلٌ وتواضع لربهم تبارك وتعالى .

الأملوكى : بضم الهمة أوله واللام .

« صاحب لا إله إلا الله » : ومن صفته فى التوراة : « ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة

العوّجاء بأن يقولوا : لا إله إلا الله » .

« الصادع » : اسم فاعل من صَدَعَ بالحجة إذا تكلم بها جهاراً من الصديق وهو الفجر

(٢) ص : وسيأتى .

(٤) ص : على ذلك .

(١) ص : والتفسير .

(٣) ص : شفاعته .

(٥) ص ت م : السابقة .

أو من^(١) الصَّدْعُ بمعنى الفصل والفرق . أخذته « ط » من قوله تعالى : (فاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ^(٢)) . .
 أى ابن الأمر إبانة لا تخفى كما لا يلتئم صَدْع الزجاجة المستعار منه ذلك التبليغ
 لجامع التأثير . وقيل : أظهره ، أو أمضيه أو افرُق^(٣) . ومعناه : بالقرآن أو الدعاء إلى الله
 تعالى وأوضح الحق وبيّنه من الباطل .

« الصادق » : اسم فاعل من الصدق . وروى البخارى وغيره عن ابن مسعود رضى الله عنه
 قال : « حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق فيما أخبره به جبريل
 عليه السلام » قال ابن دحية : « كان الصادق المصدوق علماً واضحاً له صلى الله عليه وسلم
 يَجْرَى مجرى الأعلام^(٤) » وروى الزبير بن بكار أن أبا جهل لقي النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال : إِنَّا لَا نَكْذِبُكَ وَلَكِنْ نَكْذِبُ مَا جِئْتَ بِهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : (فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنْ
 الظَّالِمِينَ بآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ^(٥)) وهو من أسمائه تعالى . قال الله تعالى : (وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ
 حَدِيثًا^(٦)) وورد ذكره في حديث الإسراء .

« صاعد^(٧) المعراج » : اسم فاعل من الصعود وهو الرقى . يقال صعد في الجبل أو السلم إذا
 رقى فيه وأصعد في الأرض إذا توجه مستقبلًا أرضاً أرفع منها . وعن أبي عمرو : ذهب
 أينما توجه . وميأني لهذا مزيد بيان في أبواب معراجه .

« الصالح » : في حديث الإسراء قول الأنبياء له صلى الله عليه وسلم : « مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ
 وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ » . والصالح كلمة جامعة لمعانى الخير كله ، قال الزجاج : الصالح الذى
 يُوْدَى إلى الله ما افترضه عليه وإلى الناس حقوقهم ، وقال في المطالع : الصالح القيم^(٨)
 بما يلزمه من الحقوق .

« الصُّبُور » : صيغة مبالغة من الصَّبْر ، فَعُول بمعنى فاعل وهو الذى لا تحمله العَجَلَة على
 المؤاخَذَة . وكان صلى الله عليه وسلم شديد الصبر على أذى قومه له مع حلمه عليهم ، حتى
 قيل له لما رماه غثبة بن أبى وقاص يوم أحد فكسر رَبَاعِيَّتَهُ السُّفْلَى وجرح شفته السفلى

(٢) سورة الطبر ٩٤ .
 (٤) ط : إذ جرى مجرى الأسماء .
 (٦) سورة النساء ٨٧ .
 (٨) ص : انتقام .

(١) ص : أو بمعنى .
 (٣) الأصل : أو فرق .
 (٥) سورة الأنعام ٢٣ .
 (٧) ص : صاحب المعراج .

وشجَّ عبدُ الله بن شهاب الزُّهري قبلَ إسلامه وجهه وجرح عبدُ الله بن القَمِيْثَةَ^(١) وَجَنَّتْهُ
فدخلت حَلَقَتَانِ مِنَ الْمَغْفِرِ فِيهَا ذَلِكَ الْيَوْمَ : ادع الله عليهم . فقال : « اللهم اهد قومي
فإنهم لا يعلمون » امتثالاً لقوله تعالى المؤذُن بالتسليّة له : (فاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ
مِنَ الرُّسُلِ)^(٢) أي أصحاب عقْد القلب على إِمضاء الأمر ، وهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى
صلى الله عليهم وسلم .

وهو من أسمائه تعالى، ومعناه الذي لا تَحْمِلُهُ الْعَجَلَةُ على مؤاخذه العُصاة ولا تستعجله على
معاينة العتاة . والفرق بينه وبين الحلم أن الحِلْمَ : لا يشعر بالمعاقبة آخر الأمر والصبر يُشعر
بذلك .

« الصَّبِيح » : الجميل ، صفة مشبهة من الصبّاحة وهي الحسن والجمال . يقال صَبِيح ككرم
فهو صَبِيح وَصُبَّاح كَفَلَّاح ورُمَان . أي جميل ، وسمى بذلك لأنه صلى الله عليه وسلم أصبح
الناس وأحسنهم كما سيأتى في باب حُسْنِهِ .

« الصَّدُوق » : الذي يتكرر منه الصدق وهو الإخلاص ، وأول مراتبه استواء السر والعلانية .
وقال الواسطي : الصدق صحة التوحيد مع القصد .

« الصَّدَق » : نقله الشيخ - رحمه الله تعالى - عن بعضهم أخذاً من قوله تعالى : (فمن
أَظْلَمَ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصُّدُقِ إِذْ جَاءَهُ^(٣)) .

« الصَّدِيق » : بتشديد الدال : الموقن . صيغة مبالغة من الصدق أو هو الذي يصدق قوله
بالعمل .

« الصراط المستقيم » : قال أبو العالية : هو رسول الله صلى الله عليه وسلم . رواه عَبْدُ بن
حُمَيْد وابن جَرِير وابن أبي حاتم . ورواه الحاكم وصححه عن ابن عباس ، وسمى به صلى
الله عليه وسلم لأنه الطريق الموصل إليه . والصراط : الطريق . وقيل : الواضح ، وقيل السَّوِيُّ .
والسين لغة فيه . والمستقيم : القيم الواضح الذي لا عِوَجَ فيه .

(٢) سورة الأحقاف ٣٥ .

(١) ويقال فيه ابن قنّة ، كافى ابن هشام .

(٣) سورة الزمر ٣٢ .

« صراط الذين أنعمت عليهم » .

« الصفوة » : بتثنية الصاد : الخيار والخلصة . وفي حديث عمر عند ابن ماجة والحاكم أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم : « أنت نبي الله وصفوته ^(١) » .

« الصَّفُوح » : هو من صفاته في التوراة « ولا يَجْزَى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح » .

وفي الثمائل عن عائشة : « لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاحشا ولا متفحشا

ولا سَخَابَا في الأمواق ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ^(٢) ويصفح » . والصَّفُوح صيغة

مبالغة من الصفح . قال في الصحاح : وصفحْتُ عن فلان إذا أعرضت عن ذنبه . وفي الشرح :

الصفح : تَرَكَ التَّشْرِيبَ والإِعْرَاضَ والتجاوز عن المسيئين قال تعالى : (فاصْفَح الصَّفْحَ الْجَمِيلَ)

قيل : وهو أبلغ في العفو لأن الإنسان قد يعفو ولا يصفح . قال « عا » وعندى أن العفو

أبلغ من الصفح لأنه إعراض عن المؤاخذة ، والعفو محو الذنب ، ومن لازم المحو الإعراض

ولا عكس .

« الصَّفِيُّ » : وهو الذي يختاره الكبير لنفسه من الغنيمة . فعيل بمعنى مفعول وسمي به

صلى الله عليه وسلم لأن الله احفظاه من خير خلقه . وتقدم لهذا مزيد بيان في أبواب نسبه .

« الصُّنْدِيد » : بمهملات وزن عَفْرِيَت : السِّدُّ المطاع والبطل الشجاع أو الحليم أو الجواد

أو الشريف .

« الصَّيْنُ » : بفتح الصاد وتشديد المثناة التحتية وتخفيف النون صفة مشبهة من الصِّيَانَةِ

وهي حفظ الأمور وإحرازها وسمي بذلك لأنه صان نفسه عن الدَّنَس وحفظ قلبه عن طوارق

الشك والهوس ^(٣) .

حرف الصاد المعجمة

« الضابطة » : قال في الصُّحاح : ضَبَطَ الشيء : حَفِظَهُ فهو ضابط أي حازم . فهو راجع

إلى معنى الحفيظ والحافظ وسمي به صلى الله عليه وسلم لأنه يضبط ما يوحى إليه أي يحفظه

عن التغيير والتبديل .

(١) سنن ابن ماجة حديث رقم ٤١٥٣ (كتاب الزهد باب ضجاع آل محمد صلى الله عليه وسلم) .

(٢) شرح الثمائل ١٩٤/٢ .

(٣) ص : والرجس .

« الضارب بالحُسام » .

« الضارع » : الخاضع المتذلّل المبتهل إلى الله تعالى ، اسم فاعل من ضَرَعَ كَفَرِحَ أو كَمَنَعَ يَضْرَعُ فهو ضارع أى متذلّل مبتهل . وسمى صلى الله عليه وسلم بذلك لكثرة تضرعه وابتهاله إلى الله تعالى وخضوعه لهيبته واستكانته لعظمته . قال تعالى : (واذكر ربك في نفسك تَضَرُّعًا وَخِيفَةً ^(١)) .

« الضحَّاك » : الذى يُسِيل دماء العدو في الحرب لشجاعته .

« الضحُّوك » : روى ابن فارس عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : اسم النبي صلى الله عليه وسلم في التوراة : الضحوك القتال يركب البعير ويلبس الشُّمْلَةَ ويجتزىء بالكِسرة وسيفه على عاتقه .

قال ابن فارس : سمي بالضحوك لأنه صلى الله عليه وسلم كان طيب النفس فكيفها على كثرة من ينتابه ويقعد عليه من جُفَاة العرب وأهل البوادي ، ولا يراه أحد ذا ضجر ولا قلق ، ولكن لطيفا في النطق رفيقا في المسألة . ولهذا مزيد بيان في باب ضحكته وتبسمه .

« الضَّمين » : فعيل بمعنى فاعل ، وهو في الأصل الكفالة ، والمراد به هنا الحفظ والرعاية ، وسمى به صلى الله عليه وسلم لتكفله بالشفاعة لأُمَّته حفظا لهم ورعاية لهم . وفي البخارى عن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من يَضْمَن لى ما بين لِحْيَيْهِ وما بين رِجْلَيْهِ أَضْمَنَ لَهُ عَلَى اللَّهِ الْجَنَّةَ ^(٢) » أراد بما بين اللّحيين اللسان وبما بين الرجلين الفرج .

« الضَّيْغَم » : بفتح المعجمتين وسكون التختية بينهما : البطل الشجاع والسيد المطاع .
« الضِّيَاء » : بالمد : أشد النور وأعظمه ، وسمى به صلى الله عليه وسلم والقرآن لأنه يَهْتَدَى بكل منهما ذوو العقول والهِجَى كما يَهْتَدَى بالضوء في ظلمات الدُّجَى . قال عمرو بن معدى كرب رضى الله تعالى عنه يمدح ^(٣) النبي صلى الله عليه وسلم :
حِكْمَةٌ بَعْدَ حِكْمَةٍ وَضِيَاءٌ قَدْ هَدَيْنَا بِنُورِهَا مِنْ عَمَانَا

(١) سورة الأعراف ٢٠٥ .

(٢) صحيح البخارى ١٠٣/٤ (كتاب الرقاق باب حفظ اللسان) .

(٣) ط : يمدحه .

حرف الطاء

«طاب طاب» : بالتكرير قال «ع» : من أسماه صلى الله عليه وسلم في التوراة ، ومعناه طَيِّب . وقيل معناه : ما ذكر بين قوم إلا طاب ذكره بينهم .

«الطاهر» : المنزه عن الأدناس المبرأ من الأرجاس^(١) اسم فاعل من الطهارة ، وهي كما قال بعضهم : على قسمين حسية ، ومعنوية . فالأولى : التنقي من الأدناس الظاهرة ، والثانية : التخلي عن الأرجاس ، الباطنة ، كالأخلاق المنعومة والتحلّي بالأخلاق المحمودة .

قال النيسابوري : الطهارة على عشرة أوجه :

الأول : طهارة القوادر ، وهي صَرْفُه عما دون الله تعالى .

الثاني : طهارة السر ، وهي رؤية الشاملة .

الثالث : طهارة الصدر ، وهي الرجاء والقناعة .

الرابع : طهارة الروح ، وهي الحياء والهيبة .

الخامس : طهارة البطن ، وهي الأكل من الحلال والعفة .

السادس : طهارة البدن ، وهي ترك الشهوات .

السابع : طهارة اليدين ، وهي الورع والاجتهاد .

الثامن : طهارة المعصية ، وهي الحسرة والندامة .

التاسع : طهارة اللسان ، وهي الذكر والاستغفار .

العاشر : طهارة التقصير ، وهي خوف سوء الخاتمة نسأل الله تعالى السلامة .

وسمى صلى الله عليه وسلم بذلك لأنه المستجمع لجميع أنواع الطهارة ، لأن الله تعالى طَيَّب باطنه وظاهره وزكَّى علانيته وسرائره . وسيأتي في الخصائص القول بطهارة فضلاته صلى الله عليه وسلم .

«الطبيب» : «خا» «عا» فعيل بمعنى فاعل من الطب ، وهو علاج الجسم والنفس بما يزيل

السنم ، أي الذي يبرئ الأسقام ويذهب^(٢) ببركته الآلام .

«الطراز المعلم» : أي العلم المشهور الذي يُهتدى به . والطراز في الأصل - بكسر الطاء آخره

(١) ص ت م : عن الأنجاس .

(٢) ط : وتذهب .

زاي : علم الثوب ، فارسي معرب . وسمى به صلى الله عليه وسلم لتشريف هذه الأمة به ، كما يُشَرَّف الثوب بالطراز . والمُعَلَّم بالبناء للمفعول : الموسوم^(١) من العلامة ، وهي^(٢) ما يحصل به امتياز الشيء عن غيره . صفة للطراز .

« طس »

« طسم » . ذكرهما « د » والنسفي ، من أسماء صلى الله عليه وسلم ، وذكرهما جماعة في أسماء الله تعالى ، وهذه الأسماء على ضربين : أحدهما : مالا^(٣) يتأني فيه الإعراب نحو كهيص . والثاني : ما يتأني فيه الإعراب وهو نوعان : الأول ما كان اسماً مفرداً كصاف وقاف . فهو^(٤) محكى لا غير . والثاني : أن يكون أسماء عدة مجموعها بوزن اسم مفرد كحم وطس ويس ، فإنها بوزن قابيل وهابيل فيجوز فيه الإعراب والحكاية ، وكذلك « طسم » يتأني أن تفتح نونها وتصير مضمومة إليها فيجئلا اسماً واحداً مركباً كـ « دارا بيجرد » لأنه مركب من « دارا » اسم الملك « وبيجرد » اسم بلد .

« طه » : ذكره خلّاق في أسماء صلى الله عليه وسلم . وورد في حديث رواه ابن مردويه بسند ضعيف عن أبي الطفيل رضي الله تعالى عنه . وقيل^(٥) أراد يا طاهر من العيوب والذنوب أو^(٦) يا هادي إلى كل خير . ذكره الواسطي .

وقيل : إنه من أسماء الله تعالى وقد أشبعت^(٧) الكلام على هذه الأسماء الواقعة في أوائل السور في كتابي « القول الجامع الوجيز للخادم للقرآن العزيز » .

« الطهور » : كصَبُور : الطاهر في نفسه المطهر لغيره . وسمى بذلك لأنه صلى الله عليه وسلم سالم من الذنوب خالص من العيوب مطهر لأمته من الأرجاس ومزكّيها من الأنجاس .

« الطيب » : ع د ح « بوزن سيد : الطاهر أو الزكي . لأنه صلى الله عليه وسلم لا أطيّب منه إذ سلّم^(٨) من حيث القلب حين أزيلت منه العلقة ، ومن حيث القلب فهو كله طاعة روى الترمذي في الشئان عن أنس رضي الله تعالى عنه قال : ما شممت مسكاً قط

(١) ص ت م : الرسول . محركة . وما أثبت من ط .

(٢) ص ت م : وهو . (٣) ط : أحدهما لا يتأني .

(٤) ط : فإنه محكى .

(٥) ص ت م : فعيل . محركة . (٦) ط : ويا هادي .

(٧) ص ت م : وقد أثبت . (٨) ص ت م : إذ سلّم . وما أثبت من ط .

ولا عطرا أطيب من عَرَقه^(١) صلى الله عليه وسلم^(٢) ، ولهذا مزيد بيان في باب طيب عرقه .
وربحه صلى الله عليه وسلم .

وورد إطلاق الطَّيِّب على الله تعالى في حديث : « إن الله طيب لا يقبل إلا طيبا » رواه
مسلم^(٣) والله تعالى أعلم .

حرف إظهار المعجمة

«الظاهر» : « د » « عا » أى الجلى الواضح أو القاهر^(٤) من قولهم : ظهر فلان على فلان أى
فهره . قال الله تعالى : « هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله »^(٥) ،
والظهور : العلو والغلبة . وهو من أسماءه تعالى ، ومعناه الجلى الموجود بالآيات الظاهرة .
والقُدرة الباهرة .

«الظَّفُور» : « خا » « عا » من ظَفَرَ : إذا أنشب ظُفْرَه فى الشيء الغائر ، فَعُول بمعنى فاعل
صيغة مبالغة من الظفر وهو الفوز . والله تعالى أعلم .

حرف العين المهملة

«العابد» : « د » اسم فاعل من عبد إذا أطاع . قال تعالى : « واعبدُ ربك حتى يأتيك اليقين »^(٦) ،
ومواظبته صلى الله عليه وسلم على العبادة معروفة تواترت بها الأحاديث .

«العدل» : المستقيم الذى لا جور فى حكمه ولا عيَل ، من العدل ضد الجور قال عنه
أبو طالب يمدحه صلى الله عليه وسلم :

حَلِيمٌ رَشِيدٌ عَادِلٌ غَيْرُ ظَانِشٍ يَوَالِي إِلَهًا لَيْسَ عَنْهُ بِغَافِلٍ

«العارف» : الصبور . قال فى الصَّحَاح : يقال أصيب فلان فوجد عارفاً أى صابراً .
أو العالم ، قال الأستاذ أبو القاسم القشيري ، قدس الله تعالى سره : المعرفة على لسان العلماء
هى العلم ، فكل عارف بالله تعالى عالم ، وعكسه ، وعند هؤلاء يعنى الصوفية المعرفة صفة من

(١) ط : من عرق النى صلى الله عليه وسلم .

(٢) شرح شمائل الترمذى ١٩٢/٢

(٣) صحيح مسلم كتاب الزكاة باب قبول الصدقة من الكسب الطيب (٨٥/٣ ط استامبول)

(٤) ت م : أو الظاهر . محركة .

(٥) سورة الحجر ٩٩ .

(٦) سورة الفتح ٢٨ .

عرف الحق سبحانه في معاملاته ثم تنقّى من أخلاقه الرديّة وانقطع عن هواجس نفسه الأبيّة حتى صار من الخلق أجنيباً . ومن آفات نفسه برّياً . فحينئذ يسمى عارفاً وحالته معرفة . ومن أماراتها حصول الهيبة ، فمن زادت معرفته ازداد من الله تعالى هيبة^(١) فالهيبة من شرط المعرفة . قال الله تعالى : (ويحذّرکم الله نفسه)^(٢) كما أن الخوف من شرط الإيمان قال الله تعالى : (وخافون إن كنتم مؤمنين)^(٣) والخشية من شرط العلم . قال الله تعالى : (إنما يخشى الله من عباده العلماء)^(٤) والمعرفة توجب السكينة والعلم يوجب السكون .

قال الشبلي رحمه الله تعالى : ليس لعارف علاقة . ولا نحب شكوى ، ولا لراج قرار ، ولا من الله تعالى فرار .

وقال ذو النون المصري رحمه الله تعالى : ركضت أرواح الأنبياء في ميدان المعرفة فسبقت روح محمد صلى الله عليه وسلم إلى روضة الوصال .

فإن قيل : أيهما أفضل : العارف بالله تعالى أم العالم بأحكام الله تعالى ؟ فالجواب : قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام قدّم الله تعالى سيرد : العارف أفضل ، لأن العلم يشرف بشرف معلومه ، والمعرفة : العلم بصفات الله تعالى ، والعلم بها أفضل من كل معلوم سواها لملّقه بأشرف المعلومات .

وأما قوله تعالى : (إنما يخشى الله من عباده العلماء)^(٥) فالمراد العلماء العارفون به وبصفاته . كما روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما . لا يجوز الحمل على من سواهم^(٥) لأن الغالب عليهم عدم الخشية وخبر الله تعالى صدق فلا يُحمل إلا على من عرفه وخشيته .

وقول بعضهم : العمل المتعدى خير من العمل القاصر يرده أن الإيمان أفضل الأعمال وهو قاصر . وقد قدّم عليه الصلاة والسلام التسبيح عُقَيْب^(٦) الصلوات وفضله على التصديق بفضول الأموال مع تعدى نفعه إلى الفقراء .

(٢) سورة آل عمران ٢٨ .

(٤) سورة فاطر ٢٨ .

(٦) ص ت م : عقب .

(١) ط : إزدادت من الله هيبة .

(٣) سورة آل عمران ١٧٥ .

(٥) ط : من سواهم .

«الماضد» . «عـا» المعين ، اسم فاعل من عضده إذا أعانه ، وأضله الأخذ بالعَضد وهو ما بين العِرْفَق إلى الكتف ، ثم استعير للمعين ، يقال : عضدته أى أخذت بِعضده وقوّيته

«العافى» :- «عـا» المتجاوز عن السيئات الماحى للزلات والخطيئات .

«العالم» .

«العليم» : جمع بينهما «د» وأشار إليهما «يا» فالأول اسم فاعل من عَلِمَ ومعناه : المدرك للحقائق^(١) الدنيوية والأخروية . والثاني : اسم فاعل للمبالغة . وهذان الاسمان من أسمائه تعالى ، فالعالم معناه فى حقه تعالى : المدرك لحقائق الأمور الدنيوية والأخروية والعليم معناه الذى له كمال العلم وثباته والعلم الكامل الثابت فى نفسه ليس لغيره وسمى بهما نبيه صلى الله عليه وسلم لما حازه من عِلْمِ العليم^(٢) وحواد من الاطلاع على ملكوت السموات والأرض ، والكشف عن الأمور المغيبات ، وأوتى علوم الأولين والآخرين ، وأحاط بما فى التوراة والإنجيل والكتب المنزلة وحكم الحكماء وسير الأمم الماضين مع احتوائه على لغة العرب وغريب ألفاظها والإحاطة بضروب فصاحتها والحفظ لأيامها وأمثالها وأحكامها ومعاني أشعارها ، مع كلامه صلى الله عليه وسلم فى فنون العلوم ، كما سيأتى بيان ذلك كله إن شاء الله تعالى .

«العامل» «ع» «ح» قال «ط» ولعله مأخوذ من قوله تعالى : «قل يا قوم اعملوا على مكانتكم إني عامل»^(٣) وروى الترمذى فى الشمائل عن علقمة رحمه الله تعالى قال : سألت عائشة رضى الله تعالى عنها : أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخص شيئاً من الأيام ؟ قالت : «كان عمله ديمةً وأيكم يطيق ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطيق»^(٤) .

«العائل» :- «عـا» : الفقير قال الله تعالى (وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى)^(٥) أى فقيراً فأغناك بما أفاء الله عليك من الغنائم أو أغنى قلبك . قلت : وفى تسميته صلى الله عليه وسلم بالعائل بعد الغنى نظر .

(١) ص ت م : المدرك الحقائق .

(٢) سورة الزمر ٣٩ .

(٥) سورة الفصحى ٨

(٢) ط : من العلم .

(٤) شرح شمائل الترمذى ١٣١/٢ .

«العبد» : تقدم الكلام عليه في ترجمة عبد الله والد النبي صلى الله عليه وسلم ، ويتأتى لهذا مزيد بيان في بيان أبواب الإسراء .

«عبد الله» : قال الله تعالى : (وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ ^(١)) والكلام عليه كالكلام على ما قبله وقد أشبعت القول على لفظ الاسم الكريم في القول الجامع .
وروى أبو داود عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَحَبُّ الْأَسْمَاءِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ ^(٢) » .

ونقل الإمام الحسين بن محمد اللعقاني رحمه الله تعالى في كتابه « شوق ^(٣) » العروس وأنس النفوس « عن كعب الأحميد وعند سائر الملائكة عبد المجيد . وعند الأنبياء عبد الوهاب ، وعند الشياطين عبد القهار ^(٤) » وعند الجن عبد الرحيم ، وفي الجبال عبد الخالق وفي البر عبد القادر وفي البحر عبد المهيمن ، وعند الحيتان عبد القدوس ، وعند الهوام عبد الغيث ، وعند الوحوش عبد الرازق ، وعند السباع عبد السلام ، وعند البهائم عبد المؤمن ، وعند الطيور عبد الغفار ، وكذا نقله في القول البديع وهو غريب جدا ! ثم رأيت ابن الجوزي نقله في « التبصرة » عن كعب أيضا .

«العدة» « عا » بضم العين : الذخيرة المعدة لكشف الشدائد ^(٥) والبلايا والمرصد لإمطة المحن والرزايا .

وسمى صلى الله عليه وسلم بذلك لأنه دُخر أُمته في القيامة والمتكفل لها بالنجاة والسلامة «العدل» : الدائن الكافي في الشهادة أو المستقيم الصدر في الأصل ، وهو من أسمائه تعالى ومعناه البالغ في العدل ضد الجور أو الاستقامة ، أقصى غاياته . والذي يفعل ما يريد وحكمه ماض في العبيد .

«العربي» : في بعض أحاديث الإسراء أن موسى عليه الصلاة والسلام قال : مرحباً بالنبي

(١) سورة الجن ١٩ .

(٢) سنن أبي داود ١٩٩/٢ (كتاب الأدب) باب في تقييد الأسماء .

(٣) ص ٢ : شرف العروس .

(٤) ص ٢ : عبد القاهر . (٥) ص : لكشف البلايا .

العربي . رواه الحسن بن عرفة في جزئه ، وهو منسوب إلى العرب وهم خلاف العجم .
والعرب أقسام : عاربة وعرب وهم الخُلص ، وهم تسع قبائل من ولد إرم ومن ولد
سام بن نوح عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام وهي : عاد وثمود وأمنم وعبيد وطسم ، بطاء
مفتوحة فسین سا كنة مهملتين ، وجديس ، بجيم قدال مهملة فتحتية فسین مهملة وزن
أمير ، وعَمَلِيق ، بعين مهملة مكسورة فميم سا كنة فلام فتحتية فقفاف . وجُرهم ، بجيم مضمومة
فراء سا كنة ، ووبار بموحدة وراء مبنی على الكسر ،

ومنهم تعلم إسماعيل صلى الله عليه وسلم العربية . قال عبد الملك بن حبيب رحمه الله
تعالى : كان اللسان الأول الذي نزل به آدم من الجنة عربيا إلى أن بعد وصال العهد حُرِّف
وصار سُريانيًا وهو منسوب إلى أرض سورنة وهي أرض الجزيرة ، وبها كان نوح صلى
الله عليه وسلم وقومه قبل الغرق . قال : وكان يشاكل اللسان العربي إلا أنه محرف وقد
كان لسان جميع من في السفينة إلا رجلا واحدا يقال له جُرهم فكان لسانه لسان العرب
الأول فلما خرجوا تزوج إرم بن نوح بعض بناته وصار اللسان في ولده عوص بن عاد
وعبيد وجائر بجيم وثاء مثلثة وثمود وجديس . وسميت عاد باسم جُرهم لأنه كان جدّهم
من الأم : وبقي اللسان السُرياني في ولد أرفخشذ بن سام إلى أن وصل إلى قحطان من ذريته ،
وكان باليمن فنزل هناك بنو إسماعيل فتعلّم منهم بنو قحطان اللسان العربي .

قال الشيخ رحمه الله تعالى : وعلى هذا يُحمّل قول الصّحاح : ويغرب س قحطان
أول من تكلم بالعربية أي من أهل اللسان السُرياني .

وبنو قحطان هم القسم الثاني من العرب^(١) وهم المتعربة^(٢) . قال في الصّحاح وهم
الذين ليسوا بخُلص .

والثالث : المستعربة وهم الذين ليسوا بخُلص أيضا . كما قال في الصّحاح .

قال ابن دحية : وهم بنو إسماعيل وهم ولد معد بن عدنان ، وقال النحاس رحمه الله
تعالى : عربية إسماعيل هي التي نزل بها القرآن ، وأما عربية حمير وبقايا جُرهم فغير هذه
العربية ، وليست فصيحة ، وإلى هذا مال الزبير في كتاب النّسب واحتج له ولم يعول على
غيره ، وكذلك أبو بكر بن أشنة في كتاب المصاحف .

(١) ص : من المتربة .

وتقدم في ترجمة إسماعيل عليه الصلاة والسلام : ولهذا مزيد بيان يأتي .

«العروة الوثقى» : العقد الوثيق المحكم في الدين أو السبب الموصل إلى رضا الله تعالى .

وحكى الشيخ أبو عبد الرحمن السلمى رحمه الله تعالى في قوله تعالى : (فقد استمسك

بالعروة الوثقى^(١)) أنه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وقيل هي الإسلام .

«العزیز» : أى القوى ، فعيل بمعنى فاعل من عزَّزَ عزًّا وعِزَّةً وعَزَازَةً . وهي الحالة

المانعة للإنسان من أن يُغلب أو يُقهر ، من قولهم أرضُ عزَّازٍ أى صُلبةٌ ممتنعة . أى هو الخطير

الذى يقل وجُوده ويكثر نفعه وجُوده . أو الغالب من قولهم : « من عزَّز » أى من غلب

سلب . قال الله تعالى : « ولله العِزَّةُ ولرسوله^(٢) » أى الامتناعُ وجلالة القدر . وأما قوله تعالى :

« إن العِزَّةَ لله جميعاً »^(٣) فالمراد العِزَّةُ الكاملة التى يندرج فيها عزُّ الإلهية والخلق والإحياء

والإماتة والبقاء الدائم ، وما أشبه ذلك مما هو مختص به تعالى .

وهو ما سماه الله تعالى به من أسمائه ، ومعناه فى حقه تعالى : الممتنع الغالب . أو الذى

لا نظير له . أو المعز لغيره . والمعانى صحيحة فى حقه صلى الله عليه وسلم

«العِصمة» : عا ، بكسر العين وسكون الصاد : الذى يَستمسك الأولياء بحبل كرامته

ويَلوذُ العَصاة بحمى شفاعته صلى الله عليه وسلم . فالعِصمة بمعنى عاصم ، كقولهم رجل

عَدْلٌ بمعنى عادل .

روى ابن سعد والطبرانى أن أبا طالب عمه صلى الله عليه وسلم استسقى به فى صِفَرِه

لَمَّا تَنَابَعَتَ عَلَيْهِمُ^(٤) السُّنُونُ فَأَمْلَكْتَهُمْ فخرج به صلى الله عليه وسلم إلى أبى قُبَيْسٍ وطلب

السُّقْيَا بوجهه فسُقُوا ، فقال يمدحه صلى الله عليه وسلم :

وَأَبْيَضَ يُسْتَسْقَى الْغَمَامُ بوجهه ثِمَالُ الْبَتَايِ عَصْمَةٌ لِلْأَرَامِلِ^(٥)

ويجوز أن يكون بمعنى معصوم اسم مفعول^(٦) من العِصْمَةِ كَاللْقَمَةِ بمعنى الملقوم ، وأصلها

(١) سورة البقرة ٥٦ وسورة لقمان ٢٢ .

(٢) سورة المنافقون ٨ . (٣) سورة يونس ٦٥ .

(٤) ص ت م : عليه . وما أثبت من ط .

(٥) الخبر أخرجه ابن عساكر فى تاريخه انظر الخصائص الكبرى ١/٣١٠ ولم أجده فى طبقات ابن سعد .

(٦) ص ت م : اسم فاعل . محرقة . وما أثبت من ط .

شيء يُجعل في المقصم مثل السوار وحقيقتها عندنا كما في «المواقف» في حقه صلى الله عليه وسلم وحق سائر الأنبياء : أن لا يخلق الله تعالى فيهم ذنباً .

«عصمة الله تعالى» : في «الفردوس» بلاسند عن أنس رضي الله تعالى عنه : «أنا عصمة الله أنا حجة الله» .

«العطوف» : «ع» الشقوق صفة مُشَبَّهة من العطف وهو الانثناء يقال : عطف الغصن إذا مال . وعطفنا الإنسان جانباً من لدن رأسه إلى وركه ثم استعير لِلَّيْنِ^(١) والشفقة إذا عُدِّيَ بِعَلَى وإذا عُدِّيَ بَعَنٍ كان على الضد من ذلك . وسمى به صلى الله عليه وسلم لكثرة شفقتة بأُمتِه ورأفته كما قال شاعره حسان بن ثابت رضي الله تعالى عنه يرثيه صلى الله عليه وسلم :

عَطُوفٌ عَلَيْهِمْ لَا يَثْنِي جَنَاحَهُ إِلَى كَنَفٍ يَخْتَوِيهِمْ وَيَمَهَّدُ^(٢)

«العظيم» : الجليل الكبير . وقيل عظمة الشيء كَوْنُ الشيء كاملاً في نفسه مستغنياً عن غيره . وتقدم الفرق بينه وبين الجليل «يا» «د» : وقع في أول سفر من التوراة : «وسيلد عظيماً لأمة عظيمة» فهو عظيم وعلى خلق عظيم وهو مما سماه الله تعالى به من أسمائه ومعناه في حقه : الجليل الشأن أو الذي كل شيء دونه أو البالغ أقصى مراتب العظمة ، فلا تتصوره الأفهام ولا تحيط بكنهه الأوهام : أو الذي ليس لعظمته بداية ولا لكبريائه نهاية .

«العفو» «يا» «د» هو مثل العافي إلا أنه^(٣) أبْلَغُ منه ، يقال عفا عن الذنب فهو عاف وعفُو . فالأول يدل على أصل العفو فقط . والثاني يدل على تكريره وكثرته بالإضافة إلى كثرة الذنوب وتكررها^(٤) حتى إن من لم يَعْفَ إلا عن نوع من الذنب^(٥) فقط يسمَّى بالأول دون الثاني .

والفرق بين العفو والحلم والاحتمال كما قاله القاضي : أن العفو تَرَكُ المؤاخذه ، والحلم حالة توقُّر وثبات عن الأسباب المحركة للمؤاخذه . والاحتمال : حَبَسَ النفس عن الآلام المؤذيات . ومثله الصَّبْر ، ومرَّ الفرق بينه وبين الصفح . وسيأتي الفرق بينه وبين العفور .

(٢) سيرة ابن هشام ٣١٨/٤ (ط الحلبى) .

(٤) ص ت م : وتكريرها .

(١) ط : العيل .

(٣) ص ت م : لأنه .

(٥) ط : من الذنوب .

وسمى صلى الله عليه وسلم بذلك كما قال حسان بن ثابت رضى الله تعالى عنه :
 عَفْوٌ عَنِ الزَّلَّاتِ يَقْبَلُ عَنْهُمْ وَإِنْ أَحْسَنُوا فَاَللَّهُ بِالْخَيْرِ أَجْوَدُ^(١)
 لأنه صلى الله عليه وسلم كان أكثر الناس عَفْوًا وتجاوزًا كما سيأتى بيان ذلك فى باب
 عَفْوِهِ صلى الله عليه وسلم .

«العفيف» د د : الذى كف نفسه عن المكروهات ، ومنعها عن اقتحام الشبهات ، اسم
 فاعل من العَفَّة ، وهى حالة للنفس تمتنع بها عن غلبة الشهوة ، يقال عفَّ وكفَّ فهو عَفَّ
 وعفيف ، قال كعب رضى الله تعالى عنه يمدحه صلى الله عليه وسلم :
 لَنَا^(٢) حُرْمَةٌ لَا تُسْتَطَاعُ يَقُودُهَا نَبِيٌّ أَتَى بِالْحَقِّ عَفَّ مُصَدِّقٌ

قال ابن دحية : وهو موصوف به فى الكتب المتقدمة ، وقد كان صلى الله عليه وسلم
 أعفَّ الناس ، وقلَّ ناسك إلا وكانت له فى شبابه صَبُوة وفى أول أمره هَفْوَةٌ ، طُبِعَ على
 ذلك البشر ، إلا هو صلى الله عليه وسلم كما سيأتى ذلك فى باب نشأته صلى الله عليه
 وسلم .

«العلامة» ط ، عا : بالتخفيف : الشاهد والعلم الذى يهتدى به ويستدل به على الطريق
 وسمى صلى الله عليه وسلم بذلك لأنه دليل على طريق الهدى .
 «العلم» : ع بفتح أوله وثانيه : العلامة^(٣) التى يهتدى به أو العلم المشهور أو السيد
 المذكور .

«علم الإيمان» .

«علم اليقين» .

«العلِّي» ع د د^(٤) الكبير المرتفع الرتبة على سائر الرتب الذى جَلَّ مقداره عن الشكوك
 والريب : وهو من أسمائه تعالى ، ومعناه الذى علا عن الدرك ذاته وكَبُرَتْ عن التصوّر
 صفاته ، أو الذى تاهت الأبواب فى جلاله وكلَّت الألسن عن وصف جماله .
 «العماد» : ع السيد الذى يعتمد عليه ويهرع فى الشدائد إليه .

(١) من قصيدة حسان فى رثاء الرسول صلى الله عليه وسلم وسيرة ابن هشام ٣١٨/٤

(٢) ص ت م : له حرمة . وما أثبت من ط .

(٣) ص : عا د د .

(٤) ص ت م : العلم الذى . وما أثبت من ط .

«العُمْدَةُ» : «ع» السيد الشجاع ، و البطل المطاع والركن الذي يعتمد عليه ويهتدى في الشدائد إليه .

«العَيْن» : «ع» تطلق في الأصل بالاشتراك على معان . منها : الباصرة وحاسة البصر . وسمى به صلى الله عليه وسلم لأنه بصر أمة بهدايته طرق الهدى . وجنبهم سبل الردى . كما يستدل بحاسة البصر على ما فيه النفع والضرر . أو لشرف هذه الأمة به على سائر الأمم . كما قال تعالى : « (كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ)^(١) » كما شرف الرأس بالعين على سائر الجسد ، وفي هذه الآية دليل على أفضلية نبينا صلى الله عليه وسلم على سائر الأنبياء صلى الله عليهم وسلم : آدم فمن دونه ، من قبل أن خيرة أمة بحسب كمال دينه وذلك تابع لكمال نبيهم الذي يتبعونه .

ومنها^(٢) : الذهب والخيار من كل شيء وسمى صلى الله عليه وسلم بذلك لكونه أفضل الأنبياء وأشرفهم ، ومنه : فلان عين الناس أي خيارهم . والسيد وسمى به لأنه صلى الله عليه وسلم سيد الناس . والكبير في قومه وسمى به صلى الله عليه وسلم لأنه أجل الخلق وأعظمهم . والإنسان . ومنه : « وما بها من عين » أي أحد وسمى به صلى الله عليه وسلم من تسمية الخاص باسم العام . لكونه أشرفهم كما مر . والماء الجاري^(٣) لأنه طاهر في نفسه مطهر لغيره . والجماعة من الناس وسمى أي النبي صلى الله عليه وسلم بذلك لأنه لمهابة وشدة جلالته يحسبه الراي في جماعة تخشى سطوتها وتهاب^(٤) شوكتها ، كما قال البوصيري رحمه الله تعالى :

كَأَنَّهُ وَهُوَ قَرْدٌ فِي جَلَالَتِهِ فِي عَسْكَرٍ حِينَ تَلْقَاهُ وَفِي حَشَمٍ
وَيَنْبُوعِ الْمَاءِ . وسمى صلى الله عليه وسلم بذلك لأنه منبع الحكمة ومعدن الرحمة . والشمس .
وسمى صلى الله عليه وسلم به . كما مر لعلوه وشرفه وكثرة النفع به صلى الله عليه وسلم
وشرف وكرم .
«عَيْنُ الْعِزِّ» .

(٢) منها : أي من معاني العين .

(١) سورة آل عمران ١١٠ .

(٣) أي من معاني العين أيضا .

(٤) ص ت م : يخشى سطوته ومهابة شوكته ، وما أثبتته من ط .

حرف الغين المعجمة

« الغالب » : أى القاهر ، اسم فاعل من الغلبة وهى القهر ، يقال غَالَبْتَهُ غَلَبًا فَأَنَا غَالِبٌ . وهو من أسمائه تعالى ومعناه فى حقه البالغ مراده من خَلَقَهُ أَحَبُّوا أو كرهوا .

« الغَطْمُطَم » : بطاءين مهملتين وزن زَبْرَجَد : الواسع الأخلاق أى الرِّيْض الحسن الخُلُق الحليم .

« الغفور » : جاء فى التوراة من صفاته صلى الله عليه وسلم : « ولكن يعفو ويغفر » . وهو من أسمائه تعالى وهو بمعنى الغفار أى الستار للذنوب من أراد من عباده المؤمنين فلا يُظْهَرها بالعتاب عليها . قال الغزالي رحمه الله تعالى : والغفور ينبئ عن نوع مبالغة ليست فى الغفار فإن الغفار ينبئ عن تكرار المغفرة وكثرتها والغفور ينبئ عن وجودها وكمالها فمعناه أنه تَامَ الغفران كامله حتى يبلغ أقصى درجات المغفرة . قال أبو بكر بن طلحة من النحاة : صِيغٌ ^(١) المبالغة تتفاوت ؛ فَفَعُولٌ لِمَنْ كَثُرَ مِنْهُ الْفِعْلُ ، وَفَعَّالٌ لِمَنْ صَارَ لَهُ كَالصَّنَاعَةِ . ومفعالٌ لِمَنْ صَارَ لَهُ كَالآلَةِ ، وَفَعِيلٌ لِمَنْ صَارَ لَهُ كَالطَّبِيعَةِ ، وَفَعِلٌ لِمَنْ صَارَ لَهُ كَالْعَادَةِ ^(٢) والغفور أخص مطلقا من العفو لأن الغفور يستر مع التجاوز لأنه مأخوذ من الغفر وهو الستر ومن لازمه التجاوز فى الجملة ، لأن عدمه يعد مؤاخذه والعفو يتجاوز وقد لا يستر لأنه مأخوذ من العفو وهو المحو ، وذلك يصدق بترك المؤاخذه بالذنب بعد أن لا يستره . فكل عَفُوٌّ غفور ولا عكس . ويجوز أن يكون بينهما عموم من وجه لاشتراك الوصفين فى من يستر الذنب ويمحوه فلا يؤاخذ به فيقال ^(٣) غفور عَفُوٌّ ، وانفراد أحدهما عن الآخر فالذى يمحو بعد أن لا يستر هو العفو أو يستر ولا يمحو بل يؤاخذ سرا هو الغفور .

« الغنى » : قال تعالى : « ووجدك عائلاً فأَغْنَى » ^(٤) ، وهو من الغنى مقصورا على ثلاثة أضرب : أحدها : ارتفاع الحاجات وليس ذلك إلا لله تعالى : الثانى قِلَّتْهَا المشار إليه بقوله صلى الله عليه وسلم « الغنى غنى النفس » . والثالث : كثرة المال وهو المعنى بقوله تعالى « ومن كان غنيا فليستغفف » ^(٥)

(٢) ط : كالعامة .

(٤) سورة الفسى ٨ .

(١) ص ت م : صيغة .

(٢) ص ت م : فقول .

(٥) سورة النساء ٦ .

وهو من أسمائه تعالى ومعناه : الذى لا يحتاج إلى شئ ويحتاج إليه كل شئ . قال
الغزالي : ومعناه فى الخلق : الذى لا حاجة له إلا إلى الله تعالى . وكذلك كان صلى الله
عليه وسلم .

« الغوث » : النصير الذى يستغاث به فى الشدائد والمهمات ويستعان به فى النوازل والملمات^(١)
« الغيث » : الغيث : المطر الكثير . وسمى به صلى الله عليه وسلم لأنه كان أجود بالخير
من الريح المرسلة وقد استسقى صلى الله عليه وسلم فأمطروا ليحيته^(٢) بالمطر الجود العام .
وقال فيه عمه أبو طالب :

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل
وسياتى لهذا مزيد بيان فى باب مثله صلى الله عليه وسلم ومثل ما بعثه الله به . والله تعالى
أعلم .

حرف القاء

« الفاتح » : تقدم ذكره فى حديث أبى الطفيل رضى الله تعالى عنه وسياتى فى حديث^(٣)
الإسراء « وجعلنى فاتحاً وخاتماً » .

وروى عبد الرزاق فى المصنف عن معمر عن أيوب عن أبى قلابة رحمه الله تعالى أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إنما بُعثت فاتحاً وخاتماً وأعطيْتُ جوامع الكلم وفواتحه »^(٤) .
قال « يا » « د » وهو مما سماه الله تعالى به من أسمائه فإنه منها كما قال : « ربنا
افتح بيننا وبين قَوْمِنَا بالحقِّ وأنت خيرُ الفاتحين »^(٥) . وقال تعالى . « ثم يفتح بيننا
بالحقِّ ، وهو الفَتْاحُ الْعَلِيمُ »^(٦) ومعناه : الحاكم بين عِبَادِهِ ، فإن الفتح بمعنى القضاء ،
أو الفاتح أبواب الرزق والرحمة والمنعَلَق من أمورهم عليهم ، أو فاتح قلوبهم وبصائرهم
للحق ، أو ناصرهم . وسمى النبي صلى الله عليه وسلم فاتحاً لأنه حاكم فى الخلق بحكم^(٧) الله

(١) ط : والمهمات .

(٢) ص ت م : فأمطروا بالحين .

(٣) ط : وفى حديث الإسراء عند . ثم يفاض ، وبعده : وجعلنى فاتحاً وإلج .

(٤) ص ت م : فواتح الكلام وخواتمه .

(٥) سورة الأعراف ٨٩ .

(٦) سورة سبأ ٢٦ .

(٧) ص ت م : بحكمه .

حاملهم على المحجة البيضاء مانعهم من التعدي والظلم . أو هو الفاتح لبصائرهم بالهداية -
والدلالة على الخير والناصر لهم . وقيل لأنه يفتح خطاب الرب تبارك وتعالى . وقيل لأنه
المبتدئ في هداية هذه الأمة ففتح لهم باب العلم الذي كان قد انغلق عليهم . كما قال على
رضي الله تعالى عنه : « الفاتح لما استغلق » . الأثر السابق في اسمه : « الرافع »
« ط » ويصح أن يكون صلى الله عليه وسلم سمي فاتحاً لأنه فتح الرسل بمعنى أنه أولهم
في الخلق . أو فاتح الشفعاء بقريئة اقترانه باسمه الخاتم ، فيكون^(١) كاسمه الأول
والآخر .

قلت : وكل هذه المعاني^(٢) مجتمعة فيه صلى الله عليه وسلم .
« الفارق » : قال « ع » : هو اسمه صلى الله عليه وسلم في الزبور ومعناه : يفرق بين
الحق والباطل وهو صيغة مبالغة . والفارق : اسم فاعل من الفرق وهو الفضل والإيالة .
« الفارقليط » : تقدم في حرف الباء عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه من أسمائه
صلى الله عليه وسلم في الكتب المتقدمة . وضبطه ثعلب بالفاء أوله وقال : معناه الذي يفرق
بين الحق والباطل . وقال محمد بن حمزة الكرمانى رحمه الله تعالى في غريب التفسير :
أى ليس بمذموم . وضبطه أبو عبيد البكرى بالباء الموحدة غير صافية فيه فقال :
البارقليط ومعناه روح الحق .

« الفاضل » : الحسن الكامل العالم إذ الفضل يرد بمعنى العلم ، قال تعالى : « ولقد آتينا
داود منا فضلاً »^(٣) أى علماً . أو الكثير الفضيلة وهى الدرجة الرفيعة فى الفضل ضد
النقص .

« الفائق » : بالهمزة كقائل^(٤) وصائن فاعلٌ لإعلالهما ، لأن أصله فائق فقلبت الواو
ألها كما قلبت فى ماضى فعله الذى هو اسم الفاعل محمول عليه فى الإعلال لتحركها
وانفتاح ما قبلها ثم قلبت الألف همزة لقربها منها ولم تحذف لالتقاء الساكنين حذراً
من الالتباس بالماضى ، وتكتب مثل هذه الهمزة^(٥) بصورة الياء ويرقم عليها بالهمزة

(٢) ط : وكل هذه الأمور .

(١) ط : فيكونان .

(٤) ص ت م : كقائل .

(٣) سورة سبأ ١٠ .

(٥) ص ت م : هذه المعالة . وما أثبت من ط . . .

ونَقَطَها خطأ قبيح عند علماء الرسم ، ولا يُنطق بها إلا بينَ بين وهو الخيار من كل شيء .
وفي الصحاح : يقال^(١) : فاق الرجلُ أقرانه يفوقهم أى علامهم بالشرف والفضل . وسمى
صلى الله عليه وسلم بذلك لأنه خيار الخلق وخيرة الخلق . أو لأنه أفضل الخلق نسباً
وأكثرهم فضلاً^(٢) وأدباً .

« الفَتَّاح » : بمعنى الفاتح إلا أنه أبلغ منه . أو الناصر . ومنه قوله تعالى (إن تستفتحوا
فقد جاءكمُ الفَتْحُ)^(٣) أى النَّصْر . وهو من أسماءه تعالى . ومعناه . الذى لا يُغلق وجوه
النَّعم بالعصيان ولا يترك اتصال الرحمة بالنسيان ، أو الذى يفتح على النفوس بابَ
توفيقه وعلى القلوب باب تحقيقه ، أو الذى يفتح بعنايته كل مُقفل ويكشف بهدأته
ما أشكل .

« الفَجْر » : وهو مصدر فى الأصل ، وهو الصبح لأنه فجرَ الليلَ أى شقَّه ، وأصل الفجر
شقُّ الشيء شقاً واسعاً ، يقال فجرته فاتفجر . وفجرته فتفجر ، ونقل القاضى عن ابن
عطاء فى قوله تعالى (والفَجْر) وقيل : هو محمد صلى الله عليه وسلم لأن منه تفجر الإيمان .

« الفَخْر » : بالخاء^(٤) المعجمة : العظيم الكبير .

« الفَخْم » : بالخاء المعجمة العظيم الجليل .

« الفَدْغَم » : بالذال المهملة والغين المعجمة^(٥) بوزن جعفر : الحسن الجميل والعظيم الجليل .

« الفَرْد » : المنفرد بصفاته الجميلة المتوحد فى خلقته الجليلة . وهو أخص من الواحد ،

الأخص من الوتر . لأنه الذى لا يختلط به غيره وجمعه فرادى .

« الفَرَط » : بفتح الراء . فى حديث فى صحيح البخارى : «أنا فرطكم وأنا شهيد عليكم»^(٦)

والفرط : الذى يسبق إلى الماء يهيم للواردة الحوض ويستقى لهم ، فضرَب رسولُ الله صلى
الله عليه وسلم مثلاً لمن تقدَّم أصحابه يهيم لهم ما يحتاجون إليه ، كذا فسره أبو عبيد ،

(١) ص ت م : تقول : وما أثبت من ط موافقاً للصحاح .

(٢) ص ت م : وأفضلهم خلقاً وأدباً . وما أثبت من ط .

(٣) سورة الأنفال ١٩ .

(٤) ت م : بالخاء المهملة . وقد صوبها فى هامش ص .

(٥) ص ت م : والين المهملة . محرقة . والتصويب من ط .

(٦) صحيح البخارى ١١٥/٤ (كتاب الرقاق) باب فى الحوض .

، ويوافقه رواية مُسلم . « أنا الفرَط على الحوض^(١) » وقيل : معناه أنا أمامكم وأنتم ورائي ، وهو صلى الله عليه وسلم يتقدم أمته شافعاً لهم .

« الفصيح » : فعيل من الفصاحة وهي لغة : البيان واصطلاحاً خلوص الكلام من ضعف التأليف وتنافر الكلمات والتعقيد ، وهذا باعتبار المعنى وأما باعتبار اللفظ فهو كونه على ألسنة الفصحاء الموثوق بعربيتهم^(٢) وسيأتى في باب فصاحته صلى الله عليه وسلم ما يتعلق بذلك .

« الفضل » : الإحسان سمي به صلى الله عليه وسلم لأنه فضل الله تعالى ومنته^(٣) على هذه الأمة بل وعلى غيرها . أو الفاضل أى الشريف الكامل .

« فضل الله » : حكى الماوردي رحمه الله تعالى في قوله تعالى : (ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان إلا قليلاً^(٤)) أقوالاً : أحدها : أنه هو النبي صلى الله عليه وسلم .
« الفطن » : « عا » بكسر الطاء المهملة : الحاذق مأخوذ من الفطنة ، وهي كما قيل الفهم بطريق الفيض ، أو بدون اكتساب .

« الفلاح » : قال « ع » هو اسمه صلى الله عليه وسلم في الزبور ، وتفسيره يحق الله به الباطل « ط » : وكأنه غير عربي إذ الفلاح في اللغة : الفوز والنجاح ، قال الإمام النووي رحمه الله تعالى في شرح مسلم : ليس في كلام العرب كلمة^(٥) أجمع للخير من لفظ الفلاح ولا يبعد أن يكون هو اللفظ العربي . وسمى صلى الله عليه وسلم به لما جُمع فيه من خصال الخير التي لم تجمع في غيره . أو لأنه سبب الفلاح .

« الفهم » : « عا » ككتيف : السريع الفهم وهو علم الشيء وعرفانه بالقلب ، هذا حده لغةً ، وأما حده في الاصطلاح فهو كما نقل عن كتاب « البصائر » لابن سهلان^(٦) :
جودة تهيئ الذهن الذي هو قوة للنفس معدة لاكتساب الآراء لتصوّر ما يرد^(٧) عليها

(١) صحيح مسلم كتاب الفضائل حديث رقم ٤٥ .

(٢) ص : بعربيته .

(٣) سورة النساء ٨٣ .

(٤) ص ت م : كله .

(٥) في ط ص ، ابن سيلان . وفي ت م : لأنه سيلان . وكلاهما خطأ وما أثبتناه هو الصواب .

(٦) ص : ما يقدم .

من غيرها ، كما أن الفكر : حركة الذهن في المبادئ لتصير منها إلى المطالب ، والحدس جودة حركته إلى اقتناص الحد الأوسط من تلقاء النفس ، والذكاء : شدة استعداد هذه القوة لذلك ، أو الفهم المدرك لدقائق المعاني والمزيل لقناع المشكلات عن وجه المباني فواتح الفوز . .

« فاتح الكنوز » .

« فئة المسلمين » : ذكره شيخنا وبيّض له . وكأنه أخذه من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه كان في سرية قال : فحاص الناس حَيضة فكنت ممن حاص ، فلما برزنا قلنا كيف نصنع وقد فررنا من الزحف وبؤنا بالغضب ؟ فقلنا : لو عرضنا أنفسنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن كانت ^(١) لنا توبة أقمنا وإن كان غير ذلك ذهبنا . فجلسنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم قبل صلاة الفجر فلما خرج إلينا قمنا إليه فقبلنا يديه فقلنا : نحن الفرّارون يا رسول الله . فقال : « بل أنتم المكّارون . فقلنا : إنا قد فررنا من الزحف . فقال : « أنا فئة المسلمين » ^(٢)

رواه أبو داود والترمذي وحسنه النسائي ^(٣) . والمكّارون : الكرّارون إلى القتال والعاطفون نحوه .

قال الخطابي رحمه الله تعالى : يمهّد بذلك عندهم ، وهو تأويل قوله تعالى (أو متحيزاً إلى فئة) ^(٤) والله تعالى أعلم .

حرف القاف

« القاري » : « عا » ؛ الكريم الجواد ، اسم فاعل من القَرى بكسر القاف مع القصر . وبالفتح مع المد ، وهو البذل للأضياف .

روى الشيخان في حديث بدء الوحي : « كلاً والله لا يخزيك الله أبداً إنك لتصل الرّجيم وتحمل الكلّ وتكسب المعلوم وتقرى الضيف » ^(٥) ، والمعنى كما قال العلماء : أنه

(١) من ت م : فإن كان .

(٢) سقطت من ت م ط وأثبتها هامش ص . وبعدها : أصل معناه . والله أعلم .

(٣) سنن أبي داود ٢٦١/١ (كتاب الجهاد) وصحيح الترمذي ٢٢٠/١ (باب في التولي يوم الزحف)

(٤) سورة الأنفال ١٦ .

(٥) صحيح البخاري ٢/١ وصحيح مسلم كتاب الإيمان حديث رقم ٢٥٢ .

لا يصيبه مكروه لما جمع الله تعالى فيه من هذه الصفات الحميدة الدالة على مكارم الشيم وحسن الشائل .

« القاسم » : « ع د عا » الذى يقسم الأمور في جهاتها والمعطى . اسم فاعل من [القسم وهو العطاء . روى البخارى حديث : « إنما أنا قاسم والله المعطى » . « القاضى » : الحاكم ، اسم فاعل من ^(١) القضاء وهو فصل الأمر وبتة . وسمى صلى الله عليه وسلم به لأن من خصائصه صلى الله عليه وسلم أنه كان له أن يقضى بغير دعوى ولا بيئة كما قال ابن دحية واستدل بحديث رواه مسلم . وكان له صلى الله عليه وسلم أن يحكم لنفسه ولولده ويقبل شهادة من شهد له كما في قصة خزيمة . ولا يكره في حقه القضاء ولا الإفتاء في حال غضبه لأنه لا يخاف عليه من الغضب كما يخاف على غيره ، لعصمته من الشيطان .

« القانت » : « عا » الطائع اسم فاعل من القنوت ، وهو لزوم الطاعة مع الخضوع أو الخاشع أو طويل القيام في صلاته .

« القائد » « عا » بالهمز : الذى يقود الناس أى يقدّمهم فيسلك بهم طريق الهدى ويعدل بهم عن سبيل الردى .

وفى الترمذى عن أنس رضى الله تعالى عنه مرفوعاً « وأنا قائدهم إذا فرعوا » ^(٢)

« قائد الغر المحجلين » « يا » « عا » الغر : جمع أغر وهو من الخيل الذى له غرة أى بياض في جبهته . والمحجل : الذى به التحجيل وهو بياض في القوائم والمراد بهم أمته وهو قائدهم إلى الجنة . روى الشيخان حديث « إن أمتي يذعنون يوم القيامة غراً محجلين من آثار الوضوء » ^(٣) ولهذا مزيد بسط في الخصائص .

« قائد الخير » : أخذه « ط » من حديث ابن ماجة السابق في « الإمام » ومعناه أنه يقود الخير ويجلبه إلى أمته أو يقودهم إليه ويدلهم عليه .

« القائل » : « عا » الحاكم لأنه ينفذ قوله . أو المحب بالحاء المهمة والباء الموحدة ، من قال بالشيء أى أحبه واختص به .

(١) سقطت من ص ت م . وأثبتته من ط .

(٢) صحيح الترمذى ٢/٢٨٢ .

(٣) صحيح البخارى ١/١٢٥ (كتاب الوضوء) وصحيح مسلم كتاب الطهارة حديث رقم ٢٤ .

« القائم » : « خا » يَأْتِي فِي الْقِيَمِ .

« الْقَتَالُ » : روى ابن فارس عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : اسم النبي صلى الله عليه وسلم في التوراة : « أَحْمَدُ الضُّحُوكِ الْقَتَالُ » الحديث قال ابن فارس : وإنما سمي صلى الله عليه وسلم به لحرصه على الجهاد ومسارعته إلى الْقِرَاعِ^(١) وقلة إحجامه .
« الْقَتُولُ » : « خا » .

« قُشْمٌ » : بضم القاف وفتح المثناة : روى الإمام أبو إسحاق الحَرَبِيُّ رحمه الله تعالى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أَتَانِي مَلَكٌ فَقَالَ : أَنْتَ قُشْمٌ وَخُلِقْتَ قِيَمٌ وَنَفْسُكَ مَطْمِئِنَةٌ^(٢) » قال ابن دُحْيَةَ في اشتقاقه معنيان أحدهما : أنه من الْقَشْمِ وهو الإِعْطَاءُ ، يقال قَشَمَ لَهُ مِنَ الْعَطَاءِ إِذَا أُعْطِيَ فسمي النبي صلى الله عليه وسلم بذلك لجوده وعطائه .
الثاني : أنه من الْقَشْمِ وهو الجمع يقال للرجل الجموع للخير قُشُومٌ وقُشْمٌ . وقد كان صلى الله عليه وسلم جامعاً لخصال الخير والفضائل كلها .
« قشوم » : « خا » تقدم في الذي قبله .

« قَدَمٌ صِدْقٌ » : في الصحيح عن زيد بن أسلم في قوله تعالى : (أَنْ لَمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ^(٣)) قال : هو محمد صلى الله عليه وسلم . وروى ابن مردويه عن علي رضى الله تعالى عنه في الآية قال : محمد صلى الله عليه وسلم شفيح لم . وروى أيضاً عن أبي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه مثله . ونقله « يا » عن الحسن وقتادة .

وقال الْقُشَيْرِيُّ رحمه الله تعالى : سابقة رحمة لم أودعها في محمد صلى الله عليه وسلم والقدم : الجارحة . يذْكُرُ وَيُؤْنِثُ ، والمراد بها هنا السابقة في الخير والفضل ورفعة المحل وفي إضافته إلى الصديق دلالة على زيادة الفضل والشرف وأنه من السوابق العظيمة وإنما سميت السابقة قدماً لكونها يُشْعَى وَيُسْتَبَقُ^(٤) إلى الخير بها ، كما سميت النعمة يدً لأنها يُعْطَى بها .

قدما يا : هو اسمه صلى الله عليه وسلم في التوراة . كما سبق في « أخرايا » ، ومعناه الأول السابق .

(٢) ص ت م : طيبة .

(٤) ص ت م : ويستبق .

(١) ط : إلى النزاع .

(٢) سورة يونس ٢ .

«الْقُرْشِيُّ» : «د» نسبة إلى قريش . وتقدم الكلام على ذلك في النسب الشريف .
«القريب» : «د» : الداني من الله تعالى . قال الله عز وجل : (ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى) (أي دنا من ربه تبارك وتعالى حتى إنه صار في القُرب منه كقرب الواحد من الآخر بقدر قاب قوسين أو أقل من ذلك ، وإلا فالله سبحانه وتعالى مُنزه عن المكان وسيأتي الكلام على هذه الآية في باب^(٢) المراج .

أو القريب من الناس لتواضعه . والقرب على قسمين : أحدهما قرب العبد من ربه وهو التقرب إليه بطاعته^(٣) والاتصاف في كل الأوقات بعبادته . وقيل قُربه بإيمانه ونصديقه ثم بإحسانه وتحقيقه ، الثاني : قُرب الحق من الخلق وهو ما يخصهم به في الدنيا من العِرفان وفي الآخرة ما يكرمهم به من الشهود والعيان ، وسئل عبد الله بن حنيفة^(٤) رحمه الله تعالى عن القُرب فقال : قُربك منه بملازمة الموافقات ، وقربه منك بدوام التوفيق ، وهو من أسمائه تعالى قال تعالى : (وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ^(٥)) أي قريب منهم بالعلم لا يخفى عليه شيء من أحوالهم .

« القسم » : « عا » .

« القطب » : « عا » بالضم : سيد القوم وملاك أمورهم ومدار حوائجهم وجمعه أقطاب وقطوب وقطبة كعنبية .

« القمر » : « خا » « عا » الكوكب المعروف ، وإنما يسمى بذلك إذا امتلأ ومضى عليه ثلاث ليال لأنه يَقمَر ضَوْؤه ضوء الكواكب حينئذ ويفوز^(٦)
وقبل ذلك يسمى هلالاً . وسنى به صلى الله عليه وسلم لأنه جَلَا ظُلْمَةُ الْكُفْرِ بنور الهداية . وفي قصص الكِسَائِيِّ : أن الله تعالى قال لموسى عليه الصلاة والسلام إن محمداً صلى الله عليه وسلم هو البحر الزاخر والقمر الباهر^(٧) .

« القوى » : من الصفات المشبهة الشديد التمكن . قال تعالى : (ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ

(٢) ط : في أبواب .

(٤) ط : ابن خفيف .

(١) سورة النجم ٨ ، ٩ .

(٢) ص ت م : بطاعته .

(٥) سورة البقرة ١٨٦ .

(٦) كذا في ط . وفي ص ت م : ويتور .

(٧) كذا في ط . وفي ص : هو القمر الزاهر والنجم الباهر . وفي ت م : هو النجم الزاهر والقمر الساهر .

مَكِين^(١)) قيل : النبي صلى الله عليه وسلم وقيل : جبريل عليه الصلاة والسلام وهو من أسمائه تعالى . قال في أنوار التنزيل : القوة تطلق على معان مترتبة أدناها الإمكان وأقصاها القدرة التامة ، والله تعالى قادرٌ له قُدْرَةٌ^(٢) .

«القيِّم» : بالمشناة التحتية قال «يا» : روى في حديث «وأنا قيِّم» والقيِّم : الجامع الكامل . كذا وجدته ولم أروه^(٣) وأرى أن صوابه قُتِّم بالثلثة ، وهو أشبه بالتفسير لكن في^(٤) كتب الأنبياء أن داود عليه الصلاة والسلام قال : اللهم أبعث لنا محمداً يقيم^(٥) السنة بعد الفترة . وقد يكون القيِّم بمعناه «ط» . وذكر الآمدي رحمه الله تعالى أن جُرَيْبَةَ ، - وهو بجيم مضمومة فراء مفتوحة فمشناة تحتية ساكنة فباء موحدة مفتوحة مصغر- ، بن اللثيم^(٦) الأسدى قديم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم وقال :

بَدَّلْتُ دِينًا غَيْرَ دِينِ قَدِ يُلْزَمُ كُنْتُ مِنَ الذَّنْبِ كَأَنِّي فِي ظُلْمٍ
يَا قَيِّمُ الدِّينِ أَقِنْنَا نَسْتَقِمَ فَإِنْ أَصَادَفَ مَائِثًا فَلَنْ أَثِمَ

والقيِّم من أسمائه تعالى ، كما في حديث : «أنت قيِّم السماوات والأرض ومن فيهن»^(٧) ، وهو بمعنى القائم . «عا» : والقيِّم أبلغ من قائم . والفرق بينه وبين القيوم والقيِّام : أنهما يختصان به تعالى لما فيهما من الأبلغية ولا يُستعملان في غير المدح بخلاف القيِّم والله تعالى أعلم .

حرف الكاف

«الكاف» : بتشديد الفاء . قال^(٨) ابن عساكر : قيل معناه الذي أرسل إلى الناس كافة . وهذا ليس بصحيح لأن كافة لا يتصرف منه فعل فيكون اسم فاعل . وإنما معناه الذي كف الناس عن المعاصي .

«الكافة» : «عا» : الجامع المحيط . والهاء فيه للمبالغة وأصله اسم فاعل من الكَفَّ وهو

(١) سورة التكوير .

(٢) ص : له قوة .

(٣) ص : ولم أروه .

(٤) ص : وفي كتب .

(٥) ط : يقيم السنة .

(٦) ص ت م : ابن الأثير . محركة . والتصويب من ط .

(٧) الحديث في صحيح البخاري ١٤٦/١ (باب التهجيد باليل) .

(٨) ص ت م : روى من ابن عساكر . وما أثبت من ط .

المنع وقيل مصدر كالعاقبة قال تعالى : (وما أرسلناك إلا كافة للناس ^(١)) قال الزمخشري :
يعنى إلا رسالة عامة محيطه بهم ، لأنها إذا اشتملتهم فقد كفتهم أن يخرج منها أحد
ولهذا مزيد بيان في الخصائص .

« الكافي » : « عا » اسم فاعل من الكفاية وهو سد الخلة وبلوغ المراد في الأمر . وصلى صلى
الله عليه وسلم بذلك لأنه سد خلة ^(٢) أمته بالشفاعة يوم الحساب ، وبلغهم مرادهم فيما
أملوه من النصر على الأحزاب ، أو لأنه كفى شر أعدائه من المشركين ، كما قال تعالى :
(إنا كفيناك المستهزين ^(٣)) فيكون المراد بالكافي المكفى بفتح الميم وهو سائق ، لأنه
قد يرد اسم فاعل بمعنى المفعول ، نحو : ماء دافق وعيشة راضية . بمعنى : مدفوق ومرضية .
وإن كان مؤولاً عند بعضهم بالحمل على النسب أى منسوبة إلى الرضا ^(٤) كالزراع والنايل
أى يجعل إسناد الفعل لها مجازاً أى راض أهلها .
« الكامل » : التام خلقاً وخلقاً .

الكثير الصمت « عا » : أى القليل الكلام فيما لا يجدى نفعا وسيأتى في صفاته المعنوية
صلى الله عليه وسلم .

« الكريم » : « يا » : الجواد المعطى . أو الجامع لأنواع الخير والشرف . أو الذى أكرم نفسه
أى صهرها عن التدنيس بشيء من المخالفات وتقدم أن أحد القولين فى قوله تعالى : (إنه
لقول رسول كريم ^(٥)) أنه النبى صلى الله عليه وسلم . وقيل : المراد به جبريل عليه الصلاة
والسلام . وعلى هذا فليس فى ذلك مع قوله : (وما صاحبكم بمجنون ^(٦)) ما يقتضى تقاضراً
رتبته صلى الله عليه وسلم عن مرتبة ^(٧) جبريل خلافا لما زعمه الزمخشري ، لأن المراد
بسلب تلك عنه : الرد على من زعم ثبوتها له من المعاندين لا بيان تفاوت المرتبتين .
وهو من أسمائه تعالى ومعناه : المتفضل . وقيل العفو . وقيل العلى . وقيل : الكثير الخير ،
والمعاني صحيحة فى حقّه صلى الله عليه وسلم .

(٢) ط : سد خلل أمته .

(٤) ص : إلى أمر مرضى .

(٦) سورة التكويد ٢٢ .

(١) سورة سبأ ٢٨ .

(٢) سورة الحجر ٩٥ .

(٥) سورة الحاقة ٤٠ ، وسورة التكويد ١٩ .

(٧) ط : عن رتبة .

- « الكفيل » : السيد المتكفل بأمر قومه وإصلاح شأنهم . فَعِيل من الكفالة وهي الضمان ، وسمى صلى الله عليه وسلم بذلك لأنه متكفل لأُمَّته بالفوز والنجاة بما ادخره لهم من الشفاعة أو بمعنى مفعول كالجريح والكحيل .

وسمى به صلى الله عليه وسلم لأن الله تعالى تكفل له بالنصر والفقر . أو بمعنى الكفل وزن طفّل . وهو الرحمة والنعمة سمي به صلى الله عليه وسلم لأنه رحمة للخلق ونعمة من الحق .

« كنديدة » : قال « د » هو اسمه صلى الله عليه وسلم في الزبور .

« الكنز » : في الأصل المال أو الشيء النفيس . وسمى بذلك صلى الله عليه وسلم لنفّاسته ، أو لأنه حصل لنا به السعادة الدنيوية والأخروية .

« كهيعص » : ذكره « د » . في أسمائه صلى الله عليه وسلم . وذكره غيره في أسماء الله تعالى . وقد بسطت القول على ذلك في « القول الجامع » .

« الكوكب » : « عا » سيد القوم وفارسهم ، أو النجم المعروف ، وسمى به صلى الله عليه وسلم لوضوح شيرعته وسموّ ملته .

هـ هـ

« اللبيب » : « عا » صفة مشبهة من لبّ أي فطن وهو العاقل الفطن والذكي الفهم .
« اللسان » : « دعا » في الأصل المِقُول^(١) . ويطلق على الرسالة وعلى المتكلم عن القوم وهو المراد هنا ، يذكر ويؤنث ، وجميعه ألسنة وألسن ولُسُن بضمين ، وألسن بالفتح : الفصاحة والبلاغة ، وسمى به صلى الله عليه وسلم لأنه لشدة بلاغته وفصاحته كان مجموعة لسان .

وحكى بعضهم أن المراد باللسان في قول السيد إبراهيم صلى الله عليه وسلم : « واجعل لي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ^(٢) » هو محمد صلى الله عليه وسلم . والمعنى أن إبراهيم صلى الله عليه وسلم سأل الله تعالى أن يجعل من ذريته من يقوم بالحق ويدلّ عليه فأجيبته دعوته بمحمد صلى الله عليه وسلم

(٢) سورة الشعراء ٨٤ .

(١) ص ت م : القول . وما أتجه من ط .

« اللّسن » : « عا » بوزن كَتِفَ الفصيح البليغ المِصْقَع .

« اللّوْذَعِي » : « عا » بزال معجمة فعين مهملة : الذكى الفصيح الحديد الذهن ؛ كأنه يلدغ بالنار من توقد ذكائه . وتقدم في الحُلا حل .

« الليث » : بالثلثة : الشديد القوى أو السيد الشجاع أو اللّسن البليغ . والله تعالى أعلم

حرف الميم

« المؤمن^(١) » : بفتح الميم الثانية الذى يؤتمن لأمانته ويُرْعَب فى ديانته اسم مفعول من الائتمان وهو الاستحفاظ . وسمى صلى الله عليه وسلم بذلك لأنه حافظ للوحى مؤتمن عليه . أو على هذه الأمة أى شاهد عليها .

« المؤمِّل » : بفتح الميم أى المرجو خيره .

« المؤمَّم » : « عا » بالهمزة : المقصود الذى يؤمُّ كل راجٍ جماعه لغة فى الميمم بالياء .

« المؤيَّد » : بفتح التحتية : المنصور ، اسم مقعول من أيَّدته تأييدا إذا قويته وأغنته قال تعالى : « هو الذى أيَّدك بنصره وبالمؤمنين^(٢) » .

« المؤيَّد » بكسر المثناة : الناصر أو القوى أو الشديد .

« المَاء المَعِين » : بفتح الميم وهو الطاهر الجارى على وجه الأرض ، فعيل : بمعنى فاعل « المأمون » : « عا » بالهمز اسم مفعول من الائتمان وهو الاستحفاظ الذى يوثق به لأمانته فى ديانته . وإنما سمي صلى الله عليه وسلم بذلك لأنه لا يُخَاف منه^(٣) شر .

« المؤمن » : بالهمز وبإبدال همزته واوا تخفيفاً يسكونها بعد ضمة ، وهى لغة أهل الحجاز ، وبها قرأ ورش والسُّومِيّ عن أبي عمرو . والهمز لغة تميم وهو المتَّصف بالإيمان ، قال تعالى : (فآمِنُوا بالله ورسوله النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ^(٤)) أى يصدق ، والإيمان مأخوذ من الأمن ؛ لأن المؤمن يأمن العقاب فى الدنيا والعذاب فى الآخرة .

« الماجد » : المنفضال الكثير الجود ، أو الحسن الخلق السمح ، أو الشريف . اسم فاعل من المجد وهو سعة الشرف وكثرة الفوائد . وأصله من قولهم مَجَّدت الإبل : أى أصابت روضة أنيقاً خصبية فأمجدتها الراعى . قال إياس بن سلمة بن الأكوع رضى الله تعالى عنه :

(٢) سورة الأنفال ٦٢ .

(٤) سورة الأعراف ١٥٨ .

(١) ص ت م : المؤمن .

(٢) ط : من جهته شر .

سمح الخليفة ماجد وكلامه حق وفيه رخصة ونكال

وهو من أسمائه تعالى قال الغزالي رحمه الله تعالى : الماجد والمجيد : هو الشريف لذاته الحميد فعالة الجزيل عطاؤه ، فهو جمع بين الجليل والوهاب والكريم .

الماسي : تقدم في حديث جُبَيْر في الباب الثاني « وأنا الماسي الذي يحو الله به الكفر » قال القاضي : أي من مكة وبلاد العرب وما زوى له من الأرض ووعد أنه يبلغه ملك أمته ، أو يكون المحو : بمعنى الظهور والغلبة كما قال تعالى : (ليظهره على الدين كله ^(١)) وفي طريق أخرى عن جُبَيْر رواها الحاكم والبيهقي وإسنادها حسن متصل خلافاً لابن دحية ، « وأنا ماسي » فإنه صلى الله عليه وسلم محاسنات من اتبعه .

« ماذ ماذ » : هو اسمه صلى الله عليه وسلم في الكتب السالفة . ومعناه طيب طيب . وضبطه الإمام الشُّمْنِي رحمه الله تعالى بفتح الميم وألف غير مهموزة وذال معجمة .

« المانح » : المعطى اسم فاعل من منح ، إذا أعطى الجزيل وأولى الجميل .

« المانع » : الذي يمنع أهل الطاعة من الأعداء ويحوطهم وينصرهم ، وهو من أسمائه تعالى ، ومعناه الذي يمنع أسباب الهلاك والنقصان في الأديان والأبدان ^(٢) بما يلحقه من الأسباب المعدة للحفظ . أو يحرم من لا يستحق العطاء لقوله صلى الله عليه وسلم : « اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت » فمنعه سبحانه وتعالى حكمة ، وإعطاؤه ^(٣) جود ورحمة . « المبارك » : العظيم البركة وهي الزيادة والنمو . وقيل : البركة لفظ جامع لأنواع الخير . ومنه قوله تعالى : (إنا أنزلناه في ليلة مباركة ^(٤)) أي جامعة لأصناف الخير . وقال حسان بن ثابت رضي الله تعالى عنه :

صلى الإله ومن يحف بعرشه والطيبون على المبارك أحمد ^(٥)

وقال عباس بن مرداس رضي الله تعالى عنه :

فأمنت بالله الذي أنا عبده ووجهت وجهي نحو مكة قاصداً
وخالفت من أمتي يريد الممالك وبابعت بين الأخشين المباركاً
نبي أتانا بعد عيسى بناطق من الحق فيه الفضل ^(٦) منه كذلك

(١) سورة الفتح ٢٨ .

(٢) ط : وعطاؤه .

(٣) ديوانه ٥٨ .

(٤) ص ر ت م : والإيمان . وأما أثبت من ط .

(٥) سورة الدخان ٣ .

(٦) ت م : فيه الفصل

« ع » : وإنما سمي صلى الله عليه وسلم بذلك لما جعل الله تعالى في حاله من البركة والثواب وفي أصحابه من فضائل الأعمال . وفي أمته من زيادة القدر على الأمم . وفي تفسير قوله تعالى عن السيد عيسى عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام : (وجعلني مباركاً أينما كنت)^(١) أي نفاعاً للناس .

« المبرأ » : المنزه المبعد عن كل وصف ذميم . ولهذا مزيد بيان في باب طيب عرقه صلى الله عليه وسلم .

« المبتهل » : المتضرع المتذلل : اسم فاعل من الابتهاال وهو التضرع قال الله تعالى : (فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل^(٢)) أي نتباهل بأن نقول : بهلة الله على الكاذبين منكم ، والبهلة بالفتح والضم : اللعنة . وبهله الله : لعنه ، من أبهله إذا أهمله ، هذا هو الأصل في كل دعاء بما يُجتهد فيه وإن لم يكن التعاناً .

« المبشّر » : اسم فاعل من البشارة وهي الخبر السار . وأما قوله تعالى (فبشرهم بعذاب أليم^(٣)) فهو . بمعنى أنذرهم ، استعيرت البشارة التي هي الإخبار بما يُظهر سروراً في المخبر به للإنذار الذي هو صدها بإدخال الإنذار في جنس البشارة على سبيل التهكم والاستهزاء . وتقدم الكلام على ذلك في البشير .

« المبعوث بالحق » : أي المرسل به اسم مفعول من البعث وهو الإرسال . وأصله إثارة الشيء وتوجيهه ، وبعث صلى الله عليه وسلم للخلق كافة ، كما سيأتي في الخصائص إن شاء الله تعالى . « المبلّغ » : الذي يؤدي الرسالة كما أمر ، اسم فاعل من بلّغ الرسالة إذا أداها ، قال الله تعالى (يا أيها الرسول بلّغ ما أنزل إليك من ربك^(٤)) .

« المبيح » : الذي أباح لأمره ما حرّم على الأمم السابقة . كما سيأتي بيان ذلك في الخصائص . « المبين » : بتشديد التحتية : اسم فاعل من التبیین وهو الإظهار قال تعالى : « لتبين للناس ما نزل إليهم^(٥) » .

(١) سورة مريم من آية ٣١ .

(٢) سورة آل عمران ٦١ .

(٣) سورة المساقمة ٦٧ .

(٤) سورة التوبة ٣٤ .

(٥) سورة النحل ٤٤ .

« المتبتِّل » : « ط » « عا » المخلص المنقطع إلى الله تعالى بعبادته . اسم فاعل من التبتل وهو الإخلاص والانقطاع إلى الله تعالى ، قال تعالى : (وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا^(١)) أى أخلص له العبادة . وأما قوله صلى الله عليه وسلم : « لَا رَهْبَانِيَّةَ وَلَا تَبَتُّلَ فِي الْإِسْلَامِ^(٢) » ، فالمراد به الانقطاع والرغبة عن النكاح . ومنه قيل لمريم : التَّبْتُولُ .

« المتبَسِّم » : « د » « عا » اسم فاعل من التبسم وهو البشاشة . وسمي صلى الله عليه وسلم به لأنه كان يَلْقَى النَّاسَ بِالْبَشْرِ ، وطلاقة الوجه من حُسْنِ العشرة ولهذا مزيد بيان في باب ضحكك وتبسمه صلى الله عليه وسلم .

« المتَّبِع » : « ط » « عا » اسم مفعول^(٣) من الاتباع وهو الذى يتبعه غيره أى يقتدى به فى أقواله وأفعاله . قال الله تعالى : (فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبَعُوهُ^(٤)) أمرنا الله تبارك وتعالى باتباعه صلى الله عليه وسلم والافتداء به فى أقواله وأفعاله فوجب علينا اتباعه فى ذلك فى أقواله فإنه لا ينطق عن الهوى وأفعاله فإنه لا يصدر منه محرّم لعصمته . ولا مكروه لندرتة من غيره من أهل الكمال فكيف به منه . بل قيل : لا يتصور وقوع المكروه منه أيضاً لأنه إذا فعل ما هو مكروه فى حقنا أو خلاف الأولى كوضوئه صلى الله عليه وسلم مرة مرة فذلك لبيان الجواز .

وقد حكى الإمام النووى عن العلماء أن وضوئه صلى الله عليه وسلم على تلك الصفة أفضل فى حقه من التثليث .

« المتربِّص » : ذكره الإمام شمس الدين البرماوى - رحمه الله تعالى - فى رجال العمدة أخذاً من قوله تعالى ، آمراً له أن يقول للكفار : (تَرَبَّصُوا فَإِنِّى مَعَكُمْ مِنَ التَّرَبُّصِينَ^(٥)) أى انتظروا حصول ما تتمنونه لى فإنى منتظر ما وعدنى ربى من النصر عليكم والظفر بكم .

« المترحِّم » : اسم فاعل من ترحم .

« المتضرِّع فى الدعاء » : الخاضع لله وتقدم فى الفصارع .

(١) سورة المزمل ٨ . (٢) مستأحمد ٢٢٦/٦ .

(٣) ص ت م : اسم فاعل . محركة . (٤) سورة آل عمران ١٥٨ .

(٥) سورة الطور ٣١ . وفى الأصل : « تَرَبَّصُوا إِنِّى مَعَكُمْ » محركة . ولا يظهر فى هذا الاسم اختصاصه بالنبي صلى الله عليه وسلم فإن وصف التربص يصدق عليه وعمل أعدائه كذلك ، فلا معنى لجملة أسماءه ، وحقيقة الاسم ما يميز المسيح ويدل عليه وحده .

« الْمُتَّقِينَ » : « عا » اسم فاعل من الإتقان وهو إحكام الأمور أو الحاذق اللبيب والفطن الأريب ، يقال أتقن الشيء فهو مُتَقِنٌ وتَقِنَ بكسر القاف أى حاذق .

« الْمُتَّقِي » : اسم فاعل من اتقى . وقد تقدم الكلام على التقوى فى اسمه الأنقى .

« الْمُتْلُو » « عا » اسم مفعول من التلو وهو المتابعة لأنه يُتَّبَعُ ويُقْتَدَى به .

« الْمُتْلُو عَلَيْهِ » : من التلاوة ، لأن جبريل كان يتلو عليه القرآن ويدارسه^(١) به .

« الْمُتَمَكِّن » : وجد مكتوباً على حجر فى البيت فى الهدمة الأولى فيه : « عَبْدُ الْمُنتَخَبِ الْمُتَمَكِّنِ الْمُنِيبِ الْمُخْتَارِ^(٢) » ، ومعنى التمكن : المستمكن فى الأرض الذى أطاعه الناس واتبعوه وظهروا له واشتهروا . والتمكن صفة أهل الحقائق ، والتكوين صفة أرباب الأحوال ، فما دام العبد فى الطريق فهو صاحب تكوين لأنه يرتقى من حال إلى حال ، فإذا وصل تمكن .

قال الأستاذ أبو على الدقاق - رحمه الله تعالى - : كان موسى عليه الصلاة والسلام صاحب تكوين فرجع من سماع الكلام وأثر فيه الحال قال تعالى : (وَخَرَّ مُوسَى صَبِقًا^(٣)) ومحمد صلى الله عليه وسلم صاحب تمكين فرجع بعد أن وصل ولم يؤثر فيه ما شاهد ، قال تعالى : (مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى^(٤)) .

« التَّعَمُّ لِمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ » : روى الإمام أحمد عن أبي هريرة - رضى الله تعالى عنه . أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ^(٥) » وهى من جملة الدين ، والمكارم : جمع مكرمة بضم الراء ، والأخلاق جمع خلق بضمين وهى السجية .

« التَّعَمُّ » : مبنياً للمفعول : المكمل خلقاً وخلقا .

« الْمُتَهَجِّدُ » : قال تعالى : (وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ^(٦)) وسبأى الكلام عليه فى أبواب عبادته .

« الْمُتَوَسِّطُ » : « خا » المتردد فى الشفاعة بين الله تعالى وبين الأمة .

« الْمُتَوَكِّلُ » : قال تعالى : « وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِى لَا يَمُوتُ^(٧) » ، وهو من أسائه فى التوارة .

(١) ط : أى يدارسه . (٢) الوفا ١/١٤٦ .

(٣) سورة الأعراف ١٤٣ . (٤) سورة النجم ١٧ .

(٥) الحديث رواه الإمام مالك فى موطنه باب حسن الخلق بلفظ : « بعثت لأتم حسن الأخلاق » ورواه البخارى فى

الأدب والحاكم فى المستدرک والبيهقى فى شعب الإيمان بلفظ : « إنما بعثت لأتم صالح الأخلاق » .

(٦) سورة الإسراء ٧٩ . (٧) سورة الفرقان ٥٨ .

كما في صحيح البخارى عن عبد الله بن عمرو - رضى الله تعالى عنهما^(١) . قال الإمام الشافعى - رضى الله تعالى عنه . : نَزَّهَ اللهُ تعالى نبيَّه ورفَعَ قدره بهذه الآية لأنَّ الناس في التوكُّل على أحوال : متوكِّل على نفسه أو على أهله أو على جاهه أو على سلطانه أو على صناعته أو على غلته أو على الناس . وكل منهم متوكِّل مستند إلى حَيٍّ يموت وإلى ذاهب ينقطع ، فنَزَّهَ اللهُ تعالى نبيَّه عن ذلك كله وأمره بالتوكُّل عليه ، وقال النَّخَشَبِيُّ - وهو بنون مفتوحة فحاء ساكنة وشين مفتوحة معجمتين فباء موحدة فياء نسب : التوكُّل : طَرَحَ البدن في العبودية ، وتعلَّق القلب بالربوبية ، والطمأنينة بالله ؛ فإن أعطاه شكرًا ، وإن منعَه صبر . وقيل : الثقة بالله تعالى والإيقان بقضائه لكن يجوز السُّغى فيما لا بد منه تأسيًا بالسُّنة .

وقال الأستاذ أبو القاسم القشيري : التوكُّل محلُّ القلب ، والحركة بالظاهر لا تنافيه بعد أن تحقَّق أن الكل من الله تعالى ، فإن تعسَّر شيء فبندبيره وإن تيسَّر شيء فبتيسيره . وحكى أن إبراهيم بن أدهم سأل شقيقا البلخي عن مبدأ أمره فقال : رأيت في بعض الخلوات طائرًا مكسور الجناحين فأتاه طائر صحيح الجناحين بجرادة في منقاره فأطعمه إياها ، فتركتُ التكبُّب واشتغلت بالعبادة ، فقال إبراهيم : ولم لا تكون أنت الطائر الصحيح الذى أطعم الطائر العليل حتى تكون أفضل منه ؟ ! قال صلى الله عليه وسلم : « اليدُ العليا خيرٌ من اليد السفلى »^(٢) .

« المتين » : « حا » « عا » القوي الشديد ومنه جبل متين . وهو من أسماه تعالى ومعناه القوى السلطان البالغ أقصى مراتب القدرة والإمكان .

« المثبت » : « عا » بفتح الموحدة مبنياً للمفعول من الثبات وهو التمكن والاستقرار . قال الله تعالى : « ولولا أن ثبتَّنَاك »^(٣) ، وسمي بذلك لأنَّ الله تعالى ثبت قلبه على دينه .

« المثبت » : « عا » بكسر الباء مبنياً للفاعل المثبت لمن اتبعه على^(٤) دينه المجاب « خا » المعطى سُؤله .

(١) صحيح البخارى ١٢/٢ كتاب البيوع ، وهو في كتاب التفسير أيضا .

(٢) صحيح البخارى ٢٣٧/٢ كتاب النفقات .

(٣) سورة الإسراء من آية ٧٤ .

(٤) ط : على الدين .

« المجادل » : « عا » : المحكم المتقن للأمور أو المحاجج اسم فاعل من الجدال وهو المعارضة في القول على سبيل المنازعة والمغالبة لإظهار الحجة . وأصل الجدال الإحكام ، ومنه جدلتُ الحبل والبناء إذا أحكمت صنعهما قال تعالى : (وجادلهم بالتى هي أحسن^(١)) أى بأحسن أطرق المجادلة من الرفق واللين من غير فظاظة ولا تعنيف .

« المجاهد » : اسم فاعل من الجهاد . قال تعالى : « يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين^(٢) » أى جاهد الكفار بالسيف والمنافقين بالاحتجاج أو بإقامة الحدود أو بإفشاء أسرارهم .

« المجتنبى » : اسم مفعول من الاجتناء وهو الاصطفاء . قال فى الصَّحاح : اجتنابه : اصطفاه .

« المجتهد » : المجتد فى الطاعة أو من قام به الاجتهاد . وهو بذل الوسع فى طلب أمر يُقصد ، افتعال من الجهد والطاقة .

« المجيب » : اسم فاعل من أجاب .

« المجير » : اسم فاعل من أجار ، أى أنقذ من استجار به وأغاث من استغاث به .

« المجيد » : بفتح الميم وكسر الجيم : الرفيع القدر العالى البركة ، أو الكريم الشريف الفِعال . فعيل بمعنى فاعل من المجد ونيل الشرف ، يقال مجد كنصر وكرم مجدا ومجادة فهو ماجد ومجيد . وهو من أسمائه تعالى ، ومعناه : الكريم الجميل الفِعال الكثير الأفضال ، أو الذى لا يشارك فى أوصاف جماله ولا يضاهى فى علو شأنه .

« المحجة » : جادة الطريق ، مفعلة من الحج وهو القصد ، والميم زائدة ، وجمعه المحاجج . وسمى بذلك صلى الله عليه وسلم لأن الناس تقصده .

« المحرض » : بكسر الراء المشددة فضاد معجمة : المُحِض على القتال والجهاد أو العبادة ، أى المِحِث على ذلك ، قال الله تعالى : « يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال^(٣) » .

« المحرم للظلم » : وهو مجاوزة الحق ولهذا مزيد بيان يأتى .

« المحفوظ » : اسم مفعول من الحفظ . وسمى به لأنه محفوظ من الشيطان . روى البخارى

عن أبى هريرة - رضى الله تعالى عنه - أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة فقال : « إن

(٢) سورة التوبة ٧٣ .

(١) سورة النمل ١٢٥ .

(٢) سورة الأتقال ٦٥ .

الشيطان عَرَضَ لِي فَشَدُّ عَلَى لِيَقْطَعَ الصَّلَاةَ عَلَى فَأَمَكَنَنِي اللَّهُ مِنْهُ^(١) . وفيه دليل على حفظه منه .

فإن قيل : لَمْ سُلِّطْ عَلَيْهِ الشَّيْطَانُ أَوَّلًا ، وهَلَّا كَانَ إِذَا سَلَكَ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ طَرِيقًا هَرَبَ الشَّيْطَانُ مِنْهُ كَمَا وَقَعَ لِعَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - ، فقد روى الشيخان عن سعد بن أبي وقاص - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِعَمْرِ : « مَا لَقِيكَ الشَّيْطَانُ^(٢) » قَطَّ سَالِكًا فَجَأًا إِلَّا سَلَكَ فَجَأًا غَيْرَهُ^(٣) .

الجواب : أَنَّهُ لَمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقْصُومًا مِنَ الشَّيْطَانِ وَمَكْرَهُ وَمَحْضُوظًا مِنْ كَيْدِهِ وَغَدْرِهِ آمَنًا مِنْ وَسْوَاسِهِ وَشَرِّهِ كَانَ اجْتِمَاعُهُ بِهِ وَهَرَبُهُ مِنْهُ سَيِّئًا فِي حَقِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . ولَمَّا لَمْ يَبْلُغْ عُمُرُ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - هَذِهِ الرَّتَبَةَ الْعُلْيَا وَالْمَرَلَةَ السَّنِيَّةَ كَانَ هَرَبُ الشَّيْطَانِ مِنْهُ أَوَّلَى فِي حَقِّهِ وَأَيُّقُنْ لَزِيَادَةِ حِفْظِهِ وَأَمَكْنِ لِدَفْعِ شَرِّهِ . على أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يُحْمَلَ الشَّيْطَانُ الَّذِي كَانَ يَهْرَبُ مِنْ عَمْرِ غَيْرَ قَرِينِهِ أَمَّا قَرِينُهُ فَكَانَ لَا يَهْرَبُ مِنْهُ ! بَلْ لَا يَفَارِقُهُ لِأَنَّهُ وَكَّلَ بِهِ كَفِيرَهُ .

«المحكم» : « عا » بفتح الكاف المشددة : الحاكم وهو القاضي . قال تعالى : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم^(٤) » أي يرضوا بحكمك لهم وعليهم .
« المحرم » : مبين الحرام وهو ما نهى الله عنه ولم يرخص فيه .
« المحلل » : شارع الحلال وهو ما أذن في تناوله شرعًا^(٥) .

«المحمود» : « يا » « د » « ع » هو المستحق لأن يُحَمَّدَ لكثرة خصاله الحميدة . قال حساد ابن ثابت - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - يرثيه :

فأصبح محموداً إلى الله راجعاً
يبكيه حقُّ المرسلات ويحمد^(٦)
وهو من أسمائه تعالى قال حسان أيضاً :

وشقُّ له من إسمه ليُجِلَّه
فلو العرش محمودٌ وهذا محمد^(٧)

(١) صحيح البخارى ١٥٦/١ وصحيح مسلم كتاب المساجد حديث رقم ٥ . (٢) ط : ما لقيك شيطان .

(٣) صحيح البخارى ٢٢٨/٢ (ط الأميرية) وصحيح مسلم كتاب فضائل الصحابة حديث رقم ٢٢ .

(٤) سورة النساء ٦٥ . (٥) ص ت م : في تناوله الشرع .

(٦) ديوانه ٥٦ (ط صادر) وفيه : يبكيه جفن المرسلات . أراد الملائكة المستترين عن العيون .

(٧) ديوانه ص ٤٧ (ط صادر) .

« المحيد » : من حاد عن الشيء إذا عدل عنه . وسمى بذلك لأنه حاد عن الباطل واتبع الحق . أو من أحاد لأنه عدل بأمته إلى جادة الطريق المستقيم وسلك سبيل الدين القويم .

« المخيت » : « خا » تقدم في الآواه . وفي الصحاح : الإخبات الخشوع والتواضع .

« المُخبر » : « د » المبلغ عن الله ما أوحى إليه .

« المختار » : اسم مفعول من الاختيار وهو الاصطفاء كما في الصَّحاح . روى الدارمى عن كعب الأحبار قال في السفر الأول : محمد رسول الله عبدى المختار لا قَظَ ولا غليظ ولا سَخَابَ بالأسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة^(١) .

« المختص » : اسم مفعول من الاختصاص بالشيء وهو الإيثار به . وسمى بذلك لأن الله تعالى اختصه لنفسه واستأثر به على خلقه . ويجوز أن يراد به اسم الفاعل ، وسمى به لأنه اختص بملازمته عبادة ربه واستأثر^(٢) بزيادة حبه وقربه .

« المختص بالقرآن » : « عا » المستأثر به على غيره . يقال اختصه الله بكذا واختص نفسه بكذا فهو مختص فيهما . والقرآن في الأصل مصدر نحو كُفِّرَان ورجحان سمي بذلك من بين كتب الله لكونه جامعاً لثمره كتبه ، بل لجمعه ثمرة جميع العلوم كما أشار إليه بقوله : (وتفصيلاً لكل شيء^(٣)) وقوله (تبياناً لكل شيء^(٤)) وقد خُصَّ بالكتاب المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ، وصار له كالعَلَم ، كما أن التوراة لما أنزل على موسى والإنجيل لما أنزل على عيسى عليهما الصلاة والسلام . والقرآن^(٥) : ضم بعض الحروف والكلمات إلى بعض في الترتيل . وليس يقال ذلك اكل جَمْع . لا يقال قرأت القوم إذا جَمَعْتهم .

« المختص بآي لا تنقطع » : الآي : جمع آية وهي العلامة والمراد بها المعجزة لأن منها القرآن ، والمعنى أن آياته لا تبيد ولا تنقطع بل هي باقية إلى يوم القيامة تتجدد ولا تضمحل لأن منها القرآن وهو باق إلى آخر الدهر بخلاف معجزات سائر الأنبياء صلى الله عليهم وسلم فإنها انقرضت بانقراضهم ، ولهذا مزيد بسط في المعجزات .

« المختَّم » : اسم مفعول من تختم إذا اتخذ خاتماً ، وسيأتي لهذا مزيد بيان في أبواب زينته .

(١) مست الدارمى ٤/١ .

(٢) ص : فاستأثر .

(٣) سورة النحل ٨٩ .

(٤) سورة الأنعام ١٥٤ .

(٥) ط م : والقراءة . وما أثبت من ص .

أو الذي ختم عليه بنخاتم النبوة كما سيأتي بيانه في صفات جسده الشريف
« المخصوص بالعز » .

« المخصوص بالمجد » .

« العِظَم » : « عا » بضاد معجمة بوزن متبر : السيد الشريف العظيم المنيف .

« المخلص » : « عا » الصادق في عبادته الذي ترك الرياء في طاعة الله تعالى . اسم فاعل من
الإخلاص وهو الصدق وترك الرياء . قال الله تعالى : (بل الله أعبدٌ مُخلصاً له ديني^(١)) قال
الأستاذ أبو القاسم القشيري - رحمه الله تعالى الإخلاص إفراد الحق في الطاعة بالقصد ،
أو تصفية الفعل عن ملاحظة المخلوقين . والفرق بينه وبين الصدق أنه التنقي عن مطالعة
النفس . والإخلاص : التوقي عن ملاحظة الخلق . واخلص لا رياء له والصادق لا إعجاب له .

« المدثر » : قال تعالى : (يا أيها المدثر) روى الشيخان عن جابر بن عبد الله - رضي الله تعالى
عنهما - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو يحدث عن فترة الوحي : « بينا أنا أمشي
إذ سمعتُ صوتاً من السماء فرفعتُ بصري فإذا الملك الذي جاءني بحِراء جالس علي كرسى
بين السماء والأرض فرعبتُ منه فرجعتُ فقلت دثروني دثروني . وفي لفظ : زمّلوني زمّلوني
فأنزل الله تعالى : « يا أيها المدثر قم فأنذر »^(٢) وهو اسم مشتق من الحالة التي كان عليها
حين النزول . والمدثر : المتلف في الدثار وهو الثياب وأصله المدثر لأنه من تدثر فقلبت
الناء دالا وأدغمت . قال أبو القاسم بن الورد : وإنما نزل : « يا أيها المدثر » عقب قوله
« زمّلوني » لأجل أن هذا التزمّل أريد به الدثار من البرد الذي يعتري الروح لأنه كالمحموم
مخاطبة بالمعنى المطلوب من تزمّل أي يا أيها المزمّل المدثر دغ هذا الدثار وخذ في الإندار تأنيباً
له من ذلك الرّوع وتنشيطاً على فعل ما أمر به . كما تقول لمن أرسلته في حاجة فتخوف
وجلس في بيته : يا أيها المتخوف امض فيما وجهتك . ولو قلت : يا أيها الجالس في بيته لاستقام
لكن بدّاه بالمعنى الذي من أجله جلس في بيته آنس له وآمن من تخوفه وأبلغ في التنشيط
له .

« الملقى » : نسبة إلى المدينة الشريفة وسيأتي الكلام عليها في أبواب فضلها .

(١) سورة الزمر ١٤ .

(٢) صحيح البخاري ٢/١ . وصحيح مسلم كتاب الإيمان حديث رقم ٢٥٥ .

«مدينة العلم» : روى الترمذى وغيره مرفوعاً : «أنا مدينة العلم وعلى بابها»^(١) ، والصواب الحديث حسن . كما قال الحافظان العلائى وابن حجر ، وقد بسط الشيخ الكلام عليه فى كتاب «تهذيب الموضوعات» . وفى «النكت» .

«الذكر» : المبلغ الواعظ ، اسم فاعل من التذكير وهى الموعظة والتبليغ . قال تعالى : (فذكر إنما أنت مذكر^(٢)) أى ذكر عبادى وعظهم بحجتي وبلغهم رسالاتي .

«المذكور» : «خا» : فى الكتب السالفة .

«المرء» : بتشديد الميم : الرجل الكامل المروءة ، وهى بالهمز وتركه : الإنسانية . قاله الجوهري^(٣) . وسأل رجل الأحنف عن المروءة فقال : عليك بالخلق الفسيح والکف عن القبيح . وقيل : أن تصون نفسك عن الأدناس ولا تشينها عند الناس . وقال الإمام جعفر الصادق : وهى أن لا تطمع فتذل ولا تسأل فتثقل ولا تبخل فتشتم ، ولا تجهل فتخضم . وقيل : أن لا تعمل فى السر ما تستحى منه فى العلانية . وقيل : هى اسم جامع لكل المحاسن . وعن عمر بن الخطاب - رضى الله تعالى عنه - : المروءة مروءتان : مروءة ظاهرة وهى الرئاسة ومروءة باطنة وهى العفاف .

وروى الإمام أحمد وأبو داود عن عائشة مرفوعاً : «أقبلوا ذوى الهيئات عشراتهم إلا فى الحدود»^(٤) ، ورواه الإمام الشافعى وابن حبان فى صحيحه بلفظ : أقبلوا ذوى الهيئات زلاتهم . وقال الشافعى : وذوو الهيئات الذين يُقالون عشراتهم : الذين لا يُعرفون بالشر فيزل أحدكم الزلة . وقال الماوردى : فى عشراتهم وجهان : أحدهما : الصفات . والثانى : أول معصية زل فيها مطيع .

وسمى صلى الله عليه وسلم بذلك لأنه منها بمكان قال له زهير بن صرد :

امن^(٥) على رسول الله فى كرم فإنك المرء نرجوه ونذخير^(٦)

«المرنجى» : «ط»^(٧) بفتح الجيم : اسم مفعول من الرجاء بمعنى الأمل لأنه الذى يرجوه الناس لكشف كربهم وجللاء مصائبهم وأعظمها يوم القيامة فى فصل القضاء .

(١) صحيح الترمذى ٢/٢٩٩ (كتاب المناقب) ونصه : أنا دار الحكمة إلخ . قال الترمذى : هذا حديث غريب منكر .

(٢) سورة الفاشية ٢١ . (٣) الصحاح ١/٢٢ .

(٤) سنن أبي داود ٢/١٤٥ (كتاب الحدود باب السر على أهل الحدود) .

(٥) من : فاسن . (٦) سيرة ابن كثير ٢/٦٦٦ . (٧) من : «خا» بدلا من «ط» .

« عا » : أو بكسرهما^(١) . اسم فاعل . أى المؤمل من الله تعالى قبول شفاعته في أمته .
 روى الشيخان عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال .
 لكلّ نبي دعوة مستجابة فتعجل كل نبي دعوته وإني أختار دعوتي شفاعاً لأمتي فهي نائلة
 إن شاء الله تعالى من مات لا يشرك بالله شيئاً .

« المرتضى » : الذى رضىه مولاه أى أحبه واصطفاه .

« المرتل » : بكسر المثناة الفوقية اسم فاعل من رتل مضعفاً وهو الذى يقرأ القرآن على ترسل
 وتؤدة مع تبين للحروف والحركات قال تعالى : « ورتل القرآن ترتيلاً »^(٢) .

روى الترمذى عن حفصة - رضى الله تعالى عنها - قالت : كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقرأ بالسورة ويرتلها حتى تكون أطول من أطول منها . ولهذا مزيد بيان في أبواب
 قراءته صلى الله عليه وسلم .

« المرحوم » : اسم مفعول من رحم . وتقدم بيان معنى الرحمة .

« مَرَحمة » : روى أبو نعيم في « الحلية » عن ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما - مرفوعاً :
 « بُعثت مَرَحمة وملحمة ولم أبعث تاجراً ولا زارعاً »^(٣) . أى بعثت رحمةً للمؤمنين وشدة
 على الكافرين . كما قال الله تعالى في حقه وحق أصحابه : (أَشَدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ
 بَيْنَهُمْ)^(٤) .

« المرسل » : « ع » « د » . قال الله تعالى : (ويقول الذين كفروا لست مرسلًا . قل كفى بالله
 شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب)^(٥) . وهو مفعّل من الرسالة والفرق بينه وبين
 الرسول أن الأول لا يقتضى التابع في الإرسال ، بل قد يكون مرة واحدة والرسول يقتضيه .

« المرشد » : الهادى : اسم فاعل من أرشد أى دلّ على طريق الهدى .

« مَرَعمة » « د » « د » وقع في الصحاح : « بُعثت مَرَعمة »^(٦) ، أى مُذِلّاً للكفر حتى يلتصق بالرغام
 وهو بالفتح التراب ، ثم استعمل في الذل والعجز .

(١) أى بكسر الجيم في المرتضى .

(٢) سورة المزمل ٤ .

(٣) لم أجده في حلية الأولياء في ترجمة عبد الله بن عباس ٣١٤/١ - ٣٢٩ .

(٤) سورة الرعد ٤٣ .

(٥) سورة الفتح ٢٩ .

(٦) الصحاح لجوهري ٢٩١/٢ .

«الرَّغْبُ» : «ع ا» : اسم فاعل من رَغِبَ مضاعفاً ، لأنه يحث الخلق على طاعة الحق ويرغبهم فيها عنده من الخير ، وقرأ زيد بن علي : (وإلى ربك فارغَب) أى رَغِبَ الناس إلى طلب مغفرته ومحبة مَثُوبته .

«المزكَّى» : «ط ا» قال تعالى : (وَيُزَكِّيهِمْ ^(١)) أى يطهرهم من الشرك ووضر الآثام .
«المزمل» : أصله المتزمل قلبت التاء زايًا وأدغمت لأنه من تَزَمَّل . قال الله تعالى : (يا أيها المزمل قُمْ اللَّيْلَ ^(٢)) ولهذا مزيد بيان في أبواب بعثته .

«المزَّمَمُ» : «ع ا» بضم الميم الأولى وفتح الزاى الثانية أى المغسول قلبه بماء زمزم كما سيأتى الكلام على ذلك في أبواب صفة جسده الشريف في باب شق صدره صلى الله عليه وسلم .
«مُزِيلُ الْغُمَّةِ» : اسم فاعل من الإزالة وهى الكشف والإماطة . والغمة من الغم : الكرب والشدة . وأصله الستر ومنه الغمام لأنه يستر ضوء الشمس ، وسمى بذلك لأنه جلى ظُلْمة الشك بنور اليقين ، وأماط غمة الشك عن الدين المتين ، ورفع حُجُب الغفلة عن قلوب المتقين .

«المسبحُ» : «ط ا» «ع ا» بسين مهملة فباء موحدة فحاء مهملة : المهلل المجد ، اسم فاعل من التسبيح وهو تنزيه الحق عن أوصاف الخلق ، وأصله المرُّ بسرعة فى الماء . قال «ع ا» : وفرَّق بينه وبين التقديس والتنزيه بأن التقديس تبعيد الرب عما لا تليق به الربوبية ، والتنزيه تبعيده عن أوصاف البشرية ، والتسبيح تبعيده عن أوصاف جميع البرية .

«المستجيبُ» : «ع ا» المطيع اسم فاعل من استجاب بمعنى أجاب ، وليست سینه للطلب بل هو استفعل بمعنى أفعَل قال كعب الغنوى :

وداعِ دَعَا يا مَنْ يَجِيبُ إلى النَّدَا فلم يَسْتَجِبْهُ عندَ ذاك مُجِيبٌ ^(٣)

ومنه : (يوم يَدْعُوكم فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ) ^(٤) أى فتجيبون ويجوز أن يكون المستجيب بمعنى مُسْتَجَاب ، فِعِيل بمعنى مفعول ، وسمى بذلك لأنه تجب علينا طاعته ويلزمنا إجابته إذا دعانا ولو فى صَلَاتِنَا ، ولا تبطل بإجابته كما سيأتى بيان ذلك فى الخصائص .

(١) سورة البقرة ١٢٩ .

(٢) سورة المزمل ١ .

(٣) البيت لكعب بن سعد الغنوى من قصيدة يرقى فيها أعياه أبا المنوار . انظر شرح الأشموني ١٠٨/١ .

(٤) سورة الإسراء ٥٢ .

- «المستعِذ»: «ط»: اسم فاعل من العوذ وهو الالتجاء إلى الله تعالى والاستجارة به والانحياز إليه والاستعانة به ، قال تعالى : (فإذا قرأت القرآن فاستعِذْ بالله^(١)) (وإِنَّمَا يَنْزَغُنِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ^(٢)) واستعاذته صلى الله عليه وسلم عند القراءة وفي كل وقت من الشيطان وهَمَزِهِ وَنَفَثِهِ وَمِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ وَعِنْدَ نَزْوِهِ الْمَنَازِلَ فِي السَّفَرِ مَعْلُومٌ جَاءَتْ بِهِ الْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ وَذَكَرَ بَعْضُهُمْ أَنَّ الاسْتِعاذَةَ كَانَتْ وَاجِبَةً عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحْدَهُ ثُمَّ تَأَسَّيْنَا بِهِ .

«المستغفر من غير مَأْثَمٍ» : قال تعالى : (فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ^(٣)) روى ابن السُّنِّيَّ عَنْ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ : كُنَّا نَعُدُّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَجْلِسِ الْوَاحِدِ مِائَةَ مَرَّةٍ يَقُولُهَا قَبْلَ أَنْ يَقُولَ شَيْئاً « رَبِّ اغْفِرْ لِي وَتُبْ عَلَيَّ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ » ولهذا مزيد بيان في باب استغفاره .
«المُسْتَغْنَى» : «خا» تقدم في الغنى .

«المستقيم» : اسم فاعل من الاستقامة وستأني وأصله مُسْتَقِيمٌ نقلت حركة الواو إلى ما قبلها ثم قلبت ياء ، وهو الذي لا عِوَجَ فيه ينقصه ، أو السالك الطريق المستقيم وهي طريق الحق فلا يَحُولُ عنها ، وقد مرَّ عن الحسن وأبي العالِيَةِ أَنَّ الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : (اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ) سَيِّدُنَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَعَالَى : (فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ^(٤)) أَيْ اسْتَقِمْ اسْتِقَامَةً مِثْلَ الاسْتِقَامَةِ الَّتِي أُمِرْتَ بِهَا عَلَى جَادَةِ الْحَقِّ غَيْرَ عَادِلٍ عَنْهَا ، أَيْ دَوَامٌ عَلَى ذَلِكَ . قَالَ الْأُسْتَاذُ أَبُو الْقَاسِمِ الْقَشِيرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : الاسْتِقَامَةُ دَرَجَةٌ بِهَا كَمَالُ الْأُمُورِ وَتَمَامُهَا . وَبِبُلُوغِهَا حَصُولُ الْخَيْرَاتِ وَنِظَامُهَا ، وَأَوَّلُ مَدَارِجِهَا : التَّقْوِيمُ وَهُوَ تَأْدِيبُ النَّفْسِ ، ثُمَّ الاسْتِقَامَةُ وَهِيَ تَقَرُّبُ الْأَسْرَارِ .

وقيل : الاستقامة الخروج من المعهودات ومفارقة الرسوم والعادات والقيام بين يدي الحق على قدم الصدق .

«المسدد» : أخذه « ط » من قوله تعالى لشُعْبَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَا رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ وَهْبٍ : أَسَدُّهُ لِكُلِّ جَمِيلٍ

(٢) سورة فصلت ٣٦ .

(٤) سورة هود ١١٢ .

(١) سورة النحل ٩٨ .

(٣) سورة النصر ٣ .

« المُسْرَى به » : بضم الميم وسكون السين المهملة اسمٌ مفعول من الإِسرائ كما سيأتى بيان ذلك في بابه .

« المسعود » : « د » « عا » اسم مفعول من أسعده الله تعالى أى أغناه وأذهب شقاوته فهو مسعود ولا تقل مُسْعَد .

« د » : ويجوز أن يكون بمعنى فاعل ، كالمحبوب . بمعنى محبب من سَعِد كَعَلِم وعُنَى سعادة فهو سعيد ومسعود أى حصل له اليُمن والبركة .

« المسلم » : « تا » بتشديد اللام المكسورة المفوض من غير اعتراض ، المتوكل على الله تعالى في جميع الأعراض

« المسيح » : المبارك باليونانية ، أو الذى يمسح العاهات فيبرئها فعيل بمعنى فاعل . أو الذى لا إخميص له . وسيأتى في باب صفة قدمه الشريف أنه صلى الله عليه وسلم كان مَسِيح القدمين ومعناه أنه كان أَمْسَح الرجل نيس لرجله إخمص بالإخمص : ما لا^(١) يمس الأرض من باطن الرجل ولذلك سمي السيد عيسى صلى الله عليه وسلم ، وذكر فيه أقوالٌ يُناسب النبي صلى الله عليه وسلم منها عشرة : الأول : أنه كان لا يمسح ذا عاهة إلا برىء ، وقد كان صلى الله عليه وسلم كذلك . كما سيأتى في المعجزات .

الثانى : سمي بذلك لحسن وجهه ، والمسيح فى اللغة الجميل ، وقد كان صلى الله عليه وسلم من الحسن بكان لا يُدانيه فيه أحد ، كما سيأتى بيان ذاك فى حُسنه .

الثالث : الكثير الجِماع يقال مسحها إذا جامعها . قاله ابن فارس . الرابع : الصديق قاله الأصمعى . الخامس : المسيح قطعة القضة وسمى به لأنه كان أبيض مُشرباً بحُمْرة وكذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم كما سيأتى فى باب صفة لونه . السادس : المسيح : السيف قاله المطرّز . ومعنى السيف فى حقه صلى الله عليه وسلم واضح لأنه سيف الله كما تقدم . السابع : الذى يمسح الأرض أى يَقْطعها لأنه كان تارةً بالشام وتارةً بمصر وتارةً بغيرهما . والنبي صلى الله عليه وسلم قطع السماوات السبع . الثامن : لأن الله تعالى كان يمسح عنه الذنوب : التاسع : أن جبريل مسحه بالبركة ذكرهما أبو نُعَيْم .

(١) ط ت م : ما لم يمس الرجل . وما أثبت من ص .

العاشر : أنه ولد كُتبه مُمسوح باللُحْن . وقد ولد صلى الله عليه وسلم مسروراً مختوناً .
وقالت حاضنته أم أيمن : كان يصبح دَهِيناً رَجِلاً وغيره من الأولاد شُغْناً .

قال أبو عبيد : وأظن المسيح أصله مَشِيح بالشين المعجمة فعرب .

« المشاور » : « عا » اسم فاعل من المشاورة وهي استخراج الآراء ليُعلم ما عند أهلها . قال تعالى : « وشاورهم في الأمر » وروى ابن أبي حاتم عن أبي هريرة قال : « ما رأيت أحداً أكثر مشورة لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم » ولهذا مزيد بيان في باب مشاورته أصحابه .

« المُشَدَّب » : « عا » بمعجمتين آخره باء موحدة : الطويل المعتدل القامة .

« المُشَرَّد » : « عا » اسم فاعل من التشريد بالعدو وهو التنكيل والتسميع بعيوبه ويجوز إعجام ذاله وبه قرأ ابن مسعود في قوله تعالى : (فَشَرَّدَ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ^(١)) أى فرَّقهم عن محاربتك بقتلهم شرَّ قِتلة واجعلهم نكالا لمن يتعرض لك بعد ذلك^(٢) بسوء حتى لا يَجْسُرَ أحدٌ عليك اعتباراً بهم واتعاضاً بحالهم .

« المُشَفَّع » : بفتح الفاء : الذى يَشْفَعُ فتقبل شفاعته ، وهو السؤال في طلب التجاوز عن المذنبين . ويأتى الكلام على شفاعته صلى الله عليه وسلم في بابها .

« المُشَفَّوع » : ذكره « د » قال الشيخ رحمه الله تعالى : ولم يظهر لى معناه لأنه لا يصح أن يكون من الشفاعة لأن اسم المفعول منها مشفَّع من شفَع .

« مُشَقَّع » : « يا » قال الشُّمْنَى : هو بضم الميم وفتح الشين المعجمة والقاف المشددة وفي آخره حاء مهملة . وقال ابن دحية هو بالقاء وزن محمد ومعناه ، فإن الشَّقَّعَ في اللغة : العمد . وقال^(٤) ابن ظفر : وقع هذا الاسم في كتاب شعياً ونصه : عبدى الذى سُرَّت به نفسى أنزل عليه وَخِي فَيُظْهِرُ فِي الْأُمِّ عَنِّي وَيُوصِيهِمُ الْوَصَايَا وَلَا يَضْحَكُ وَلَا يُسْمَعُ صَوْتُهُ فِي الْأَسْوَاقِ ، يَفْتَحُ الْعْيُونَ الْعُورَ وَالْآذَانَ الْعُمَّ وَالْقُلُوبَ الْعُلْفَ وَمَا أُعْطِيَ لَا أُعْطَى أَحَدًا ، مُشَقَّعٌ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى حَمْدًا جَلِيدًا ، يَأْتِي مِنْ أَقْصَى الْأَرْضِ يُفْرِحُ الْبَرِّيَّةَ وَسُكَّانَهَا يَهْلِلُونَ اللَّهَ

(١) سورة آل عمران ١٥٩ .

(٢) سورة الأنفال ٥٧ .

(٣) ط ت م : وقال : قال . وما أثبت من ص .

(٤) ط ت م : بذلك . وما أثبت من ص .

ويكبرونه على كل رابية ، لا يَضْعَف ولا يُغْلَب ولا يَمِيل إلى الهوى ولا يُذِل الصالحين الذين هم كالْعَصْبَةِ الضعيفة بل يقوَّى الصديقين ، وهو ركن المتواضعين ، وهو نور الله الذي لا يطفأ أثر سلطانه على كتفه^(١)

قلت : قد راجعت عدة نسخ من « خير البشر » لابن ظفر فلم أراه قد ضبط مشقح بالفاء « إنما فيها نقطتان فوق الحرف . وذلك مما يؤيد ضبط الثماني رحمه الله تعالى « المشهود » : « د » اسم مفعول وهو الذي تُشْهَد أوامره ونواهيه وتُحْضَر .

قال تعالى : « وشاهدٍ ومَشْهُودٍ^(٢) » حكى القرطبي أن الشاهد : الأنبياء ، والمشهود : النبي صلى الله عليه وسلم قال : وبيانه : « وإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ^(٣) » إلى قوله : « وأنا معكم من الشاهدين » .

« المُشِيح » : بضم الميم وكسر الشين المعجمة وسكون المثناة التحتية آخره مهملة . أى مشيح الصدر أى بادية من غير تقمس ولا نظام ، بل بطنه وصدره سواء . قال القاضي : ولعله بفتح الميم بمعنى عريض الصدر ، كما وقع في الرواية الأخرى .

« المشير » : اسم فاعل من أشار عليه إذا نصحه وبين له الصواب . وسمى صلى الله عليه وسلم بذلك لأنه الناصح المخلص في نصحه .

« المصافح » : « عا » اسم فاعل من المصافحة وهي الأخذ باليد . قال الإمام النووي رحمه الله تعالى : وهي عند التلاقي سُنَّةٌ مُجْمَع عليها ويستحب معها البشاشة بالوجه والدعاء بالمغفرة ولهذا مزيد بيان في باب مصافحته صلى الله عليه وسلم .

« المصارع » : « خا » « عا » الذي يَصْرَع الناس لقوته من الصرع وهو الطرح . روى البيهقي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صارِع أبا الأشد الجُمَحِي واسمه كلدة فصرعه . وبلغ من شدة أبي الأشد أنه كان يقف على جلد البقرة ويجاذبه عشرة من تحت قدميه فيتمزق المجلد من تحته ولا يتزحزح . ولهذا مزيد بيان في باب شجاعته صلى الله عليه وسلم وقوته . « المصباح » : السراج ، وأحد أعلام الكواكب ، وسمى به صلى الله عليه وسلم لأنه أضاءت

به الآفاق .

(١) لوقا ١/٦٤ .

(٢) سورة البروج ٢ .

(٣) سورة آل عمران ٨١ .

« مصحح الحشرات » : لأن شرط صحتها الإيمان به صلى الله عليه وسلم .
« المصدق » : « عا » بكسر الدال . اسم فاعل من صدق مضاعفاً إذا أذعن وانقاد لما أمر به ،
وصى صلى الله عليه وسلم بذلك لأنه صدق جبريل فيما أخبر به عن الله تعالى من الوحي .
قال تعالى : « والذي جاء بالصدق وصدق به ^(١) » قيل هو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
لأنه جاء بالصدق وآمن به ، ولما كان المراد ^(٢) هو وأمته ساغ الإتيان بضمير الجمع وإشارته
في الآية فقال تعالى : « أولئك هم المتقون » وقيل : الذي صفة لمحنوف بمعنى الجمع تقديره
والفريق أو الفوج ^(٣) « الذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون » أولأنه صدق
ما بين يديه من الكتاب كما قال تعالى : « ثم جاءكم رسولٌ مُصدقٌ لِمَا مَعَكُمْ ^(٤) »

« المصدق » : بفتح الدال مبنياً للمفعول لأن أمته صدقته فيما أخبرهم ^(٥) به فهو بمعنى
ما قرئ به في الآية وصدق بضم الصاد .

« المصدق » : تقدم في الصادق .
« المصطفى » : هو من أشهر أسمائه صلى الله عليه وسلم وأصله « مُصْتَفَوْا » لأنه مأخوذ من
الصفوة وهو الخلوص ، تحركت الواو وانفتح ما قبلها فقلت ألفاً وأبدلت تاء الافتعال
منه طاء لوقوعها بعد الصاد التي هي أحد حروف الإطباق ، وتقدم في باب « فضل العرب »
وفي باب طهارة أصله صلى الله عليه وسلم أحاديث كثيرة فيها أن الله اصطفاه على خلقه .
« المصلح » : اسم فاعل من أصلح إذا أزال الإفساد وأوضح سبيل ^(٦) الرشاد ، وتقدم وروده
في حرف التاء .

وهو صلى الله عليه وسلم مُصلح للذين بإزالة الشرك والظغيان ، مُصلح للخلق بالهداية .
« المصلّى » : بفتحها ^(٧) مبنى للمفعول أى المصلّى عليه
« المصون » : الصين . وتقدم .
« الميضخَم » : بمعجمتين بوزن منبَر : السيد الشريف العظيم المنيف .

(١) سورة الزمر ٣٣ .

(٢) ص : ولما كان الإيمان به صلى الله عليه وسلم وأمته مراداً .

(٣) ص ت م : تقديره : والذين أو الفوج . وما أثبت من ط .

(٤) سورة آل عمران ٨١ .

(٥) ص ت م : فيما أخبر به . وما أثبت من ط . (٦) ط : سبل الرشاد .

(٧) كذا ولعلها بفتح الصاد واللام .

« الْمُضَرَى » : « عا » بغضاد معجمة نسبة إلى مُضَر أحد أجداده ، وتقدم الكلام عليه في أبواب نسبه صلى الله عليه وسلم .

فائدة :

العرب لا تقول إلا ربيعة ومضر ولا تنطق بالعكس أصلاً مع أن مُضَر أشرف من ربيعة طلباً للخفة^(١) إذ لو قلّمت مُضَر لَتَوَالَتْ حركاتٌ كثيرة فأخّر ليوقف عليه بالسكون .

« المضيء » : « عا » بالمعجمة مهموز : اسم فاعل من أضاء إذا أثار ، وسمى صلى الله عليه وسلم بذلك كما سُمّي بالضياء ، وقد مرّ الفرق بينه وبين النور مع مزيد كلام .

قال كعب يمدحه صلى الله عليه وسلم :

نورٌ يُضِيءُ له فضلٌ على الشهب

« المطاع » : المتبع الذي يُذْعَن ويُتَقَاد له ، اسم مفعول من الطاعة . قال تعالى : (وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ)^(٢) وأحدُ القولين في قوله تعالى : (مُطَاعٌ ثُمَّ آمِينَ^(٣)) أنه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .

« المطهر » : وزقله « د » عن كعب « ط » : ويحتمل ضبطه بكسر الهاء اسم فاعل لأنه صلى الله عليه وسلم طهر من دنس الشرك . ويفتحها اسم مفعول لأنه صلى الله عليه وسلم طهر ذاتاً ومعنى ظاهراً وباطناً .

« المطيع » : ورد في حديث ابن ماجه السابق في الأَوَاهِ أى المنقاد لرَبِّه ، اسم فاعل من الطَّوْع وهو الانقياد ومثله الطاعة . يقال طاع يَطُوع وأطاع يُطِيع فهو طائع ومُطِيع وأَطَعْتَهُ فهو مُطَاع .

« المظفر » : « خا » المنصور على من عاداه .

« المعروف » : « عا » بالبر والخير والإحسان أى معروف لله تعالى أى برّه وإحسانه لعباده أو صاحب المعروف .

« المعزّر » : الموقر . ذكرهما « د » قال تعالى : « وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ^(٤) » وقال تبارك وتعالى :

(٢) سورة النور ٥٤ .

(٤) سورة الفتح ٩ .

(١) صرت م : طلباً للفخر .

(٣) سورة التكرير ٢١ .

« فالذين آمنوا به وعزُّوه ونَصَرُوهُ »^(١) فأوجب الله تعالى تعزيره وتوقيره وإكرامه ،
ومعنى يُعزُّوه يُجِلُّوه ، وقيل : يبالغوا في تعظيمه ، وقيل يُعينوه ، وقرئ بزاءين من العز ،
ومعنى يوقِّروه : يعظموه . ومن ذلك ما أوجبه الله تعالى من خَفَضِ الصوت عنده بقوله :
« لا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ »^(٢) الآية . ولهذا مَزِيد بيان في باب وجوب تعظيمه
وتوقيره صلى الله عليه وسلم

« الْمُعْصُوم » : قال تعالى : « وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ » ولهذا مَزِيد بيان في باب عِصْمَتِهِ
صلى الله عليه وسلم .

« الْمُعْطَى » : « د » : الواهب المتفضل ، اسم فاعل من العطاء وهو الإنالة وهو من أسماه تعالى .
« الْمُعْظَم » : بالبناء للمفعول أى العظيم ومعناه الجليل الشأن الكبير السلطان ، أو الذى كل
شيء دونه أو البالغ أقصى مراتب العظمة فلا تتصوره الأفهام ولا تحيط بكنهه الأوهام .

« الْمُعْقَب » : « د » قال « ط » : وكأنه بفتح العين وكسر القاف المشددة بمعنى العاقب
لأنه عَقِبَ الأنبياء أى جاء بعدهم « عا » هو الذى يَخْلُفُ غيره فهو بمعنى العاقب يقال :
« نَجْمٌ مُعَقَّبٌ » إذا طلع بعد آخر ، أو من أَعْقَبَ إذا أَخْلَفَ عَقِيباً لأن له صلى الله عليه
وسلم عَقِيباً باقياً إلى يوم القيامة وهم أولاد السيدة فاطمة رضى الله تعالى عنهم .
ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم : أن أولاد بناته يُنْسَبُونَ إليه كما سيأتى بسط ذلك
هناك .

« الْمُعَلِّم » : بكسر اللام المشددة : أى المرشد للخير والهدى عليه ، روى الدارمى في حديث
« إِنَّمَا بُعِثْتُ مُعَلِّمًا »^(٣) وقال حسان رضى الله تعالى عنه :

مُعَلِّمٌ صِدْقٌ إِنْ يَطِيعُوهُ يَهْتَدُوا^(٤)

« الْمُعَلِّم » : كمعظم اسم مفعول من التعليم وهو تَنْبِيْهُ^(٥) النَّفْسِ لِتَصَوُّرِ الْمَعَانِي وَتَوْقِيفِهَا

(٢) سورة الحجرات ٢ .

(١) سورة الأعراف ١٥٧ .

(٣) سنن الدارمى وسنن ابن ماجه حديث رقم ٢٢٩ (الملقمة) . قال فى مجمع الزوائد : إسناده ضعيف . دارد
وبكر وعبد الرحمن كلهم ضطاء .

(٤) من قصيدته فى رثاء الرسول صلى الله عليه وسلم فى ديوانه ص ٥٧ .

(٥) كذا فى ط . وفى ص ت م : وهو تشبيه النفس .

لتدبر المباني . والتعلم تنبيهها لذلك^(١) يقال : علّمته تعلّياً وأعلّمته إعلاماً بمعنى واحد في الأصل . ثم اختص الإعلام كما قال الراغب بما كان بإخبار سريع ، والتعليم بما كان^(٢) بتكرير وتكثير حتى يحصل^(٣) منه في النفس أثر . قال تعالى : « وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ »^(٤) أى أرشدك وهداك وذلك على ما لم يكن لك به علم ولا سبق^(٥) لك فيه معرفة من حوادث الأمور وضمائر القلوب وأسرار الغيوب وأمر اللّين والأحكام وشرائع الإسلام .

« مُعَلِّمٌ أَمَنَهُ » صلى الله عليه وسلم .

« الْمُعَلِّينَ » : « د » المظهر بدعوته من العلاتية ضد السر بالمهمة في حديث^(٦) على رضى الله تعالى عنه في صفة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم : المَعْلِينَ الحق بالحق .

« الْمُعَلَّى » : الذى رفع على غيره ، اسم مفعول من التعلية وهى الرقعة .

« الْمُعَمِّمُ » : « عا » بالبناء للمفعول أى صاحب العمامة وهو من أسماه صلى الله عليه وسلم في الكتب السالفة .

« الْمُعِينِ » : « عا » الناصر ، أو الكثير المعونة وهى المعاضدة والمساعدة . قالت خديجة رضى الله تعالى عنها : « إِنَّكَ تُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ »^(٧) أى تُعِينُ^(٨) على خصال الخير وتساعد عليها .

« الْمُفَرِّمُ » : بضم الميم وسكون الفين المعجمة - أى المحب لله تعالى من الغرام وهو الولوع بالشئ^(٩) والاهتمام به .

« الْمُغْنَمُ » : بغير مُعْجَمَةٌ ونون كجعفر ، مثل الغنيمة وهى الخيار من كل شئ .

« الْمُغْنَى » : المحسن المتفضل ، اسم فاعل من الإغناء وهو الإحسان والتفضل بما يدفع الحاجة قال تعالى : « وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ »^(١٠) ، وفى هذه الآية ما فيها

(١) كذا في ط وفي ص ت م : تشبهاً بذك .

(٢) ط : بما يكون .

(٣) ت م : حتى يحصل .

(٤) سورة النساء ١١٢ .

(٥) ت م : ولا سبق .

(٦) ص ت م : وحديث .

(٧) من حديث بده الوحي ونصه : « إِنَّكَ لَتَصِلُ لِلرَّحْمَةِ وَتَكْسِبُ الْمَعْنُومَ وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ » صحيح البخارى ٢/١ .

(٨) ط : أى تعاون .

(٩) ص ت م : فى الشئ .

(١٠) سورة التوبة ٧٤ .

من تشريف النبي صلى الله عليه وسلم وتعظيمه والتنبية على علو مقامه وعظم شأنه حيث ذكره معه في إيصال الصنع إلى عباده وجعله مُغْنِيًا لهم بما فتح على يديه وأفاءه^(١) من المغانم .
«المفتاح» : الذى يُفتح به المغلاق .

«مفتاح الجنة» : لأنه أول من يُفتح له صلى الله عليه وسلم .
«المفخَّم» : «عا» بالخاء المعجمة كمعظم : الموقر المعظم فى الصدور المهاب فى العيون ، وليس المراد فخامة الجسم وهو عظم الجنة .

«المفضال» : «د» صيغة مبالغة من الإفضال وهو الجود والكرم .
«المفضل» : «د» قال «ط» : يحتمل أن يكون بوزن المكرم من أفضل يَفْضُل فيكون بمعنى الذى قبله بوزن المقدس ، أى المفضل على جميع العالمين «عا» : أى المشرف على غيره ، اسم مفعول من التفضيل وهو التشريف والتكريم . وسمى صلى الله عليه وسلم بذلك لأن الله تعالى فضله على سائر البرية وخصه بالرتب^(٢) السنية .

«المفلج» : بالجيم كمعظم أى مفلج الثنايا وهو المتباعد ما بين الأسنان . وإن بنيت هذا الوصف من أفعل فلا بد من ذكر الأسنان فتقول كما فى القاموس أفلج الثنايا .
«المفلح» : «عا» اسم فاعل من الفلاح وهو الفوز والبقاء .

«المقتصد» : بكسر الصاد المهملة اسم فاعل من الاقتصاد افتعال من القصد وهو استقامة الطريق أو هو العدل^(٣) .

«المستقيم» :

«المقتنى»^(٤) : بقاف فقاء بمعنى قنى النبيين^(٥) ذكره شيخنا أبو الفضل بن الخطيب .
«المُقَدَّس» : «يا» «ع» «د» بفتح الدال - سماء الله تعالى بذلك فى كتب أنبيائه . ومعناه المطهر من الذنوب المبرأ من العيوب أو المطهر من الأخلاق السيئة والأوصاف الذميمة . وأصل التقديس التطهير أو البعد . يقال قدس فى الأرض إذا ذهب فيها . ومن أسمائه تعالى : القدوس وهو المطهر مما لا يليق به من النقائص وسات الحلوث .

(١) ص ت م : وأفاءه .

(٢) ص ت م : بالرتبة . وما أثبت من ط .

(٣) ص : والعدل .

(٤) ت م : المقنن .

(٥) كذا فى ط و ت م : والتقوية : التبيين . محركة .

« المقدس » : بكسر الدال أى المطهر من اتبعه من أرجاس الشرك .

« المقدم » : يفتح الدال ضد المؤخر ، اسم مفعول من قدم المتعدى . وسمى به صلى الله عليه وسلم بذلك لأن الله تعالى قدمه على غيره من الأنبياء خلقه ورثته وشرافاً . وما أحسن قول الأبوصيرى فى سياق قصة الإسراء :

وقدمتك جميع الأنبياء بها والرسل تقديم مَخْنُومٍ على خَدَمٍ

« المقدم » : بكسر الدال اسم فاعل من المتعدى لأن أمته قدمت بسببه أى فضلت على غيرها من الأمم وشرفت من القِدم .

« المقرئ » : « عا »^(١) بالهمز الذى يُقرئ غيره القرآن . روى مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأبى بن كعب رضى الله تعالى عنه : « إن الله تعالى أمرنى أن أقرأ عليك القرآن »^(٢) أى أعلمك كما يقرأ الشيخ على الطالب ليفيده لا يستفيد منه وفيه منقبة لأبى رضى الله تعالى عنه .

« المُقسِط » : اسم فاعل من أقسط إذا عدل وهو من أسأته تعالى . ومعناه العادل فى حكمه المنصف المظلوم من الظالم .

« المقسم » .

« المقصوص » عليه : قال تعالى : « نحن نقص عليك أحسن القصص »^(٣)

« المقفى » : بضم الميم وفتح القاف وكسر الفاء المشددة . سبق فى حديث حذيفة فى الباب الثانى . ومعناه الذى ليس بعده نبي كالعاقب^(٤) ، وقيل المتبع آثار من قبله من الأنبياء .

« المقوم » : « عا » بالفتح - المستقيم اسم مفعول من التقويم وهو الاستقامة أو بمعنى المقيم^(٥) .

« مُقِيل العثرات » .

« مُقِيم السُّنة » : هو اسمه صلى الله عليه وسلم فى التوراة والزبور . فى حديث عبد الله بن عمرو رضى الله تعالى عنهما : « ولن يقبضه الله تعالى حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا : لا إله إلا الله ، وفى رواية : « ولا يذهب حتى يقيم السُّنة العوجاء » وفى الزبور قال داود صلى الله عليه وسلم : « اللهم ابعث لنا محمداً صلى الله عليه وسلم يقيم لنا السُّنة بعد الفترة .

(١) ص ت م : الذى يقرأ عليه .

(٢) صحيح مسلم كتاب فضائل الصحابة حديث رقم ١٢١ .

(٣) سورة يوسف ٣ .

(٤) ص ت م : كالعاقب ١ . (٥) ط : القيم .

والسنة : الطريقة ، والملة : الدين ، ومعناها واحد . ومعنى إقامتها إظهار الإسلام . وسبق الكلام على ذلك في الباب الثالث من أبواب فضائله السابقة على مولده صلى الله عليه وسلم .
« المكفَى بالله » : « عا » أى الذى سلم أموره إليه وتوكل فى كل الأحوال عليه .
« المكرم » : « عا » بتشديد^(١) الراء مخففاً . قال « د » : لأنه صلى الله عليه وسلم [كان] أكثرَ الناس لجليسه .

« المكفَى »

« المكلم » : بفتح اللام مشددة - اسم مفعول . بمعنى المخاطب . فإن فى حديث المراج أنه صلى الله عليه وسلم سمع خطاب الحق تبارك وتعالى كما سيأتى بيان ذلك .

فإن قيل : فإذا ثبت أنه صلى الله عليه وسلم مكلم وقام به هذا الوصف فلم لا^(٢) يشتق له من الكلام اسم الكليم كما اشتق لموسى صلى الله عليه وسلم ؟

أجيب بأن اعتبار المعنى قد يكون لتصحيح الاشتقاق كاسم الفاعل ، فيطرد بمعنى أن كل من قام به ذلك الوصف اشتق له منه اسم وجوباً ، وقد يكون للترجيح فقط كالكليم والقارورة فلا يطرد ، وحينئذ فلا يلزم فى كل من قام به ذلك الوصف أن يشتق له منه كما حققه القاضى عَضُدُ الدين رحمه الله تعالى .

« المكى » : نسبة إلى مكة أشرف بلاد الله تعالى . وتقدم الكلام على ذلك فى باب أسمائها .
« المكين » : أخذه جماعة من قوله تعالى : « ذى قُوَّة عند ذى العَرْشِ مَكِينٍ »^(٣) ، وهو فعيل من المكانة أى ذو مكانة عظيمة عند خالقه .

« الملاحمى » : نسبة إلى الملاحم وستأتى .

« الملاذ » : « عا » بالذال المعجمة : المجير . قال أبو طالب يمدحه صلى الله عليه وسلم :

يَلُوذُ بِهِ الْهَلَاكُ مِنْ آلِ هِشَامٍ فَمِنْ عِنْدِهِ فِي نِعْمَةٍ وَقَوَاضِلِ

« الملبى » : بضم الميم وفتح اللام آخره موحدة وهو المطيع أو المخلص أو المجيب أو المحب . اسم فاعل من لَبَّى يَلْبِي تلبيةً أى أقام على طاعة ربه . إلْبَاباً بعد إلباب ، أو أخلص فيها من قولهم : حَسَبُ لُبَابٍ كغراب أى خالص ، أو إجابة بعد إجابة . أو أَحَبُّ ، من قولهم : امرأة مُلَبَّة أى مَحَبَّة لزوجها . أو جعل تَجَاهَهُ وَقَصْدَهُ إليه ، من قولهم : دَارِى تُلِبُّ دَارَهُ أى تَوَاجَهَهَا .

(١) كذا ولها : بكسر الراء . (٢) ط : فلم . (٣) سورة التكوين ٢٠ .

« الملجأ » : بالجيم مهموز : الملاذ .

« الملحمة » : بفتح الميم المعركة واحدة الملاحم ، مأخوذة من لُحمة الثوب لاشتباك الناس في الحرب واختلاطهم كاشتباك اللحمة بالسدى . وقيل : من اللحم لكثرة لحوم القتلى في المعركة . وسمى به صلى الله عليه وسلم بذلك لأنه بُعث بالسيف والجهاد .

« مُلَقَّى القرآن » : أى الملقى لما تلقاه على لسان جبريل عليه الصلاة والسلام من القرآن وغيره من الوحي على أمته ، أى المبلغ ذلك إليهم ، أو بمعنى المتلقى أى المتصدى لسماعه حين ينزل

قال تعالى : « وَإِنَّكَ لَتُلَقَّى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ^(١) » أى يلقي إليك وحياً .
« المَلِك » : « د » فعيل من المَلَك بضم الميم أو بكسرها كما سيأتى من أن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى ، وهو من أسماؤه تعالى ، ومعناه فى حقه تعالى : القادر على الإيجاد والاختراع ، أو هو ضابط الأمور المتصرف فى الجمهور .

« الملك » : بكسر اللام وهو الذى يَسُوس الناس ويلبّر أمرهم . أو هو ذو العز والسلطان وهو من أسماؤه تعالى ، ومعناه فى حقه تعالى : المستغنى فى ذاته وصفاته عن الكون وموجوداته وليس يستغنى عن جوده ^(٢) أحد من مخلوقاته ، وقيل : هو القادر على الاختراع والإبداع من العدم إلى الوجود . .

« الملىء » : « عا » باللام مهموزا : الغنى بالله عما سواه أو الحسن حُكمه وقضاؤه ^(٣) .
« المنوح » : « عا » : [الذى مُنح من ربه كل خير دنيوى وأخروى ، أو الذى منح أمته ذلك وساقه إليها من المنحة أى العطية ، لأنه ، أى الله ، منحه ذلك ، أو أنه صلى الله عليه وسلم منح أمته ذلك] ^(٤)

« المنوع » : « عا » : الذى له منعة وقوة ^(٥) تمنعه من الشيطان وتحميه من الأعداء . أو الذى منعه الله تعالى من العدا وحماه من سوء الرعى .

« المنادى » : بكسر الدال المهملة : الداعى إلى الله تعالى أو إلى توحيده . قال الله تعالى :

(٢) هاشم ص : عن وجوده .

(٤) سقطت من ط .

(١) سورة النمل ٦ .

(٣) ص : أو قضاؤه .

(٥) ط : أى قوة .

(رَبُّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مَنَادِيًّا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ)^(١) قال ابن جُرَيْج رحمه الله : هو سيدنا رسول الله عليه الصلاة والسلام . رواه ابن أبي حاتم .

«الْمَنَادَى» : «عَا» بفتح الدال المهملة أى المدعو إلى الله تعالى ليلة الإسراء على لسان جبريل صلى الله عليهما وسلم .
«الْمُنْتَجَبُ بِالْجِيمِ» .

«الْمُنْتَخَبُ» : بالخاء المعجمة ، كلاهما بمعنى المختار .
«الْمُنْتَصِرُ» .

«الْمُنْجِدُ» : المعين الناصر ، أو المرتفع القدر ، اسم فاعل من أَنْجَدَ إذا ارتفع وأعان .
«الْمُنْخَمِنَا» : قال ابن إسحاق : هو اسمه فى الإنجيل ومعناه بالسريانية : محمد . وضبطه الإمام الشُّمْنَى بضم الميم وسكون النون وفتح الحاء المهملة وكسر الميم بعدها نون مشددة مفتوحة وألف . وقال ابن دحية : إنه بفتح الميمين .

«الْمُنِيرُ» : قال تعالى : «إِنَّمَا أَنْتَ مُنِيرٌ»^(٢) وهو من الحَصْرِ الخاص ، أى لست بقادر على هداية الكفار ، وليس من الحصر العام ، لأنه عليه الصلاة والسلام له أوصاف أخرى كالْبَشَارَةِ ، وهو وصفٌ من الإنذار وهو الإبلاغ ، ولا يكون إلا مع تخويف .
«الْمُنْزَلُ عَلَيْهِ» .

«الْمُنْصِفُ» : بضم الميم وسكون النون وكسر الصاد المهملة : العادل . وكان صلى الله عليه وسلم أشد الناس إنصافا .

«الْمَنْصُورُ» : المؤيد . اسم مفعول من النصر وهو التأييد .

«الْمُنْقِذُ» : بنون فقاء فذال معجمة : اسم فاعل من الإنقاذ وهو التخليص من ورطة الشدائد ، وسمى بذلك لأنه ينقذنا بالشفاعة يوم القيامة ، قال حسان رضى الله تعالى عنه يرثيه :

يَدُلُّ عَلَى الرَّحْمَنِ مَنْ يَقْتَدِي بِهِ وَيُنْقِذُ مِنْ هَوْلِ الْخَزَايَا وَيُرْشِدُ^(٣)

(٢) سورة الرعد . ٧ .

(١) سورة آل عمران ١٩٣ .

(٣) سبق ذكر هذا البيت وتخرجه فى هذا الجزء . .

وأما قوله تعالى : (أَفَأَتَتْ تَنْقِذَ مَنْ فِي النَّارِ ^(١)) ، فالمراد : أنك لا تقدر على إنقاذ من يستحق العذاب وإن اجتهدت في دعائه إلى الإيمان .

«مِنَّةُ اللَّهِ» : قال الله تعالى : (لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ ^(٢)) وإنما خصهم بالذكر لأنهم المنتفعون بمبعثه ، ووجه المنة به عليهم . أنه لما بعث سهل أخذ ما يجب عليهم أخذه عنه .

«المنيب» : تقدم في الآوَاه ، وهو اسم فاعل من الإنابة وهي الإقبال على الطاعة ، والفرق بينه وبين التائب والآواب : أن التائب من رجّع عن المخالفات خوفاً من عذاب الله . والمنيب : من رجّع عنها حياة من الله . والآواب : من رجّع تعظيماً للأوصاف المحمودة . ويقال للإنابة صفة الأولياء والمقربين . قال تعالى : (وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ^(٣)) والتوبة صفة المؤمنين قال تعالى : (وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ ^(٤)) والآوِيَة : صفة الأنبياء والمرسلين . قال تعالى : (نِعَمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ^(٥)) .

«المُنِير» : اسم فاعل من أنار إذا أضاء . أي المنور قلوب المؤمنين بما جاء به .
«المُهَاب» : بالضم : الذي يهابه الناس أي تخلقه لعظم بأسه وسلطانه ، اسم مفعول من الهيبة وهي الخوف والرّهبة .

قال في الإحياء : الهيبة : خوف مصدره الإجلال والتعظيم ، فهي أخص من الخوف لوجوده بدون التعظيم ، كالخوف من العقرب ونحوها من الأشياء الخسيسة ، وعدم صدقها بدون خوف من سلطانٍ معظم .

وسمى بذلك لأنه كان من مهابته أنه كان أعداؤه إذا كان بينه وبينهم مسيرة شهر هابوه وفزعوا منه ، ولهذا مزيد بيان في الخصائص .

«المهاجر» : ع : ح : لأنه صلى الله عليه وسلم هاجر من مكة إلى المدينة ، ولهذا مزيد بيان في أبواب الهجرة ^(٦) .

(١) سورة الزمر ١٩ .

(٢) سورة آل عمران ١٦٤ .

(٣) سورة التور ٣١ .

(٤) ط : في أبواب هجرته .

(٥) سورة ق ٢٣ .

(٥) سورة ص ١٧ .

« المَهْدَاة » : بضم الميم وفتح الدال : اسم مفعول من أَهْدَى الشئ يُهْدِيهِ فهو مُهْدَى .
 قال صلى الله عليه وسلم « إِنَّمَا أَنَا رَحْمَةٌ مُهْدَاة » .
 « المَهْدَى » : بضم الميم وكسر الدال اسم فاعل من أَهْدَى بمعنى هَدَى ، وهو المرشد والدالُّ
 على طريق الخير ، قال تعالى : (وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا^(١)) . قال حسان رضي الله تعالى
 عنه يرثيه :

جزعاً على المهدي أصبح ثاوياً يا خير من وطئ الحصا لا تَبْعِدِ^(٢)
 « المَهْدَب » : بالمعجمة : المطهر الأخلاق الخالص من الأكدار اسم مفعول من التهليب
 وهو التخلص أيضا .

« المَهْيَمِن » : قال « يا » سَمَاءُ به عُمَةُ العباس في الأبيات التي امتدحه بها ومنها :
 حتى احتوى بيتك المهيمن من خندف علياء تحتها النطق^(٣)
 قال ابن قتيبة : قوله : « حتى احتوى بيتك المهيمن » أى يا أيها المهيمن « ط » :
 وقد ورد تسميته به في قوله تعالى : (وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ
 مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ^(٤)) .
 روى ابن جرير عن مجاهد رحمه الله تعالى قال : « وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ » محمد صلى الله عليه
 وسلم مؤتمن على القرآن .

قال ابن جرير : وتلويل الكلام على هذا وأنزلنا الكتاب مصدقاً الكتب قبله إليك
 مُهَيِّمًا عَلَيْهِ ، فيكون « مصدقاً » حال من الكتاب ومهيمننا حال من الكاف التي في « إليك »
 وهى كناية عن النبي صلى الله عليه وسلم عائدة على الكاف « ط » .
 وعلى هذا في الآية لف ونشر غير مرتب ، فمصدقاً الحال الأول راجع إلى الكاف في
 إليك ومهيمننا الحال الثاني راجع إلى الكتاب المفعول الثاني « عا » .
 ونوقش ابن جرير في ذلك بأنه معطوف على مصدقاً الذى هو حال من الكتاب لا من
 الكاف ، وإلا لقبل مصدقاً لما بين يديك ، وحمل ذلك على أنه من قبيل الالتفات من

(١) سورة الفتح ٢ . (٢) ديوانه ٧ (ط صادر) .

(٣) قد سبق ذكر هذا البيت مع أبيات أخرى في هذا الجزء .

(٤) سورة المسائدة ٤٨ .

الخطاب إلى الغيبة بعيد من نظم القرآن كما قاله أبو حيان ، لكن جوز ابن عطية أن يكون مصدقاً ومُهيّئنا حالين من الكاف ولا يختص هذا بقراءة مجاهد لما مر عن ابن جرير بل يأتي على قراءة الجمهور .

١ ولفظ مهيمن عربي عند الأكثر وهو بكسر الميم الثانية اسم مفعول من هيمن يهيمن فهو مُهيمن أي مراقب كما قرأ به الجمهور في الآية . فهاؤه على هذا أصلية وقيل إنها مُبدلة من همزة وأصله مؤأمن بهمزيين ، اسم فاعل من آمن فأبدلت الثانية ياء لكراهة^(١) اجتماع همزتين في كلمة ، وقلبت الأولى هاء لاتحاد مخرجهما ، وضعف بأنه تكلف لا حاجة إليه مع سماع أثنية تلحق بها .

قال ثعلب : وقول من قال : أصله مؤيمن تصغير مؤمن اسم فاعل من آمن بمعنى صدق قُلبت همزته هاء ، رأى باطل لأن أسماء الله تعالى وما في معناها من الأسماء العظيمة لا يناسبها التصغير لأنه يناق التعظيم .

لو بفتحها^(٢) مبنياً للمفعول كما قرأ به مجاهد وابن مُحَيِّص في الآية .

وهذا الاسم من أسمائه تعالى ، ومعناه : الشاهد والحافظ ، وقيل الرقيب ، وقيل القائم على خلقه ، وقيل المؤمن ، وقيل الأمين .

والنبي صلى الله عليه وسلم مهيمن بالمعنى الأول والرابع والخامس .

«المورود حوضه» : اسم مفعول من الورود أي الذي يَرُدُّ الناس حوضه يوم القيامة وسيأتي الكلام عليه في الخصائص ، وفي أبواب بعثه وحشره صلى الله عليه وسلم .

«الموصل» : قال «عا» هو اسمه صلى الله عليه وسلم في التوراة ومعناه : مرحوم .

«المؤتي جوامع الكلم» : يأتي الكلام على ذلك في الخصائص إن شاء الله تعالى .

«الموحى إليه» : «خا» : سيأتي الكلام عليه^(٣) في أبواب بعثته صلى الله عليه وسلم .

«المولى» : «يا» : قال الله تعالى : (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم^(٤)) روى البخاري

(١) ط : كراهة .

(٢) أي بفتح الميم الثانية في مهين . وهو مطوف على قوله قبل : وهو بكسر الميم الثانية .

(٣) ط : على الوحي . (٤) سورة الأحزاب ٦ .

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ما من مؤمن إلا وأنا أولى به في الدين والأخرة فمن ترك مالا فليعصيته من كانوا ، فإن ترك ديناً أو ضياعاً فليأتني فأنا مولاة^(١) » .

قال ابن الأثير : المولى يقع على ستة عشر معنى : الأقرب ، والمالك ، والسيد ، والمعنى والمنعم [والناصر والمحِب ، والتابع ، والخال ، وابن العم ، والحليف ، والعقيل ، والصهر والعبد ، والمنعم] عليه والمعنى وكل من وليّ أمراً أو قام^(٢) به فهو مولاة ووليه . قال : وأكثر هذه المعاني جاءت في الأحاديث فيضاف كل معنى إلى ما يليق به . واللائق بهذا « المحل » : السيد والمنعم والناصر والمحِب .

وهذا الاسم من أسمائه تعالى ويزيد على هذه المعاني : المالك .

« مود مود » : قال « ع » : هو اسمه صلى الله عليه وسلم في صحف إبراهيم صلى الله عليه وسلم . « المؤعظة » : ما يُتَعَزَّ ويتذكَّر به من الوعظ وهو كما مر عن الخليل التذكير بالخير بما^(٣) ترقُّ له القلوب . وسمى صلى الله عليه وسلم بذلك لأن الله تعالى وعظ بمبعثه العباد حيث جعله دليلاً على اقتراب يوم التناد .

« الموقر » : ذو الحِلم والرزانة . وقد كان صلى الله عليه وسلم أوقر الناس في مجلسه لا يكاد يخرج شيئاً من أطرافه وتقدم في « المعزر » .

« الموقن » : اسم فاعل من أيقن الأمر وتيقنه واستيقنه إذا فهمه وثبت في ذهنه وارتفع عنه الشك . قال الراغب : وهو أغلَى من المعرفة والدراية ولأنه من صفات العلم قال تعالى (عِلْمَ الْيَقِينِ^(٤)) بخلافهما ، فلا^(٥) يقال معرفة اليقين ولا دراية اليقين .

وسمى صلى الله عليه وسلم بذلك لأنه عقَد قلبه بتوحيد الله تعالى والعلم به وبصفاته والإيمان بذلك وبما أوحى إليه على غاية المعرفة ووضوح المعرفة واليقين وانتفاء الشك والريب في كل شيء من ذلك والعصمة من كل ما يضاد المعرفة أو ينافيها . وهذا كما قال القاضي : ما وقع عليه إجماع المسلمين .

(١) صحيح البخارى ١٢٥/٤ (كتاب الفرائض) وهو في باب الكفالة أيضاً .

(٢) ص ت م : أو إناية . وما أثبت من ط .

(٣) ص ت م : مما . (٤) سورة التكاثر .

(٥) ص ت م : لا يقال .

«مِيزْمِيد»^(١) : قال «ع» : هو اسمه صلى الله عليه وسلم في التوراة .

الميزان «ط» : قيل في قوله تعالى : (الله الذي أنزل الكتاب بالحق والميزان^(٢)) إنه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم حكاه الإمام محمود بن حمزة الكرماني - رحمه الله تعالى - في غريبه . فإن قيل : كيف يصح عطفه على الكتاب المنسوب بأنزل ؟ فالجواب : هو كقوله تعالى «قد أنزل الله إليكم ذِكْرًا رَسُولًا» .

«الميسر» : «ع» «ط» : المسهل للدين اسم فاعل من اليسر ضد العسر وهو السهولة . روى مسلم عن جابر - رضي الله تعالى عنه - في حديث تخييره نساءه صلى الله عليه وسلم أنه قال : «إن الله بعثني ميسرًا^(٣)» وقالت عائشة - رضي الله عنها : «ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين إلا اختار أيسرهما^(٤)» .

«الميمم» : بفتح التحتية كمعظم : المقصود اسم مفعول من التيمم وهو القصد ، وأصله التعمد والتوخي من قولهم : يعمتئك وأمتئك . وسمى بذلك سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن الخلق تؤم حِمَاه يوم القيامة وتقصد جاهه لنيل السلامة . والله تعالى أعلم .

حرف النون

«النايذ» : اسم فاعل^(٥) من النَّيْذ بسكون الباء وفتحها وهو إلقاء الشيء وطرحه لقلة الاعتداد به . قال الله تبارك وتعالى : «فَانْذِرْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ^(٦)» أي اطرح عهدهم على طريق مُستَوٍ بأن تظهر لهم نَبَذ العهد بحيث يعلمون أنه قطع ما بينك وبينهم ، ولا تنجزهم بالحرب وهم يتوهمون بقاء العهد ، لأن مثل ذلك خيانة^(٧) .

«الناجز» : «خا» : المنجز لما وعد ، اسم فاعل من نجز الوعد كأنجزه إذا وفى به ولم يخلفه . وكان صلى الله عليه وسلم من ذلك بمكان .

«الناس» : قال الله تعالى : «أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ^(٨)» روى

(٢) سورة الشورى من آية ١٧ .

(١) ص ت م : ماذا .

(٣) صحيح مسلم كتاب الطلاق حديث رقم ٢٩ ونصه : «إن الله لم يبعثني معتتا ولا متمتتا ، ولكن بعثني معلما

مهرا» .

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه كتاب الفضائل حديث رقم ٧٧ وبهذه : «ما لم يكن إثمًا . . .» .

(٥) ص ت م : اسم مفعول . محرقة والتصويب عن ط . (٦) سورة الأنفال ٥٨ .

(٧) لا يظهر اختصاص اسم النايذ به صلى الله عليه وسلم فهو يصدق على كل من ينبذ وليس فيه قصد إلى العلمية والوصفية .

(٨) سورة النساء ٤٤ .

عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم ، عن عكرمة - رضي الله تعالى عنه - في الآية قال : الناس في هذا الموضع النبي صلى الله عليه وسلم . وروى ابن جرير عن مجاهد - رحمه الله تعالى - نحوه ويسمى صلى الله عليه وسلم بذلك من تسمية الخاص باسم العام لأنه صلى الله عليه وسلم أعظمهم وأجلهم أو لجمعه صلى الله عليه وسلم ما في الناس من الخصال الحميدة .

«الناسخ» : اسم فاعل من النسخ وهو لغة : إزالة شيء بشئ يعقبه . ومنه : نسخ الظل الشمس وعكسه . واصطلاحاً : رفع الحكم الشرعي بخطاب .

سمى به صلى الله عليه وسلم لأنه نسخ بشريعته كل الشرائع « ط » . ومن ثم كان المختار في الأصول : أن شرع من قبلنا ليس شرعاً لنا مطلقاً ولو لم يرد ناسخ له . وقيل : إذا لم يرد ناسخ في شرعنا له فهو شرع لنا . قال : وسمعت شيخنا شيخ الإسلام أبا زكريا المنأوي - رحمه الله تعالى يقول في تقرير هذا القول : القول الذي يجب اعتقاده أن شريعة نبينا صلى الله عليه وسلم نسخت كل الشرائع مطلقاً ولا يمتري في ذلك . ومن قال شرع من قبلنا شرع لنا إذا لم يرد ناسخ فمعناه أنه شرع لنا بتقرير شرعنا له ، لا أنا متعبدون بالشريعة الأولى .

تفصيله :

وصف الله تعالى نفسه بالنسخ في قوله تعالى « ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها »^(١) .

«الناسك» : العابد . اسم فاعل من النسك وهو العبادة .

«الناشر» : المظهر للشيء بعد طيه اسم فاعل من النشر وهو البسط ومنه نشر الصحيفة والحديث والسحاب ، وسمى به صلى الله عليه وسلم لأنه نشر الإسلام وأظهر شعائر الأحكام^(٢) ، أو بمعنى الحاشير ، وقد تقدم .

«الناصب» : ذكره « د » . قال « ط » ويحتمل أن يكون معناه المبين لأحكام الدين من النصب بضم النون وفتح الصاد المهملة وهي العلامات التي في الطريق يهتدى بها ، أو المقيم

(٢) صرت م : وأظهر شعائره .

(١) سورة البقرة ١٠٦ .

لدين الإسلام من نصبتُ الشيء: إذا أقمته. ويحتمل أن يكون مأخوذاً من قوله تعالى: (فإذا فرغت فانصب) أى اتعب في الدعاء والتضرع . « عا » : الناصب المرتفع يقال : رجلٌ ناصب أى مرتفع الصدر أو الناصب للحرب أى المقيم لها . والمجتهد المجتد في الطاعة قال تعالى : « فإذا فرغت فانصب » أى إذا قضيت صلاتك فاجتهد في الدعاء كما قاله ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما - وعن الحسن - رحمه الله تعالى - : فإذا فرغت من جهادك فاجتهد في العبادة . ولما عدد الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم نعمه السالفة ووعدته رفع الآلام والمشقة^(١) من انشراح الصدر ووضع الوزر وإعقاب العسر باليسر إلى غير ذلك ، حثه على الشكر وحضه على^(٢) الاجتهاد في العبادة والنصب أى كد النفس فيها وأعقبها بأخرى وهلم جرا

« الناصح » : « د » مأخوذ من قول الأنبياء ليلة الإسراء مَرَّجاً بالنبي الأُمِّي الذي بلغ رسالة ربه ونصح لأُمَّته .

قال الإمام الخطَّابي - رحمه الله تعالى - : النصيحة كلمة يعبر بها عن جملة إرادة الخير للمنصوح له ، وليس يمكن أن يعبر عنه بكلمة واحدة بخصوصها . ومعناها في اللغة : الإخلاص .

وقال غيره : النصح فعل الشيء الذي به الصلاح والسلامة . مأخوذ من النصاح وهو الخيط الذي يخاط به الثوب . وقال آخر : النصح سدُّ ثلم الرأي للمنصوح مأخوذ من نصح الثوب إذا خاضه .

قال في النهاية : أصل النصح الخلوص : يقال نصحت العسل إذا خلصته من شمعه ، فكأنهم شبهوا فعل الناصح فيما يتحرَّاه من صلاح المنصوح له وخلاصه من الغش بتخليص العسل من الخلط .

« ناصر الدين » : « عا » بالإضافة أى مانعه ومُنقذه من طعن الكفرة الجاحدين والفجرة . المعاندين وجمعه نُصراء كعالم وعلماء . والدين مضاف إليه فى الأصل : الطاعة والجزاء والمِلة والعهد والشرعة والمراد به هنا : دين الإسلام وهو أشرف الأديان . قال تعالى :

(٢) ص : وعلى الاجتهاد .

(١) ط : ووعدته الآتفة .

« إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ »^(١) . وقال بعضهم هو تخصيص إلهى سائق ليدوى العقول باختيارهم المحمود إلى الخيرات بالذات .

« الناصر » عا « بالضاد المعجمة الساقطة : الحسن ، من النضرة وهي الحسن والرؤنق .

« الناطق بالحق » خا .

« الناظر مَنْ خَلْفَهُ » : بفتح الميم على أَنَّ مَنْ موصولة بمعنى الذى ونصب خلفه على الظرف أى ينظر الذى يكون وراءه . أو بكسرها فتكون مِنْ حرف جرّ للابتداء وخلفه بالكسر متعلقها ، أى يُبْصِر من ورائه كما يُبْصِر من أمامه . ولهذا مزيد بيان فى باب صفة عينيه صلى الله عليه وسلم وفى الخصائص .

« الناهى » : اسم فاعل من النهى وهو الزجر عن الشئ والأمر به وتقدم فى الأمر .

« النبى » صلى الله عليه وسلم . يأتى الكلام عليه فى أبواب البعثة .

« نبى الراحة » : بمهملتين رجوع النفس بعد^(٢) الإعياء والتعب وسكونها أو السهولة . سئى صلى الله عليه وسلم بذلك لأنه أراح أمته من نصب الشُّرك أو لأنه خفف بشريعته ما كان مشدداً فى شريعة غيره من التكاليف الشاقة كقتل النفس فى التوبة وقرض موضع النجاسة لطهارة المحل إلى غير ذلك .

« نبى الرحمة » : تقدم تفسير الرحمة .

« النبى الصالح » : فى حديث المراج أن الأنبياء والملائكة قالوا له ليلتشد : « مرحباً بالنبى

الصالح » وتقدم الكلام على الصالح فى الصاد .

« نبى الأحمر » .

« نبى الأسود » : أى الإنس والجن أو العجم والعرب .

« نبى التوبة » : وهى الرجوع والإنابة . وقال سهل - رحمه الله تعالى - : هى ترك التسويف

وقال إمام الحرمين - رحمه الله تعالى - : « إذا أضيفت إلى العبد أريد بها الرجوع من

الزلّات إلى الندم عليها ، وإذا أضيفت إلى الرب تبارك وتعالى أريد بها رجوعُ نِعَمه^(٣) .

وآلآئه عليهم .

(١) سورة آل عمران ١٩ . (٢) ص : عند نصب والتعب .

(٣) كذا فى ط . وفى ص ت م : رجوع نفعه . محركة .

« نَبِيَّ الْحَرَمَيْنِ » : أى مكة والمدينة .

« نَبِيَّ زَمْرَم » : تقدم الكلام على زمزم فى أبواب فضائل البيت الشريف .

« نَبِيَّ الْمَرْحَمَةِ » : تقدم فى الرحمة .

« نَبِيُّ الْمَلْحَمَةِ » : الحرب . وموضع القتال مأخوذ من اشتباك الناس واختلاطهم فيها كاشتباك لُحمة الثوب بالسُنَى . وقيل : هو - كثرة لحوم القتلى فيها ، ومعنى نَبِيَّ المَلْحَمَةِ نبي القتال ، وهو كقوله الآخر : « بُعِثَ بِالسَّيْفِ » .

« نَبِيَّ الْمَلْحَمَةِ » : جمع ملحمة وسبق بيانها .

« النَّبَأُ » : « عاء بنون فموحلة مهموز : الشأن العظيم والخطب »^(١) الجسم قال تعالى : (عم يتساءلون ، عن النبإ العظيم) قيل المراد القرآن وقيل النبي صلى الله عليه وسلم .

« النَّجْمُ » : « خاء عاء معروف ، وسمى به صلى الله عليه وسلم لأنه يهتدى به السالك فى طريق الإيمان كما يهتدى بالنجم ، قال الإمام جعفر بن محمد - رضى الله تعالى عنهما وعن آبائهما - فى قوله تعالى : « وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَى » محمد صلى الله عليه وسلم وهوىه : نزوله ليلة الإسراء .

« النجم الثاقب » : المضي الذى يثقب بنوره وإضاءته ما يقع عليه . قال السُّلَمَى - رحمه الله تعالى - فى تفسير قوله تعالى « النجم الثاقب »^(٢) : هو محمد صلى الله عليه وسلم .

« النَّجِيبُ » : الكريم الحبيب أو المنتخب المختار .

« النَّجِيدُ » : بالجم : الدليل الماهر ، أو الشجاع الماضى فيما يعجز غيره عنه ، فعيل بمعنى فاعل من نجد ككرم نجادة ونجلة فهو نجيد ومنجد ونجد محرراً ونجد ككيف .

« نَجِيَّ الله تعالى » : قال الراغب - رحمه الله تعالى - : النجى المناجى . ويقال للواحد والجمع . قال تعالى : (وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا^(٣)) و (خَلَّصُوا نَجِيًّا^(٤)) وانتجيت فلاناً : استخلصته ليرى . وناجيته : ساررته ، وأصله أن تخطر فى نَجْوَة من الأرض ، وقيل أصله من النجاة . وهو أن يطونه على ما فيه خلاصه . وأن تنجو بمرء من يطعم عليه .

(٢) سورة الطارق ٣ .

(٤) سورة يوسف ٨٠ .

(١) ص ٣ م : والخط الجسم .

(٢) سورة مريم ٥٢ .

«التَّذَبُّبُ»: «ها» بنون مفتوحة فذال مهملة ساكنة فموحدة . التَّجِيبُ الظريف وجمعه
تُذُوب وتُذَبِّاء .

«النَّذِيرُ» : فعيل بمعنى فاعل وهو التخويف من عواقب الأمور ، وبَيَّنَّه وبين الرسول
عموم من وجه لاجتماعهما في مخبر عن غيره بما يُخَاف منه وانفراد الرسول في مُخْبِر
عن غيره بغير تخويف: وانفراد النذير في المنذِر عن نفسه بما يُخَاف منه ، وسمي صلى
الله عليه وسلم بذلك لأنه يخوِّف الناس العذابَ ويحذِّرهم من سوء الحساب . وقد سُمِّيَ
بذلك كلُّ مبلغٍ لأحكام شريعته^(١) كما قال تعالى : (فلما قُضِيَ وَلَوْ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ^(٢))
وقد سُمِّيَ^(٣) ذلك رسولاً أيضاً . قال تعالى : (ومبشراً ونذيراً^(٤)) أى مبشراً للطائعين
ونذيراً للعاصين .

«النَّسِيبُ»: ذو النَّسَبِ العريق ، من النَّسَبَةِ . وهى الاشتراك^(٥) من جهة أحد الأبوين .
ونسبه صلى الله عليه وسلم أشرف الأنساب ، وتقدم بيان ذلك .
النَّصِيبُ فعيل بمعنى فاعل من النَّصَح .

«النَّعْمَةُ»: بكسر النون : الحالة الحسنة ، وبناء النعمة بالكسر بناء الحالة التى يكون
عليها الإنسان كالجلسة ، والنَّعْمَةُ بالفتح التَّعَمُّ ، وبنائها بِنَاءَ المَرَّةِ من الفعل كالضربة ،
والنَّعْمَةُ للجنس يقال للقليل والكثير ، والإنعام لإيصال الإحسان إلى الغير ولا يقال إلا إذا
كان الموصَّل إليه من الناطقين فإنه لا يقال : أنعم فلان على فرسه .
«نعمة الله» .

روى البخارى عن ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما - فى قوله تعالى : (الذين يبدلوا
نعمة الله كُفْرًا) قال : هم والله كفار قريش^(٦) . قال عمر : هم قريش ، ومحمد صلى الله
عليه وسلم نعمة الله . وروى ابن جرير وابن أبى حاتم عن السُّدِّىِّ فى قوله تعالى : « يَعْرِفُونَ
نعمةَ الله ثم يُنْكِرُونَهَا^(٧) » النعمة هنا : محمد صلى الله عليه وسلم يعرفون أنه نبيُّ مُرْسَلٍ .
«النَّقِيُّ» الخالِص من الأدناس المنزه عن الأرجاس ، من نَقَّى بالكسر فهو نَقْيٌ أى نظيف .

(١) ص : كل مبلغ أحكام الله تعالى . (٢) سورة الأحقاف ٢٩ .

(٣) ص ت م : وقد سُمِّيَ . (٤) سورة الأحزاب ٤٥ .

(٥) ص ت م : وهى الاشتراط . وما أتجه من ط .

(٦) صحيح البخارى ١٢٢/٢ كتاب الضمير . ونصه : هم كفار أهل مكة . (٧) سورة النحل ٨٢ .

«التَّقِيْبُ» : ذكره جماعة أخذًا من قوله صلى الله عليه وسلم لبني النجَّار لما مات نقيبهم أبو أَمَامَة أسعد بن زُرَّارة وقالوا له : يا رسول الله اجعل لنا رجلاً مكانه . فقال لهم : « أنتم أخوالى وأنا نقيبكم » (١) : وفيه أقوال : أحدها : الشهيد على قومه . والثانى : الأمين والثالث : الضمين وأصله فى اللغة النقب الواسع ، فنقيب القوم هو الذى يُنْقَبُ عن أحوالهم فيعلم ما خفى منها .

«النُّور» : قال الله تعالى : (قد جاءكم من الله نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ^(١)) قال جماعة : النور هنا محمد صلى الله عليه وسلم . قال تعالى : (الله نورُ السموات والأرضِ مثل نُوره كَمِشْكَاة^(٢)) قال ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما - فيما رواه ابن مَرْدَوِيَه^(٣) : المراد بالنور هنا سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وروى ابن جرير وابن المنذر أن ابن عباس - رضى الله تعالى عنهما - سأل كعباً عن تفسير هذه الآية فقال : « مثل نوره كَمِشْكَاة » هى الكُوَّة ضربها الله تعالى مثلاً لقلب محمد صلى الله عليه وسلم « فيها مصباح » المصباح قلبه « فى زجاجة » الزجاج صَدْرُه « كأنها كوكبٌ تَرى » يشبه صدر النبي صلى الله عليه وسلم بالكوكب الدرى وهو المَضَى (يكاد زَيْتُهَا يُضِئُ) يكاد محمد صلى الله عليه وسلم يتبين للناس ولو لم يتكلم كما يكاد الزيت يضىّ بلا نار .

وروى الطبرانى وابن عساكر عن ابن عمر - رضى الله تعالى عنهما - قال : المشكاة : جوف النبي صلى الله عليه وسلم . والزجاجة : قلبه . والمصباح : النور الذى فى قلبه (توقد من شجرة مباركة) الشجرة : إبراهيم « زَيْتُونَة لاشرقية ولا غربية » لا يهودية ولا نصرانية . ثم قرأ (ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حَنِيفاً مُسْلِماً وما كان من المشركين^(٤)) . رواه ابن أبى حاتم عن مقاتل بن حيان . وقال عبد الله بن رَوَاحَة - رضى الله تعالى عنه :

لو لم تكن فيه آياتٌ مُبَيِّنَةٌ لكان منظره يُنبئك بالخبر

قال القاضى : وسمى بالنور لوضوح أمره وبيان نبوته وتنوير قلوب المؤمنين والعارفين

بما جاء به .

(٢) سورة النور ٣٥ .

(٤) سورة آل عمران ٦٧ .

(١) سورة المائدة ١٥ .

(٣) ص ٣٣٣ : فيما رواه ابن جرير .

وهو من أسمائه تعالى ومعه ذو النور أى خالقه^(١) ، ومنور السموات والأرض بالأنوار ومنور قلوب المؤمنين بالهداية . والنور فى الأصل : كيفية قائمة بالنفس لمقابلة المضي لذاته . وفسره الجوهري بالضياء وهو أشد منه . وقال : هو الضوء المنتشر الذى يُعين على الإبصار . وهو ضربان : مُدْرَك بعين البصيرة وهو ما انتشر من النور الإلهي كنور العقل والقرآن والنبي صلى الله عليه وسلم . ومُدْرَك بعين البصر وهو ما كان منتشرًا من الأجسام كالقمر والشمس ونحوهما . وقد ذكر الفرق بينه وبين الضوء فيما مر . وأما الفرق بينهما وبين الشعاع والبريق فهو كما فى شرح المواقف أنهما شئ يتلألأ على الأجسام المستنيرة حتى كأنه يفيض منها ويكاد يستر لونها بخلاف الضوء والنور فإن الأول كيفية قائمة بالجسم لذاته والثانى كيفية قائمة به لغيره . كما مر . ثم هذا التلألؤ واللمعان إن كان ذاتياً للجسم كالحاصل للشمس فهو الشعاع أو غير ذاتي للجسم بل مستفاداً من غيره كالحاصل للمرآة عند محاذاها للشمس بالبريق^(٢) ، فعلم من ذلك أن الشعاع كالضوء ذاتي للجسم ، وأن^(٣) البريق كالنور ليس ذاتاً بل مستفاد من غيره .

فإن قيل : فإن كان الضياء أشد من النور فلم شبه الله تعالى به فى قوله تبارك وتعالى : (الله نور السموات والأرض) ولم يشبهه بالضياء ؟ .

فالجواب : أنه لو شبه به لم يفضل أحد من العقلاء ، وقد سبق فى علمه تعالى أن منهم : شقي وسعيد ألا ترى أن النهار لا يفضل فيه أحد لضوء الشمس الحاصل به ، وربما فضل الطريق السائر ليلاً مع وجود القمر ومن هنا تؤخذ حكمة تسميته صلى الله عليه وسلم بالنور دون الضوء ، وإنما مثله بنور المصباح ولم يمثله بنور الشمس مع أن نورها أتم وأكمل وغير محتاج^(٤) إلى مدد بخلاف نور المصباح لأن المقصود كما قال الإمام الرازى : تمثيل النور فى القلب . والقلب فى الصدر والصدر فى البدن كالمصباح وهو الضوء فى الفتيلة وهى فى الزجاج ، والزجاجة فى الكوة التى لا منفذ لها . ولا يتم ذلك إلا بما ذكر ، أو لأن نور

(١) ط : أى خالق النور .

(٢) ط : فالبريق . (٣) ص ت م : وإن كان البريق كالنور .

(٤) ص ت م : وغيرها يحتاج . وما أثبت من ط .

المعرفة له آلات يتوقف على اجتماعها كالفهم والعقل واليقظة ، كما أن نور المصباح يتوقف على اجتماع الزيت والزجاجة والفتيلة ، ولأن نور الشمس يُشرق متوجهاً إلى العالم السفلي ونور المعرفة يُشرق متوجهاً إلى العالم العلوي كنور المصباح ، ولأن نور الشمس يشرق نهاراً فقط ، ونور المعرفة يشرق ليلاً كنور المصباح في وقت الحاجة إليه ولأن نور الشمس يعم جميع الخلق ونور المعرفة لا يصل إليه إلا بعضهم كنور المصباح .

« نور الأمم » : « خا » : أى هاديا .

« نور الله الذى لا يُطفأ » : « خا » .

« نون » : ذكر ابن عساكر في مهماته أن بعضهم قال في قوله تعالى : « نون والقلم وما يسطرون » أنه اسم من أسماء النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : من أسماء الله ، والله تعالى أعلم .

حرف الهاء

« يا » « الهادى » : اسم فاعل من هدى هداية وهى الدلالة إن تعدت بحرف الجر . والوصول إن تعدت بنفسها قال تعالى : (وإنك لتَهْدِي إلى صراطٍ مُسْتَقِيمٍ^(١)) وهو من أسمائه تعالى ، ومنه الذى بصر عباده طريق معرفته حتى أقرؤا بربوبيته ، أو هادى كل أحد من خليقته إلى ما لا بد له من معيشته . والهداية تطلق على خلق الاهتداء وذلك من وصفه تعالى خاصة وهو المنقّى في قوله تعالى : (إنك لا تَهْدِي من أَحْيَيْتَ^(٢)) وعلى البيان والدلالة بلطف وهذه يتصف بها الله تعالى والنبي صلى الله عليه وسلم وتُطلق أيضاً على الدعاء . ومنه : (ولكلُّ قَوْمٍ هَادٍ^(٣)) أى داع .

« الهاشمى » : نسبة إلى جد أبيه هاشم بن عبد مناف ، وتقدم الكلام عليه في النسب .
« الهجود » : كصَبُور : الكثير التهجد وهو مَجَانِبَةُ الهُجُود بضم الهاء وقيام الليل في طاعة الملك المعبود ، قال تعالى : (ومن الليلٍ فَتَهَجَّدُ بِهِ نَافِلَةً لَكَ^(٤)) أى زيادة على ما فرض الله تعالى عليك ، قاله البغوى - رحمه الله تعالى - ولهذا مزيد بيان في الخصائص .

(٢) سورة القصص ٥٦ .

(٤) سورة الإسراء ٧٩ .

(١) سورة النور ٥٢ .

(٢) سورة الرعد ٧ .

«الهُدَى» : الرِّشَاد والدَّلَالَة ، قال تعالى : (ولقد جاءهم من ربهم الْهُدَى^(١)) وهو مصدر سَمِيَ به صلى الله عليه وسلم مُبَالِغَةً . وروى الإمام أحمد عن أبي أمامة - رضى الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله يَعْثِي رَحْمَةً للعالمين وَهُدًى للمؤمنين^(٢) » . « هَدْيَةُ الله » .

« الْهُمَام » : « عا » بضم الهاء : الملِك العظيم .
«الهِمَّة» : بالكسر وتفتح واحدة الهمّ وهى ما عَمَّ به الشخص من أمر يُفْعَل ، يقال : هَمَمْتُ بالشئ أَمْهُمُّ هَمًّا إذا أردت فعله ، ولا هَمَّة لى بالفتح ، وهَمَام كَقَطَام^(٣) أى أفضله أو السيد الشجاع أو السخى .

«الهِين» : « عا » : بفتح الهاء وسكون التحتية مخفّف هين بوزن سيد : الساكن^(٤) المتشدد ، فَيُعِل^(٥) من الهون وهو بالفتح : السكينة والوقار ، أو بالضم وهو السهولة فعينه واو .

قال ابن الأعرابي : العرب تَمْدَح بالهين اللين مخفّفين ، وتذم بهما مُثْقَلين « عا » ولعل ذلك لكون المثقلين يدلان على كثرة اللين والسهولة المُفْضِي ذلك إلى ارتكابهما فيما يطلب فيه الغلظة والشدة كما قال الله تعالى : (واغْلَظْ عَلَيْهِم^(٦)) (أشِدُّاء على الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ^(٧)) بخلاف المخفّفين فإنهما لا يقتضيان ذلك وإنما يدلان على حصول أصل الوصف وذلك يحصل بأن يأتى بهما فى محلّهما ، كما قال تعالى : (واخْفِضْ جَنَاحَكَ للمؤمنين^(٨)) (رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ^(٩)) أو لأن المخفّف من الهون بمعنى السهولة والمثقل من الهون وهو الذلة والمهانة والله تعالى أعلم .

حرف الواو

«الواجد» : « عا » بالجيم : العالم أو الغنى ، اسم فاعل من الجِدَّة وهو الاستغناء وهو من أَسْمَاءه تعالى ، ومعناه العالم أو الغنى الذى لا يفتقر [إلى أحد] وكل أحد إلى معروفه ينتظر .

- (٢) ط : وَهُدًى للعالمين .
(٤) ص ت م : الساكت أو المتعب . وما أثبت من ط .
(٦) سورة التوبة ٧٣ .
(٨) سورة الحجر ٨٨ .

- (١) سورة النجم ٢٣ .
(٣) ص ت م : كَقَطَام .
(٥) ط : فَعِيل .
(٧) سورة الفتح ٢٩ .
(٩) سورة الفتح ٢٩ .

«الواسط» : « د » قال في الصُّحاح : فلان وسيط في قومه إذا كان أوسطهم نسباً وأرفعهم محلاً . والواسط : الجوهر الذي وسط القِلادة . وتقدم بيان شرف نسبه صلى الله عليه وسلم .

«الواعد» : « د » اسم فاعل من الوعد وهو إذا أطلق كان في الخير . والوعيد في الشر إلا بقريئة على حد البشارة والنذارة .

«الواسع» : الجواد الكثير العطاء ، من الوُسع ، مثلثة الواو ، كالسعة وهي الجدة والطاقة . وهو من أسمائه تعالى ، ومعناه : المحيط بكل شيء . أو الذي وسع رزقه جميع خلقه . أو الذي وسعت رحمته كل شيء أو المعطي عن غنى أو العالم أو الغنى .

«الواضع» : « عا » المزيل والقاطع ، اسم فاعل من الوضع وهو أعم من الحط ، قال تعالى : (وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ ^(١)) أي يزيله ويقطعه عنهم . والإِصر : الثقل ^(٢) الذي يَأْصِرُ صاحبه أي يجسه عن الحركة وهو مثل ثقل ^(٣) تكليف بني إسرائيل وصعوبته ، نحو اشتراط قتل النفس في صحة التوبة وقطع الأعضاء الخاطئة كما سيأتي في الخصائص .

«الواعظ» : « د » : قال تعالى : « إِنَّمَا أَعْظَمُ بِوَاحِدَةٍ ^(٤) » قال ابن فارس : والوعظ التخويف . وقال الخليل هو التذكير بالخير وما ترق ^(٥) له القلوب . وقال الجوهري : هو النُّصْح والتذكير بالعواقب .

«الوافي» : بمعنى الوفي من قولهم : درهم واف وكيل واف أي تام . وسمى صلى الله عليه وسلم بذلك لكمال خلقه وخلقه ورجحانه على غيره عقلاً . قال حسان - رضي الله تعالى عنه - يمدحه صلى الله عليه وسلم :

وافٍ وماضٍ شهابٌ يُسْتَضَاءُ به يذر أناراً على كل الأناجيل ^(٦)

«الوالي» : المالك أو الملك أو الحاكم ، اسم فاعل من الولاية وهي بالكسر فقط : الإمارة .

(٢) ص ت م : الفعل . وما أثبت من ط .

(١) سورة الأعراف ١٥٧ .

(٤) سورة سبأ ٤٦ .

(٣) ت م : تثقيل .

(٥) ط : وما يرق له القلب . وقد سبق للمؤلف أن أورد هنا النص في هذا الجزء .

(٦) لم أجده في ديوانه (ط صادر) .

أو الشريف القريب من معالي الأمور، من الولاء بمعنى القُرب كالولاية بالكسر والفتح . وهو من أسماؤه تعالى والمعنى ما مرَّ .

« الوجيه » : ذو الوجاهة والجاه عند الله تعالى .

« الورع » : بكسر الراء : التقى ، اسم فاعل من الورع وهو اتقاء الشبهات ، يقال : ورع الرجل يرع بالكسر فيهما ورعاً ووراعة فهو ورع أى متقٍ وقال ابن يونس - رحمه الله تعالى - : الورع : الخروج من كل شبهة ومحاسبة النفس مع كل طرفة ولهذا مزيد بيان في باب ورعه صلى الله عليه وسلم .

« الوسيم » : بالمهمله والتحتية كأمير : الحسن الوجه الجميل .

« الوسيلة » : ما يتقرب به ويتوسل إلى ذى قُدْر . وهو صلى الله عليه وسلم وسيلة الخلق إلى ربهم .

« الوصى » : « عا » بالمهمله : الخليفة القائم بالأمر من بعد غيره . سمى صلى الله عليه وسلم بذلك لأنه قام بأمر التبليغ والرسالة من بعد عيسى صلى الله عليهما وسلم الذى بشر به وأخبر برسالته وحض على اتباعه .

« الوفى » : « د » : الكامل الخلق التام الخلق . وهو فَعِيل صيغة مبالغة من الوفاء . وكان صلى الله عليه وسلم أوفى الناس بالعهد وأوفاهم ذمة . وتقدم قولُ القاضى فى « الأبر » . وفى حديث هرقل قوله لأبى سفيان : فهل يغتر ؟ قال : ^(١) لا .

وهذا الاسم من أسماؤه تعالى .

« ولى الفضل » : « عا » أى مؤليه وهو الإحسان والبر .

« الولي » : الناصر أو الوالى أو المتولى مصالح الأمة القائم بها ؛ قال تعالى : (إنما وليكم الله ورسوله ^(٢)) أو المحب لله أو المتصف بالولاية وهى عبارة عن كشف الحقائق وقطع العلائق وتصرف فى باطن الخلائق . قال القشيري : الولي له معنيان أحدهما : فَعِيل بمعنى مفعول وهو من يتولى الله تعالى أموره ولا يَكِلُهُ إلى نفسه لحظة .

(١) صحيح البخارى ٣/١ . (ط الأبرية) .

(٢) المسألة ٥٥ .

الثاني : فَعِيل بمعنى فاعِل . وهو الذي يتولى عبادة الله تعالى وطاعته فيجربى بها على التوالى ولا يتخلل بينها عصيان .

وهو من أسمائه تعالى : قال عز وجل : (وهو الوليّ الحميد^(١)) وقال تعالى : (الله وليّ الذين آمنوا^(٢)) أى يتولى نصرهم ومعاونتهم وكفایتهم ومصلحتهم .

«الوهاب» : صيغة مبالغة من الهبة وهى بذل المال بغير عوض يقال : وهب يهب هبةً وموهباً . ولهذا مزيد بيان فى باب كرمه وجوده صلى الله عليه وسلم .

وهو من أسمائه تعالى ، ومعناه : الذى يُعطى على قدر الاستحقاق ولا يَغِيض ما فى يمينه من كثرة الإنفاق . والله تعالى أعلم .

حرف الياء

«اليتيم» : اسم مفعول من اليم وهو انقطاع الولد قبل بلوغه عن أبيه بموته وفى سائر الحيوانات الانقطاع من قبل الأم . وكل^(٣) منفرد يتيم ، يقال ذرة يتيمة تنبىهاً على أن قد انقطعت مادتها التى خرجت منها . وقد قيل بذلك فى الآية . والمعنى عليه : ألم يجدك واحداً فى قريش عديم النظير فيهم .

«يس» : ذكره جماعة فى أسمائه صلى الله عليه وسلم ، وورد فى حديث أبى الطفيل عن ابن مردويه ، ورواه البيهقي عن محمد بن الحنفية - رحمه الله تعالى . قال السهيلي : لو كان اسماً له صلى الله عليه وسلم لقال : يا يس بالضم كما قال : « يوسفُ أيها الصديق » قال تلميذه ابن دحية : وهذا غير لازم فإن الكَلْبى قرأه بالضم ، أى على حذف حرف النداء .

«اليثربى» : نسبة إلى يثرب ، اسم المدينة الشريفة فى الجاهلية . وقد ورد النهى عن تسميتها بذلك كما سيأتى فى باب أسمائها فى أبواب فضلها .

تنبيه : قد علم مما تقدم أن الله سبحانه وتعالى سمى النبي صلى الله عليه وسلم بعدة . أسماء من أسمائه عز وجل . ومسياتى سردها فى الخصائص إن شاء الله تعالى . والله تعالى أعلم .

(٢) سورة البقرة ٢٥٧ .

(١) سورة الثورى ٢٨ .

(٣) ص ت م : وهو منفرد .

الباب الرابع

في كُنَّاه صلى الله عليه وسلم وزاده شرفاً وفضلاً لديه

قال الإمام العلامة أبو السعادات مجد الدين المبارك ابن الأثير - رحمه الله تعالى -
في كتابه « المرصع » : أما الكُنية فأصلها من الكناية ، وهي أن يتكلم بالشئ ويريد غيره ،
تقول كُنَيْتَ وكنوت بكذا وعن كذا كُنية وكُنية والجمع الكُنَى ؛ وأَكْنَيْ فلانُ بِأبي فلان
وفلان يُكْنَى بِأبي الحسن ، وكنيته أبا زيد وبأبي زيد ، يخفف ويثقل والتخفيف أكثر .
وفلان كُنَى فلان ، كما تقول : سَمِيَهُ : إذا اشتركا في الاسم والكُنية . وإنما جيء بالكُنية
لاحترام المكنى بها وإكرامه وتعظيمه كيلا يصرح في الخطاب باسمه . ومنه قوله :
أَكْنِيهِ حين أناديه لأكرمه ولا ألقبه والسؤاة اللَّقَبُ
هذا مختص بالإنسان دون غيره وهو الأصل .

ولقد بلغنى أن أصل سبب الكُنَى في العرب أنه كان ملك من ملوكهم الأول ولد له
ولد تومس فيه أمانة النجابة فشغف به فلما نشأ وترعرع وصلح لأن يؤدب أدب الملوك
أحب أن يُفرد له موضعاً بعيداً من العمارة يكون فيه مقيماً يتخلق بأخلاق مؤدبيه ولا يعاشر
من يضيع عليه بعض زمانه ، فبنى له في البرية منزلاً ونقله إليه ورتب له من يؤدبه بأنواع
من الآداب العلمية والمملكية وأقام له ما يحتاج إليه من أمر دنياه ، ثم أضاف إليه من هو
من أقرانه وأضرابه من أولاد بني عمه وأمرائه ليؤنسوه ويتأدبوا بآدابه ويحببوا إليه
الأدب بموافقتهم له عليه . وكان الملك في رأس كل سنة يمضي إلى ولده ويستصحب معه
من أصحابه من له عند ولده ولد ليبصروا أولادهم ، فكانوا إذا وصلوا إليهم سأل ابن
الملك عن أولئك الذين جاءوا مع أبيه ليعرفهم فيقال له : هذا أبو فلان وهذا أبو فلان ،
يعنون آباء الصبيان الذين عنده فكان يعرفهم بإضافتهم إلى أبنائهم ، فمن هنالك ظهرت
الكُنَى في العرب .

ثم ذكر ابن الأثير - رحمه الله تعالى - فوائد تتعلق بالكُنَى ليس هذا الكتاب محلاً لها وقد ذكرتها مع زيادات أخرى في كتابي « سفينة السلامة » .

• • •

إذا علمت ذلك : فللنبي صلى الله عليه وسلم عِدَّة كُنَى وهي :

« أبو القاسم » صلى الله عليه وسلم . وهو أشهرها

روى الشيخان عن أنس بن مالك - رضى الله تعالى عنه - قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشى بالبقيع فسمع قائلاً يقول : يا أبا القاسم فردَّ رأسه إليه فقال الرجل : يا رسول الله إني لم أعنك إنما دعوتُ فلاناً . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تسموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي فإني جعلتُ قاسماً أقسم بينكم^(١) » .

وظاهر هذا الحديث أنه إنما كُنِيَ صلى الله عليه وسلم أبا القاسم لذلك .

وقال العزقي والوزير أبو الحسن سلام بن عبد الله الباهلي رحمهما الله تعالى في كتابه « النخائر والأعلاق في آداب النفوس ومكارم الأخلاق » : لأنة صلى الله عليه وسلم يقسم الجنة بين أهلها يوم القيامة . قال الشيخ - رحمه الله تعالى - : والذي جزم به الجماهير من أهل السير أنه إنما كُنِيَ بابنه القاسم . وهو أول أولاده صلى الله عليه وسلم ولادةً ووفاةً وسيأتي الكلام على تَكْنِي غير النبي صلى الله عليه وسلم بأبي القاسم في الخصائص .

« أبو إبراهيم » : روى البيهقي في الدلائل عن أنس - رضى الله عنه - أنه لما ولد إبراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم من مارية كاد يقع في نفس النبي صلى الله عليه وسلم منه حتى أتاه جبريل فقال : السلام عليك يا أبا إبراهيم .

« أبو الأرامل » : ذكره ابن دحية وقال : ذكره صاحب النخائر والأعلاق .

« أبو المؤمنين » : قال الله تعالى : (النبيُّ أوَّلُ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ^(٢))
وقرأ أبي بن كعب - رضى الله تعالى عنه : « وهو أبُّ لهم » أى كآبئهم في الشفقة والرأفة والحنو^(٣) والله تعالى أعلم .

(١) صحيح البخارى ٢/٢١٨ (ط الأيوبية) . وصحيح مسلم كتاب الأدب حديث رقم ١

(٢) سورة الأحزاب ٦ .

(٣) ص ت م : والخير .

الفهرس

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
تقديم		الباب الثامن :	
مقدمة المؤلف	١	في بعض ما ورد في الكتب القديمة من ذكر فضائله صلى الله عليه وسلم ومناقبه العظيمة ...	١١٤
جماع أبواب بعض الفضائل والآيات الواقعة قبل مولده صلى الله عليه وسلم	٨٧	الباب التاسع :	
الباب الاول :		فيما أخبر به الأخبار والرهبان والكهان بأنه النبي المبعوث في آخر الزمان ...	١٢٢
في تشریفه الله تعالى له صلى الله عليه وسلم بكونه أول الأنبياء خلقا	٨٩	تنبيهات ...	١٣٠
تنبيهات ...	٩١	تفسير الغريب ...	١٤٢
الباب الثاني :		تفسير الغريب ...	١٤٩
و خلق آدم وجميع المخلوقات لأجله صلى الله عليه وسلم	٩٤	الباب العاشر :	
الباب الثالث :		في بعض منامات رثيت تدل على بعثته صلى الله عليه وسلم	١٥١
في تقدم نبوته صلى الله عليه وسلم على نفع الروح في آدم صلى الله عليهما وسلم	٩٦	تفسير الغريب ...	١٥٣
تنبيهات ...	٩٩	الباب الحادي عشر :	
الباب الرابع :		فيما وجد من صورة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم مقرونة بصور الأنبياء ...	١٥٧
في تقدم أخذ الميثاق عليه زاده الله تعالى شرفا وفضلا لديه	١٠١	تفسير الغريب ...	١٦٠
الباب الخامس :		جماع أبواب بعض فضائل بلده المنيف وسقط رأسه الشريف	
في كتابة اسمه الشريف مع اسم الله تعالى على العرش وسائر ما في الملكوت وما وجد على الحجارة القديمة من نقش اسمه صلى الله عليه وسلم	١٠٣	الباب الاول :	
الباب السادس :		في بدء أمر الكعبة المشرفة ...	١٦٣
في أخذ الميثاق على النبيين ، آدم فن دونه من الأنبياء أن يؤمنوا به صلى الله عليه وسلم وينصروه إذا بعث فيهم	١٠٨	تفسير الغريب ...	١٦٧
الباب السابع :		الباب الثاني :	
في دعاء إبراهيم عليه السلام به صلى الله عليه وسلم وأعلام الله به إبراهيم وآله	١١٢	في عدد المرات التي فيها البيت ...	١٧٠
		بناء إبراهيم للبيت ...	١٨٠
		إبراهيم يؤذن بالحج ...	١٨٤
		إبراهيم يتعلم مناسك الحج ...	١٨٥
		تنبيه في بيان غريب ما سبق ...	١٨٧
		الباب الثالث :	
		في أسماء البيت الشريف ...	١٩٧

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
الباب الرابع :		الباب الرابع :	
في بعض فضائل دخول الكعبة والصلاة فيها وآداب ذلك	٢٤٦	في بعض فضائل الحجر الأسود والمقام	٢٠٤
الكهف	٢٤٧	ذكر ما قيل في اسوداد الحجر بعد بياضه	٢٠٥
الباب الثالث عشر :		شهادة الحجر الأسود يوم القيامة لمن استلمه بحق ما جاء في تقبيل النبي صلى الله عليه وسلم الحجر واستلامه له وبجوده عليه	٢٠٧
في قصة إهلاك أصحاب الفيل	٢٤٨	ما جاء في الحجر الأسود يمين الله تعالى في الأرض	٢٠٨
الإشارة إلى القصة على وجه الاختصار	٢٤٩	يضاف به عباده	٢٠٨
تنبيهات	٢٥٩	الباب السابع :	
جاء أبواب نسبة الشريف صلى الله عليه وسلم	٢٦٧	في فضائل زمزم	٢١٠
الباب الأول :		ذكر بعض خواص ماء زمزم غير ما تقدم	٢١٣
في فضل العرب وحجهم	٢٦٩	ذكر بعض أسماء زمزم	٢١٤
الباب الثاني :		الباب الثامن :	
في طهارة أصله صلى الله عليه وسلم وشرف محنته	٢٧٥	في تجديد حفر زمزم على يد عبد المطلب بن هاشم	٢١٦
غير ما تقدم	٢٧٥	حفر عبد المطلب	٢١٧
الباب الثالث :		نوائد	٢٢٠
في سرد أسماء آبائه إلى آدم صلى الله عليه وسلم	٢٨٠	الباب التاسع :	
الباب الرابع :		في بعض أسماء البلد الشريف والحرم المنيف	٢٢٥
في شرح أسماء آبائه صلى الله عليه وسلم وبعض أحوالهم على وجه الاختصار	٢٨٧	الباب العاشر :	
تفسير الغريب	٢٩٠	في ذكر حرم مكة وسبب تحريمه	٢٣٢
خاتمة	٣٠٦	ذكر علامات الحرم	٢٣٥
ابن عبد المطلب	٣٠٨	الباب الحادي عشر :	
تفسير الغريب	٣١١	في تعظيم مكة وحرمها وتعظيم الذنب فيها	٢٣٦
تفسير الغريب	٣١٢	ذكر تعظيم ما لا يعقل للحرم	٢٣٨
ابن هاشم	٣١٥	الباب الثاني عشر :	
ابن عبد مناف	٣٢٠	في حج الملائكة وآدم والأنبياء وتعظيمهم للحرم	٢٤١
ابن قصي	٣٢١	حج آدم صلى الله عليه وسلم	٢٤٢
ابن كلاب	٣٢٦	حج إبراهيم وإسماعيل وإسحاق صلى الله عليهم وسلم	٢٤٣
ابن مرة	٣٢٧	حج موسى ويونس صلى الله عليهما وسلم	٢٤٤
ابن كعب	٣٢٨	حج الأنبياء عليهم الصلاة والسلام غير من سمى	٢٤٥
ابن لقوى	٣٢٠	حج بني إسرائيل وغيرهم	٢٤٦
ابن غالب	٣٢١		
ابن فهر	٣٢١		
ابن مالك	٣٢٥		
ابن النضر	٣٢٥		
ابن كنانة	٣٢٨		
ابن خزيمة	٣٢٨		
ابن مدركة	٣٢٩		

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٢٨١	ابن آدم	٢٤٠	ابن الياس
	الباب الخامس :	٢٤٧	ابن مضر
	في معنى قوله صلى الله عليه وسلم : أنا ابن العواتك	٢٤٥	ابن نزار
٢٨٤	والفواطم	٢٤٦	ابن معد
٢٨٧	جماع أبواب مولده الشريف صلى الله عليه وسلم	٢٤٩	ابن عدنان
	الباب الأول :	٢٥٢	ابن أد
	في سبب تزويج عبد المطلب ابنه عبد الله امرأة من	٢٥٢	ابن أدد
٢٨٩	بني زهرة	٢٥٤	ابن اليسع
	الباب الثاني :	٢٥٤	ابن الهيثم
	في حمل آمنة برسول الله صلى الله عليه وسلم وما وقع	٢٥٥	ابن سلمان
٢٩١	في ذلك من الآيات	٢٥٥	ابن نبت
٢٩٦	تنبيهات	٢٥٥	ابن حميل
	الباب الثالث :	٢٥٥	ابن ليدار
٢٩٨	في وفاة عبد الله بن عبد المطلب	٢٥٦	ابن مقوم
٤٠٠	تفسير الغريب	٢٥٦	ابن ناحور
	الباب الرابع :	٢٥٦	ابن تيرج
	في تاريخ مولده صلى الله عليه وسلم ومكانه	٢٥٦	ابن يعرب
٤٠١		٢٥٦	ابن يشجب
	الباب الخامس :	٢٥٧	ابن ثابت
	في أخبار الأجبار وغيرهم بلبلة ولادته صلى الله	٢٥٧	ابن اسماعيل
٤٠٩	عليه وسلم	٢٦٢	تفسير الغريب
٤١٠	متواترات أي متتابعات أو متفرقات	٢٦٩	ابن قارح
	الباب السادس :	٢٧٠	ابن ناحور
	في وضعه صلى الله عليه وسلم والنور الذي خرج	٢٧٠	ابن شادوخ
	معه وتبلى النجوم له ونزوله ساجدا على الأرض	٢٧٠	ابن داغور
	بيديه وما رآته قابله الشفاء أم عبد الرحمن	٢٧٠	ابن فالخ
٤١١	ابن عوف رضى الله تعالى عنه من الآيات	٢٧١	ابن عير
٤١٥	تنبيهات	٢٧١	ابن شالخ
	الباب السابع :	٢٧١	ابن أرفخشذ
٤١٨	في انقلاق البرمة حين وضع صلى الله عليه وسلم تحتها	٢٧٢	ابن سام
	الباب الثامن :	٢٧٢	ابن نوح
	في ولادته صلى الله عليه وسلم مخنونا مقطوع السرة	٢٧٦	ابن لامك
٤٢٠		٢٧٧	ابن متوشلخ
	الباب التاسع :	٢٧٧	ابن حنوخ
	في مناغاته صلى الله عليه وسلم للقمر في مهده	٢٧٩	ابن يرد
٤٢٣	وكلامه فيه	٢٧٩	ابن مهلايل
		٢٨٠	ابن لين
		٢٨٠	ابن يافث
		٢٨٠	ابن شيث

الباب العاشر :

في حزن ابليس وحبه من السموات وما سمع من
الموات لما ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ٤٢٤

الباب الحادي عشر :

في انبثاق دجلة وارتماس الإيوان وسقوط الشرفات
وخود النيران وغير ذلك مما يذكر ... ٤٢٨
تفسير القريب ... ٤٢٢

الباب الثاني عشر :

في فرح جده عبد المطلب به صلى الله عليه وسلم
وتسميته له محمدا ... ٤٢٧

الباب الثالث عشر :

في أقوال العلماء في عمل المولد الشريف واجتماع
الناس له وما يحمد من ذلك وما يذم ... ٤٢٩
جماع أبواب رضاعه صلى الله عليه وسلم وزاده شرفا
وقضلا ... ٤٣٥

الباب الأول :

في مراحمه صلى الله عليه وسلم ... ٤٥٧

الباب الثاني :

في اخوته صلى الله عليه وسلم من الرضاعة ... ٤٦٢

الباب الثالث :

في اسلام السيدة حليلة وزوجها رضى الله تعالى
عنهما ... ٤٦٥

الباب الرابع :

في سياق قصة الرضاع وما وقع فيها من الآيات ... ٤٧٠
تنبيهات ... ٤٨٠
جماع أبواب أسمائه صلى الله عليه وسلم وكناه ... ٤٨٨

الباب الأول :

في فوائد كالمقدمة للأبواب الآتية ... ٤٩٢

الباب الثاني :

في الكلام عن قوله صلى الله عليه وسلم : إلى خسة
أسماء وطرقه ... ٤٩٤
ذكر رواية سفيان ... ٤٩٤
حديث جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما ... ٤٩٦
فصل ... ٤٩٨

الباب الثالث :

في ذكر ما وقعت عليه من أسمائه الشريفة صلى
الله عليه وسلم وشرحها وما يتعلق بها من الفوائد ٥٠٠
ذكر ما وجد من هذا الاسم مكتوبا في الأزل
منقوشا في عوامم الأنبياء والحجارة والنبات

والحيوان ... ٥٠٧
تنبيهات ... ٥٠٩
تنبيه ... ٥٢٧
حرف الباء ... ٥٤٠
فائدة ... ٥٤٣
حرف التاء ... ٥٤٥
حرف الثاء ... ٥٤٥
حرف الجيم ... ٥٤٦
حرف الحاء المهملة ... ٥٤٨
فائدة ... ٥٥٤
الحمد ... ٥٥٧
حرف الخاء ... ٥٥٨
تنبيه ... ٥٦٢
بلا لغير الناس وابن الأحرار ... ٥٦٤
حرف الدال المهملة ... ٥٦٥
حرف الذال المعجمة ... ٥٦٦
حرف الراء ... ٥٧١
حرف الزاى ... ٥٧٦
حرف السين ... ٥٧٨
حرف الشين ... ٥٨٤
حرف الصاد ... ٥٨٨
حرف الضاد المعجمة ... ٥٩٦
حرف الطاء ... ٥٩٨
حرف الظاء المعجمة ... ٦٠٠
حرف العين المهملة ... ٦٠٠
حرف الفين المعجمة ... ٦٠٩
حرف الفاء ... ٦١٠
حرف القاف ... ٦١٤
حرف الكاف ... ٦١٨
حرف اللام ... ٦٢٠
حرف الميم ... ٦٢١
حرف النون ... ٦٥١
تنبيه ... ٦٥٢

مطابع الأهرام التجارية

رقم الإيداع بدار الكتب

١٩٧٢ / ٤٢١٥

